

اليمن

في ظل الإسلام

منذ فجره حتى قيام دولة بني رسول

الدكتور / عصام الدين عبدالرؤف الفقي

المكتبة التاريخية اليمنية

دار الفكر العربي

اليمن في ظل الإسلام

منذ فجره حتى قيام دولة بنى رسول

الدكتور

عصام الدين عبد الرؤوف الفقى

أستاذ التاريخ الإسلامى - كلية الآداب

جامعة القاهرة



الطبعة الثالثة

مزيدة ومنقحة

١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م

ملتزم الطبع والنشر

دار الفكر العربى

٩٤ شارع عباس العقاد - مدينة نصر

ت : ٢٦٣٨٦٨٤ - فاكس : ٢٦١٩٠٤٩



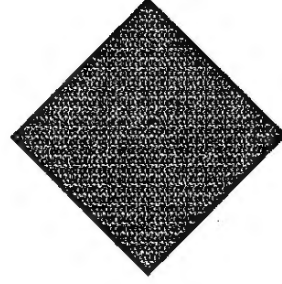
المكتبة التاريخية اليمنية

www.yemenhistory.org

مختار محمد الضبيبي

٩٥٢،٠٦ عصام الدين عبد الرؤوف الفقي.
ع ص ٢٥ اليمن في ظل الإسلام منذ فجره حتى قيام دولة بني
رسول/ عصام الدين عبد الرؤوف الفقي. - ط ٢ مزيدة
ومنتحة. - القاهرة: دار الفكر العربي، ١٩٩٤.
٤٠٨ ص : إيض؛ ٢٤ سم.
ببليوجرافية: ص ٣٧٩ - ٣٨٩.
يشتمل على جداول وملحق.
تدمك: ١ - ٦٧١ - ١٠ - ٩٧٧.
١- اليمن - تاريخ - العصر الإسلامي. أ- العنوان.

بسم الله الرحمن الرحيم



مقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين وبعد، فهذا كتاب يتناول تاريخ بلاد اليمن في العصر الإسلامي منذ فجر الإسلام حتى قيام دولة بنى رسول. ويرجع اهتمامى بتاريخ الإسلام فى اليمن منذ سنوات طوال، أنى قرأت الكثير من المراجع عن هذا الموضوع، وجمعت مادة علمية عنه، ولكنى شعرت أن ما جمعته ليس كافياً، فتوقفت بعض الوقت، ولما أعرت إلى جامعة صنعاء وجدت الفرصة مواتية لاستئناف محاولتى، وبدأت أبحث عن المخطوطات والمراجع المطبوعة التى لم تتسیر لى فى مصر، وبذلت فى ذلك كل جهد، لأن الحصول على المخطوطات فى اليمن أمر شاق جداً إن لم يكن مستحيلاً. ولكنى بعد جهد جهيد وعناء شديد تغلبت على هذه العقبة الكبرى، وجمعت مادة علمية غزيرة لموضوع بحثى.

ولم يكتب عن تاريخ الإسلام فى اليمن إلا القليل جداً، وفى فقرات محدودة، لذلك فإن المكتبة العربية فى حاجة ماسة إلى كتب علمية منهجية عن تاريخ الإسلام فى اليمن، لذلك حرصت فى كتابى هذا على تغطية فترة من أهم فترات تاريخ اليمن الإسلامى، وهى الفترة التى تبدأ من فجر الإسلام فى اليمن حتى قيام دولة بنى رسول، وتناولت الحياة السياسية ومظاهر الحضارة. والمعروف أن أحداً لم يكتب على الإطلاق عن الحضارة الإسلامية فى اليمن، ذلك أن الكتابة عنها من الأمور الصعبة، فلا يوجد مرجع يتحدث - ولو بالإشارة - عن جانب حضارى فى بلاد اليمن. لذلك كانت مهمتى أن أبحث فى هذا المرجع أو ذاك عن إشارات غير مباشرة أو تلميحات أو أحداث أستنتج منها مظاهر الحضارة فى هذا البلد.

ومن الصعاب التي تواجه الباحث في تاريخ اليمن أن الحوادث كثيرة جداً ومتداخلة ومتشابكة. وما على الباحث إلا أن يتخلص من سيطرة الأحداث عليه، ويبسطها بقدر الإمكان، ويحسن عرضها، ويتوقف عند كل حادثة لمناقشتها وإبداء الرأي فيها من غير مبالغة أو مغالاة، وهذا ما حرصت عليه في هذا الكتاب.

انتشر الإسلام في بلاد اليمن سلمياً في عدة سنوات، وانتشر الإسلام هذا البلد من التخلف الذي عاشت فيه، ومن الاستعمار الذي تعرضت له، ومن الصراعات القبلية العنيفة التي مزقتها، ودخل اليمانية في دين الله أفواجا، وأحيا فيهم الإسلام روحاً جديدة كما أحيا طاقتهم الكامنة، وحلت الوحدة الإسلامية محل الصراعات القبلية، وفشلت الحركات المعارضة للإسلام في اليمن، وعاد اليمانية إلى دين الله، ولبوا نداء الخلافة في نشر الإسلام في غير بلاد الإسلام، وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأرواحهم حتى رفعوا راية الإسلام في كثير من بلدان العالم القديم. ودور اليمانية في الجهاد يمثل بحق أعظم أدوار تاريخهم، ويدل دلالة قاطعة على أنهم آمنوا إيماناً قوياً بالإسلام ورسالة محمد - عليه الصلاة والسلام -. وبذلك اتسعت الدنيا أمام اليمانية في ظل الإسلام ففتحوا البلاد، ومصرفوا الأمصار، وأقامت جالياتهم في البلاد التي دخلت الإسلام حديثاً شرقاً وغرباً.

أصبحت بلاد اليمن في ظل الإسلام ولاية من ولايات الدولة العربية الإسلامية في عصر دول الخلفاء الراشدين والأمويين والعباسيين في عصرهم الأول. ولكن بلاد اليمن شهدت في عصر الولاة حركات معارضة لدولة الخلافة، منها حركات علوية ومنها حركات فرق الخوارج وانتفاضات شعبية ضد الولاة. وظل الأمر كذلك حتى عهد الخليفة المأمون إلى محمد بن زياد بحكم تهامة وزبيد. ومن ثم قامت أول دولة مستقلة ذاتياً في اليمن عن الحكم العباسي. ولكن هذه الدولة لم تحكم بلاد اليمن كلها بل حكمت تهامة وزبيدا فقط. وقامت في صنعاء وبعض البلاد المجاورة لها دولة بنى يعفر، تظهر الولاء للخلافة العباسية من الناحية الاسمية فقط.

على أن أول دولة مستقلة حكمت اليمن هي دولة الأئمة الزيدية في صعدة. ومؤسس هذه الدولة هو الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين، قدم إلى صعدة، والتف

حول بعض اليمانية، ونشر بينهم المذهب الزيدى، وواجه هذا الإمام الكثير من الصعاب فى إقامة دولته، وواجه الخصومة والمعارضة فى كل مكان، ولكنه فى النهاية نجح فى إقامة دولة زيدية وراثية فى أبناء الحسن أو الحسين، وسقطت هذه الدولة فى بعض فترات تاريخها، وعادت من جديد حتى قيام الثورة.

ومن الدول المستقلة التى حكمت بلاد اليمن، الدولة الإسماعيلية الأولى، وقد أسسها الداعيان ابن حوشب وعلى بن الفضل، ودانت لهما الكثير من البلدان اليمانية بالولاء والطاعة، وبشر الداعيان بقرب ظهور المهدي المنتظر فى اليمن، ونشرا مبادئ المذهب الإسماعيلى بين أنصارهم. ولكن عبید الله المهدي ذهب إلى المغرب بدلا من اليمن. هنا انتقض على بن الفضل على المهدي، وانشق على زميله ابن حوشب. ومن ثم أخذت الدولة الإسماعيلية الأولى فى الضعف والتدهور.

أما الدولة الإسماعيلية الثانية فى اليمن، فهى الدولة الصليحية. وتعتبر من أعظم الدول التى حكمت بلاد اليمن فى العصور الوسطى الإسلامية، ومؤسسها على بن محمد الصليحي، استطاع أن يوحد بلاد اليمن تحت قيادته، وهذا أمر لم يحدث فى جاهلية ولا إسلام، وعرف عن ملوك الصليحيين التسامح المذهبي، والعمل على تحسين الأحوال المعيشية للمواطنين، فى عصر كان الحكام لا تربطهم فيه بالمواطن أية صلة، ولا يهتمون بأحواله، واقتصرت علاقاتهم بالفرد على مطالبته بالضرائب، أو اتخاذه وقوداً لمعاركهم المتعددة ضد أعدائهم.

وعاصرت الدولة الصليحية دولة بنى نجاح. ونجاح كان من موالى بنى زياد، وأقام دولته على أنقاض ملك سادته فى تهامة وزبيد. وبذلك انقسمت بلاد اليمن إلى عدة دول مختلفة سياسياً ومذهبياً، فالدولة النجاحية سنية والدولة الصليحية إسماعيلية ودول الأئمة فى صعدة، زيدية.

قضت الدولة النجاحية معظم أيامها فى حروب لا تكاد تنقطع مع الدولة الصليحية ثم أخذت الدولة النجاحية فى الضعف، واستبد الوزراء بالسلطة دون الأمراء.

اضطربت بلاد اليمن كل الاضطراب قبل الحكم الأيوبي، ووثب على السلطة في زبيد ونهامة آل مهدي، وأسسوا أسوأ دولة في تاريخ اليمن، سلبوا أموال الناس ونكلوا بهم وألحقوا الخراب والدمار بالقرى والمدن، وحكم بنو زريع عدن، وحكم بنو حاتم صنعاء، واستقلت بعض القبائل اليمنية بأراضيها. وهذه الحقبة من تاريخ اليمن مضطربة كل الاضطراب، الحكام يحاربون بعضهم بعضاً، كل يطمع في ممتلكات الآخر. والقبائل العربية تنضم إلى هذا الحاكم أو ذاك تحقيقاً لمصالح وأطماع يرغبونها، وقامت ثورات ضد بعض الحكام، حتى خلت بعض المدن في بضع سنوات من حكام يحكمونها، وسادت الفوضى ونهب الناس بعضهم بعضاً وعم الاضطراب ربوع اليمن.

وظل الأمر كذلك حتى أرسل صلاح الدين يوسف بن أيوب حملة لغزو اليمن بقيادة أخيه توران شاه، واستولى توران شاه على اليمن، وأصبحت ولاية من ولايات الدولة الأيوبية. واستطاع الأيوبيون تخلص بلاد اليمن من حالة الفوضى التي عاشت فيها. ويعتبر طفتكين أعظم حكام الأيوبيين في اليمن، وحد البلاد تحت قيادته، وقضى على الفتن. على أن الحكم الأيوبي لليمن ضعف بعد وفاته، وتنافس القادة الأيوبيون فيما بينهم حول السيادة والسلطة، ووجد الإمام الزيدى الفرصة سانحة لتوسيع رقعة دولته، وبرز في تلك الفترة بنو رسول الذين حكموا اليمن بعد سقوط الحكم الأيوبي.

وتحدث في هذا الكتاب عن الحضارة الإسلامية في اليمن، وأوضحت أن الإسلام انتشر بلاد اليمن من التخلف إلى التقدم، ومن الظلمات إلى النور، فأعطى الإسلام لليمانية الدفعة والقوة للسير قدماً في ركب الحضارة وفي موكب النور، فاتصل اليمنية ببلدان الدولة الإسلامية الكبرى، وفيها ولايات بلغت شأواً كبيراً في مضمار الحضارة، فأخذوا عنهم ونقلوا منهم، ووجدت المصنوعات اليمنية رواجاً في الدولة الكبرى، واتصلت اليمن بباقي بلدان الدولة الإسلامية، فراجت تجارتها، وارتبطت بعلاقات تجارية مع الولايات الإسلامية والدول المتحالفة مع دولة الإسلام الكبرى.

وتماسك المجتمع في ظل الإسلام، فالشريعة الإسلامية تهيج للأسرة الاستقرار وتعطى لكل مواطن حقوقاً وواجبات، وأحكام الشريعة الإسلامية تمنع الجرائم بفضل ما فرضته من

عقوبات لكل جريمة، والإسلام يجعل فى مال الأغنياء نصيباً للفقراء. وبذلك أصبح المواطن آمناً على نفسه وحياته ورزقه.

وفى المجال الثقافى أقبل اليمانية وبشغف شديد على العلوم العربية والإسلامية التى نبغ فيها علماء الإسلام، ودرسوها وصنفوها المصنفات القيمة والعديدة.

وقسمت بحثى إلى ثلاثة أبواب، بحثت فى الباب الأول موضوع الحياة السياسية فى بلاد اليمن فى عصر الولاة، وتناولت فى هذا الباب عوامل انتشار الإسلام فى اليمن والحركات المعارضة للإسلام وفشلها ونتائج دخول اليمانية فى دين الله، ثم تحدثت عن عصر الولاة فى اليمن.

وفى الباب الثانى تناولت الدول الإسلامية المستقلة فى بلاد اليمن، وهى دول بنى زياد وبنى يعفر والدولة الزيدية فى صعدة والدولة الإسماعيلية الأولى والدولة الصليحية ودولة بنى مهدى ودولة بنى زريع، وتحدثت عن أسباب الغزو الأيوبى لليمن، والحكم الأيوبى لهذه البلاد وقيام دولة بنى رسول.

أما الباب الثالث فقد بحثت فيه موضوع الحضارة الإسلامية فى اليمن، وتحدثت عن ازدهار الزراعة والصناعة، ورواج التجارة، والإدارة المالية كما تكلمت عن الحياة الاجتماعية والحياة الثقافية فى اليمن.

وفى النهاية أشكر أخى الأستاذ العلامة محمد سامى عبد الرؤوف الذى أشرف على طباعة هذا البحث، وقدم لى بعض الإرشادات القيمة.

أسأل الله أن يوفقنى لمتابعة البحث فى تاريخ الإسلام وحضارته.

هذا وبالله التوفيق.

صنعاء - وادى ضهر

١٩٨١/٢/٢٠

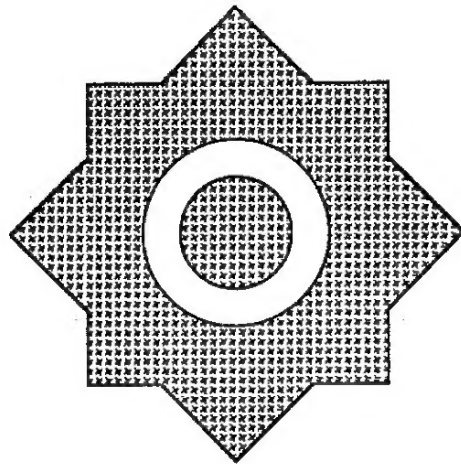
المكتبة التاريخية اليمنية

www.yemenhistory.org

رفع:

مختار محمد الضبيبي

الباب الأول



الحياة السياسية في بلاد اليمن
في عصر الولاية

تمهيد:

بلاد اليمن قبل الإسلام

ازدهرت الحضارة في بلاد اليمن في العصور القديمة وبالذات في عصر دولة سبأ، ذلك أن اليمانية أحسنوا استخدام المياه في الزراعة، وأقاموا سد مأرب الذي مكنتهم من زراعة الأرض على مدار السنة، وأدى الازدهار الزراعي في البلاد إلى الاستقرار، وأتاح الاستقرار لليمانية الفرصة للسير قدماً في ركب الحضارة، ونشط اليمانية كذلك في مجال التجارة مع مصر وسورية وبابل، فتدفقت الثروة على بلادهم، وكان لهم أسطول تجارى تشحن سفنه بالبخور لإمداد هياكل بلاد الشرق، وكان لسبأ قوافل تخترق الصحراء إلى الشام وفلسطين لنقل السلع التجارية بينها وبين البلاد الأخرى.

على أن هذا الرخاء الاقتصادي قد توقف بسبب تصدع سد مأرب، ولا يمكن قبول رواية بعض المؤرخين من أن انهيار سد مأرب قد تم مرة واحدة، بل تصدعت جدرانه وأهمله الملوك، وتدرجياً فقد فاعليته، ولم يعد يؤدي غرضه، ولم يحتمل تدفق السيول والمياه الغزيرة المحجوزة خلفه، فانكسر، وفاضت المياه على ماحوله من القرى والمزارع فأتلفتها^(١)، عندئذ ضاقت أرض اليمن - على سعتها - بأهلها، ولم يعد في إمكان أهلها العيش في رخاء، وانهار اقتصاد البلاد بعد تدهور الزراعة، وقاسى اليمانية ويلات الجوع والحرمان واليؤس، فهاجروا إلى البلاد المجاورة التماساً لحياة أفضل.

ولما قامت دولة حمير في اليمن كانت موضع تنافس بين دولة الفرس الساسانيين ودولة الروم، وقد استخدمت هذه الأخيرة السلاح الدينى فى توسيع نفوذها وسلطانها فأدخلت المسيحية فى بلاد الحبشة، كما نشرت هذه الديانة فى بلاد اليمن، وصارت فى نجران جالية مسيحية كبيرة، وكان الروم يرمون من وراء نشر المسيحية فى بلاد اليمن أن

(١) حسن إبراهيم حسن : تاريخ الإسلام السياسى ج١ ص ٢٨.

يكون لهم نفوذ سياسى واقتصادى فيها، فصارت تجارتهم تسير بين الخليج العربى والبحر الأحمر مارة ببلاد اليمن، الأمر الذى استاء منه العرب، وحملهم على مضايقة الروم، والتصدى لتجارتهم^(١).

كذلك عرفت بلاد اليمن اليهودية قبل الإسلام، وانتشرت فيها بعد أن لجأ إليها اليهود الفارون من اضطهاد الرومان سنة ٧٠م، الذين دمروا هيكلهم القديم فى أورشليم سنة ٧٠م، واستقر بهم المقام فى اليمن وفدك ونخير ويثرب وعمان، واشتغل اليهود بالتجارة فى اليمن، ولم يلبث أن اعتنق بعض ملوك حمير اليهودية، وانتشرت اليهودية على أثر ذلك بين الحميريين وإن لم يكن لديهم المقدرة الكافية على تصور فكرة التوحيد، ولكن عرف عنهم التعصب الشديد لدينهم^(٢).

لما ازداد نفوذ اليهود أظهروا روح الانتقام من النصارى الروم العابرين ببضائعهم الهندية فى طريقهم إلى الحبشة ومصر، وكان الفرس يساندون اليهود فى موقفهم العدائى من النصارى، لأن انتشار المسيحية فى ذلك الإقليم الجنوبى على جانبى البحر الأحمر، امتداد لنفوذ الروم، يشكل خطراً على فارس من ناحية الجنوب، ويهدد طرق التجارة الشرقية فى المياه الهندية، أما المسيحيون فى اليمن فكانوا يعتمدون على مساعدة الروم لهم ضد أعدائهم اليهود^(٣).

اشتد الصراع بين المسيحية واليهودية فى اليمن، وتعرض ديمانوس - أحد ملوك حمير اليهود- لقوافل التجار الروم الذى كانوا يجتازون اليمن إلى الحبشة، فتخلص الروم والأحباش منه، وولوا بدلا منه أميراً مسيحياً، ولما توفى أقام اليهود ذا نواس الحميرى ملكاً على اليمن، وأدت كثرة التعرض للتجارة إلى مقاطعة التجار لطرقها خوفاً على حياتهم وأموالهم^(٤).

وقد اشتد ذو نواس الحميرى على المسيحيين واضطهدهم، وسار إلى نجران، ودخلها وسام أهلها سوء العذاب، وألحق بهم وبلائه، لأنهم رفضوا التحول من المسيحية إلى اليهودية، بل حفر لهم أخدوداً، وأشعل فيه النيران، وأحرق عدة آلاف من أهل نجران، ولم ينج من

Hitti: Hist of the Arabs.P.61. (١)

Hitti : Hist. of the Arabs.P.61. (٢)

IBID.P.62. (٣)

(٤) الهمداني: الإكليل ج١ ص ٦٠

أهلها إلا من لاذ بالفرار^(١). وقد ورد ذكر ذلك في القرآن الكريم ﴿ قتل أصحاب الأخدود * النار ذات الوقود * إذ هم عليها قعود * وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود * وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد ﴾.

لما بلغ الإمبراطور البيزنطي جوستين ما حل بنصارى نجران من الاضطهاد والتنكيل كتب إلى آل أصبحة- نجاشي الحبشة- يحرضه على غزو بلاد اليمن، وإنقاذ المسيحيين المضطهدين فيها، والتخلص من ذى نواس الحميري وحماية المسيحية في بلاد اليمن، وكان الإمبراطور يهدف من وراء تخريض الحبشة على السيطرة على اليمن، إلى اتخاذ بلاد اليمن طريقاً للتجارة إلى الشرق، إذا وقعت في يد حلفائه الأحباش، وليقضى على تجارة منافسيه الفرس^(٢).

ومهما يكن من أمر فقد سير نجاشي الحبشة حملة بقيادة أرياط سنة ٥٣٣م لمعاقبة الملك اليهودي، وحماية المسيحية، واستولى أرياط على ظفار، وغلب على ذى نواس، وقبض على زمام الأمور في اليمن، وانتقم الأحباش لما أصاب إخوانهم في الدين، وتولى القائد أرياط حكم اليمن بم عهد من النجاشي^(٣). بذلك خضعت اليمن للحكم الحبشي.

ظل أرياط يحكم اليمن حتى ثار عليه بعض قواده، لانحيازه إلى فريق منهم في توزيع الغنائم والعطاء، فاجتمعوا بقيادة أبرهة وقبضوا عليه، وتخلصوا منه، وتولى أبرهة حكم اليمن سنة ٥٣٥م^(٤).

وكان أبرهة يتطلع إلى الاستقلال باليمن عن الحبشة، والانفصال به عن دولة أكسوم، لهذا كان ينتهز الفرص لإعلان الثورة على النجاشي، فثار في أيام آل أصبحة، ولكنه أرغم على أداء الجزية. والخضوع للدولة الأكسومية، فلما تولى الملك الجديد بيت إسرائيل، ثار أبرهة مرة أخرى، وأفلح في انتزاع اعتراف الملك الحبشي بسيادته على اليمن، وأن تكون تبعيته لدولة أكسوم اسمية فقط، وفي بعض نقوش سد مأرب يلقب أبرهة نفسه بالأمير التابع لملك الحبشة، وأحياناً يتخذ لقب ملك سبأ وريدان وحضرموت ويمنات وعرب النجار^(٥). وعرب تهامة.

(١) Philiby: the Backgrind of Islam.P.119.

(٢) IBID.P.61

(٣) Hitti: Hist of the Arabs.P.62.

(٤) Philiby : The Background of Islam.P.120

(٥) عبد المجيد عابدين : بين الحبشة والعرب ص ٦٠

رأى أبرهة أن ينشر المسيحية فى سائر الجزيرة العربية، وصرفهم عن الوثنية كوسيلة لمد نفوذه إلى سائر بلاد العرب، والسيطرة من خلال ذلك على طريق التجارة التى سيطرت عليها قريش من قبل، ويؤدى ذلك - فى اعتقاده - إلى تحويل أنظار العرب إلى صنعاء بدلا من مكة فتزدهر بلاد اليمن اقتصادياً تبعاً لذلك، وتصبح صنعاء قبلة أنظار العرب: لذلك شيد أبرهة فى صنعاء كنيسة تسمى القليس ليحج إليها العرب بدلا من مكة، وقد بالغ أبرهة فى بنائها وزخرفتها لتحل محل الكعبة، ولكن العرب استاءوا من مشروع أبرهة، فدنسوها بالقاذورات، فاتخذ من ذلك ذريعة لغزو مكة وتدمير الكعبة، ولكن حملته على مكة فشلت فشلا ذريعا، وعاد إلى بلاده بجر أذيال الفشل والخيبة، والعرب يحددون هذه الغزوة بسنة ٥٧٠م وهى عندهم السنة التى ولد فيها الرسول ﷺ، ولكن بعض الباحثين يقول أن هذه الواقعة وقعت سنة ٥٤٠م، والفترة ما بين على ٥٤٠م، ٥٧٠م، حكم اليمن خلالها - بعد أبرهة - يكسوم ومسروق، والعرب أنفسهم لا يجزمون بأن الرسول ﷺ ولد فى عام الفيل، وقد قيل أن هذا العام كان قبل مولد الرسول ﷺ بأربعين عاما أو ثلاثة وعشرين سنة^(١).

ومهما يكن من أمر فقد انتهى حكم أبرهة حوالى سنة ٥٤٤م، وخلفه ابنه يكسوم، وقد حكم تسعة عشر عاما، ثم خلفه أخوه مسروق وحكم اثني عشر عاما. وفى عهد مسروق اشتد عداء الحميريين للأحباش وتطلعوا إلى التخلص منهم، والحصول على استقلالهم.

ظهرت جبهتان فى بلاد اليمن، تستمد كل منهما العون والتأييد من الدولتين الكبيرتين، فالمسيحيون فى اليمن - بما فيهم الأحباش - يعتمدون على مساندة البيزنطيين لهم، على حين يتطلع اليمانية الوثنيون واليهود إلى الفرس لتحريرهم من نير الاستعمار الحبشى.

شهد الاستعمار الحبشى لليمن مقاومة من القبائل اليمنية، وأشد هذه القبائل مقاومة ذى يزن وهى أسرة حميرية، وينسب لها صناعة الرماح الحديدية، وبرز منها سيف الذى تطلع إلى تحرير بلاده من الاستعمار الحبشى، فاستنجد بكسرى أنوشروان - ملك الدولة الساسانية - وسار إلى ملك الحيرة ليتوسط له لدى كسرى أنوشروان فى الأمر، وقابل سيف كسرى بواسطة ملك العرب، وطلب منه أن يعده بقوة من جيشه لتحرير بلاده من الاستعمار الحبشى^(٢).

(١) Philiby. the Background of Islam pp,124-125

(٢) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك ج٢ ص ١٤٤.

استجاب كسرى فارس لدعوة سيف بن ذى يزن، وأمه بجيش يتكون من نزلاء السجون، وهم المسمون «آزادان» وكان كسرى يرى أن هؤلاء الجند إن هلكوا كان الذى أراده وإن ظهروا على الأحباش زاد ذلك فى ملكه^(١).

قاد وهرز الحملة الفارسية على اليمن سنة ٥٧٥م وكان شيخا بلغ من العمر أربعا، وجيشه يتكون من ثمانمائة مقاتل على ثمانى سفن، بكل سفينة مائة رجل، وغرقت سفينتان، ووصلت ست سفن عليها ستمائة مقاتل. رحب اليمنيون بمقدم الحملة الفارسية، واشتركوا مع الفرس فى تحرير وطنهم من الحكم الحبشى البغيض، ويقول الطبرى^(٢). قال سيف لوهرز: ثم اجعل رجلى مع رجلك حتى نموت جميعاً أو نظهر جميعاً. فأجابه وهرز: أنصفت وأحسن. وتمكن الفرس واليمنيون من هزيمة الأحباش، وقتل مسروق بن أبرهة الوالى الحبشى - وبذلك تخلصت بلاد اليمن من الاحتلال الحبشى، وكتب وهرز إلى كسرى، إني قد ضببت لك اليمن، وأخرجت من كان بها من الحبشة. فكتب إليه كسرى يأمره بأن يملك سيف بن ذى يزن على اليمن وأرضها، وفرض كسرى على سيف جزية سنوية^(٣). وبذلك تخلصت اليمن من الحكم الحبشى الذى استمر أكثر من سبعين عاماً، ولكنها لم تحصل على استقلالها نهائياً بعد طرد الأحباش، بل أصبحت تتبع الإمبراطورية الفارسية، وبذلك فإن سيف - بدون قصد منه - استبدل استعماراً باستعمار.

ومهما يكن من أمر فقد عاد وهرز - بعد أن طرد الأحباش من اليمن - إلى طيسفون (المدائن) عاصمة الإمبراطورية الفارسية. وعهد كسرى إلى سيف بن ذى يزن بحكم اليمن، واستخدم سيف جماعة من الخدم الأحباش، فتأمروا عليه انتقاماً مما أحدثه بذويهم، وانهالوا عليه ضرباً بالحراش حتى قتلوه^(٤)، وغضب كسرى لمقتل سيف، فأمر وهرز بالعودة إلى اليمن والانتقام لمقتل سيف، وثبتت الحكم الفارسى فى هذه البلاد. وأمر وهرز بالادع فى اليمن أسود ولا ولدأ عريباً من أم سوداء إلا قتله صغيراً أو كبيراً، فأقبل وهرز على اليمن على رأس أربعة آلاف مقاتل، ونكل ببقايا الأحباش فى اليمن، وعينه كسرى والياً من قبله على اليمن^(٥).

(١) الهمداني : الإكليل ج٢ ص ٢٥٨.

(٢) تاريخ الأمم والملوك ج٢ ص ١٤٨.

(٣) المصدر السابق : تاريخ الأمم والملوك ، ج٢ ص ١٥٠.

(٤) المسعودى : مروج الذهب ج١ ص ١٦٠.

(٥) الطبرى : تاريخ الأمم والملوك ج٢ ص ١٥٤.

ولما توفي وهرز خلفه المرزيان ثم البينجان، ثم خسرو، وثلاثتهم من أبناء وأحفاد وهرز، وانقطع حكم آل وهرز باليمن بعد أن غضب كسرى على خره خسرو وقتله. وكان باذان آخر وال فارسي على اليمن. وقد ظهر الإسلام في عهده، ودخل في دين الله، وحكم اليمن من قبل الرسول. وبذلك استقلت اليمن عن التبعية لفارس. وانضمت إلى الدولة العربية الإسلامية الناشئة.

ويجدر بنا أن نشير إلى أن سيطرة الفرس على اليمن لم تكن كاملة، وإنما اقتصر نفوذهم على صنعاء، والبلاد المجاورة لها، وتمكنوا من بسط نفوذهم على هذه البلاد مستفيدين من حالة الانقسام والفوضى بين القبائل اليمنية، كما شجعوا الفرس على الهجرة إلى اليمن، وانتشر الفرس في المراكز المزدهرة اقتصادياً في اليمن مثل عدن والجند، وإن كان معظمهم استقر في صنعاء لينعم بحماية الحكومة الفارسية، وقد ضعف الحكم الفارسي في بلاد اليمن في عهد باذان، وقامت ضده ثورات بسبب زيادة الضرائب، وتطلع اليمنيون إلى الخلاص من نير الفرس.

من هذا العرض السريع جداً لأحوال بلاد اليمن قبل الإسلام يتضح لنا أن البلاد كانت تعيش في تمزق اقتصادي وسياسي وديني وفكري، فصنعاء والبلاد المجاورة لها تخضع للاستعمار الفارسي ويتحكم الفرس في مقدرات البلاد التي يسيطرون عليها، وينهبون ثرواتها، ويحكمون الناس بالظلم والبطش، أما البلاد اليمنية التي لم يمتد إليها نفوذ الفرس فعاشت في ظل النظام القبلي، وما فيه من مشاكل اجتماعية واقتصادية، والقبائل في تنازع وتناحر، والفرد اليمني يمثل لتقاليد قبيلته، وإذا غادر مضارب القبيلة تعرض حياته للخطر، ويفرض عليه النظام القبلي الانتظام في الحروب ضد القبيلة المعادية. إذن كانت بلاد اليمن تفتقد الحكومة التي توحد صفوف المواطنين وتعمل على تحسين أحوالهم الاقتصادية وتنظم حياتهم الاجتماعية، وتأمينهم على أرواحهم وأموالهم. فحكومة صنعاء الفارسية لا يهتمها من أمر اليمنية إلا اغتصاب أموالهم دون مراعاة لتحسين أحوالهم، وشيوخ القبائل المستقلة عن الحكومة الصناعية اقتصر اهتمامهم على قيادة الحروب ضد القبائل الأخرى دون العمل على رعاية أفرادها والنظر في مشكلاتهم. كل ذلك جعل المواطن اليمني يعيش في بؤس وفقر وتخلف وحرمان حتى ضاقت البلاد - على سعتها - بأهلها، فهاجر من استطاع إلى الهجرة سبيلاً إلى البلاد المجاورة وغير المجاورة ملتصقاً بالبحث عن حياة أفضل ومعيشة أكرم.

وأدى انقسام بلاد اليمن إلى دويلات مستقلة أو شبه مستقلة إلى تدهور البلاد اقتصادياً، واختلال الأمن فيها، وتحويلها إلى مسرح للمنازعات القبلية أو المنازعات بين حكومة صنعاء الفارسية والقبائل المتحالفة معها من ناحية والقبائل الأخرى من ناحية أخرى، وأدت هذه الفوضى إلى انهيار اجتماعي، فالرجل اليمني يهاجر فراراً من الفقر والفاقة في بلده تاركاً أسرته دون رعاية كافية، والذي لا يهاجر ينخرط في الصراعات القبلية أو الفردية فتتعرض حياته للخطر، وقد يترك أطفالاً ونساءً كان يرعاهم، يتركهم تحت رحمة المقادير.

أما عن الحياة الفكرية فقد تدهورت تماماً، وخيم على البلاد ظلام دامس من الجهل، ومن الناحية الدينية انقسم اليمنيون إلى مسيحيين ويهود وثنيين يتصارعون فيما بينهم حول معتقداتهم.

في ظل هذا التمزق والانهيار كان اليمنية في حاجة إلى حكم يوحد شملهم، ويعمل جاهداً على السير بهم قدماً في ركب الحضارة، وتأمين المواطن على يومه وغده، سواء في مجال الأمن أو مجال المعيشة أو المجال الاجتماعي. كما أن اليمنية كانوا في أشد الحاجة إلى الوصول إلى الحقيقة، العقيدة الحقيقية التي تصح أفكارهم وتنهي معتقداتهم البالية الخاطئة المضطربة.

كان اليمنية في حاجة إلى ثورة تنهي ما يقاسونه من تخلف واضطراب، فجاء الإسلام وصحح أفكارهم وأنهى عهد الاستعمار وعهد الفوضى القبلية، ووحد شمل اليمنية وجمعهم تحت راية الإسلام، عندئذ دخل اليمنيون في عهد جديد وحياة جديدة نقلتهم من حال إلى حال، من الفوضى الاقتصادية والسياسية والاجتماعية إلى حياة وحدث شملهم وكفلت لهم الحياة الحرة الكريمة والعقيدة الصحيحة.

دخول الإسلام وانتشاره

فى بلاد اليمن

لما بلغ الرسول ﷺ الأربعين من عمره، نزل عليه الوحي وهو يتعبد بفار حراء يوم الاثنين ١٧ من رمضان، وأقرأه سورة العلق^(١)، ثم نزل الوحي مرة أخرى، وأمره الله تعالى بأن ينذر قومه ويدعوهم إلى الله الواحد القهار، فأخذ يدعو المقربين إليه إلى الإسلام، فأمنت به زوجته خديجة وابن عمه على بن أبى طالب، ثم استجاب له أبو بكر عبد الله بن أبى قحافة القرشى^(٢)، وأسلم عقب ذلك جماعة كثيرة.

ظل الرسول ثلاث سنين يدعو إلى الإسلام سراً كل من يثق به ويطمئن إليه، وظل الأمر كذلك حتى أمره الله بأن يدعو إلى الإسلام جهراً ﴿فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين﴾ * إنا كفيناك المستهزئين ﴿^(٣)﴾، ﴿وأندر عشيرتك الأقربين﴾ * واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين * فإن عصوك فقل إني برئ مما تعملون ﴿^(٤)﴾.

وبذلك أعلن الرسول الدعوة الإسلامية جهراً، ولقى فى بداية الأمر معارضة كبار رجال قريش له، ورفضوا التنازل عن معتقداتهم القديمة والتحول إلى الإسلام، واشتد عداؤهم للرسول حين عاب آلهتهم، وسفه أحلامهم^(٥)، لأن وجود الأوثان فى الكعبة يشكل مصدراً لثرائهم، ويكسيهم مكانة بين العرب.

ذاعت دعوة الرسول بين أهالى مكة، وكثر التحدث عنه بين القرشيين، وصار يحرض بعضهم بعضاً عليه، وطلبوا من عمه أبى طالب أن يقنعه بعدم التعرض لمعبوداتهم، ولكن أبى طالب لم يستطع أن يثنى الرسول عن دعوته^(٦). قال له الرسول : «يا عم والله لو وضعوا

(١) «اقرأ باسم ربك الذى خلق * خلق الإنسان من علق * اقرأ وربك الأكرم * الذى علم بالقلم * علم الإنسان ما لم يعلم» آية: ١-٥.

(٢) سيرة ابن هشام ج١ ص ٢٤٩.

(٣) سورة الحجر آية ٩٤.

(٤) سورة الشعراء آية ٢١٤-٢١٦.

(٥) سيرة ابن هشام ج١ ص ٢٦٥.

(٦) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك ج٢ ص ٥٨.

الشمس فى يمينى والقمر فى يسارى على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته^(١).

اشتدت معارضة القرشيين للدعوة الإسلامية، وتعرضوا للمسلمين بالأذى حتى يعيدوهم إلى معتقداتهم، ويحولوهم عن الإسلام، ولكن رغم ما تعرض له المسلمون من إيذاء قريش، فقد ازداد تمسكهم بالدين الجديد وبوحدانية الله وبرسالة محمد^(٢).

ولما ازداد اضطهاد قريش للمسلمين، أذن الرسول لهم بالهجرة إلى الحبشة لما كان يعهده فى ملكها من العدل والتسامح، ولجأت قريش إلى وسيلة أخرى تؤذى بها الرسول وصحبه، فاتفقوا على أن يكتبوا فيما بينهم كتاباً يتعاقدون فيه على ألا يعاملوا بنى هاشم وبنى المطلب فى بيع ولا يتاجروا معهم، ولا يكلموهم ولا يجالسوهم ولا يزوجوهم، ولا يتزوجوا منهم، حتى يسلموا إليهم محمداً ليقتلوه. وكتبوا بذلك صحيفة علقوها فى جوف الكعبة، توكيداً على أنفسهم^(٣).

استمرت هذه المقاطعة عامين أو ثلاثة، لقى المسلمون فيها ألوان العذاب والبؤس والحرمان^(٤)، حتى أشفق عليهم بعض القرشيين، فسعوا إلى رفع الحصار عن المسلمين^(٥).

ولكن الرسول بعد حادثة المقاطعة فقد عمه أبا طالب وزوجه خديجة، واشتد أذى قريش له، وللمسلمين، فلجأ إلى الطائف لنشر دعوته بها بدلا من مكة التى عارضت دعوته، ولكن أهل الطائف أساءوا إلى الرسول، وأغروا به سقاءهم، ثم انصرف الرسول عن الطائف عائداً إلى مكة دون أن يستجيب له أى فرد من أهالى ذلك البلد^(٦). ولم يمض غير قليل حتى أسرى برسول الله من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى بيت المقدس حيث عرج به من الصخرة المقدسة إلى سدرة المنتهى^(٧).

لما رأى الرسول أن قريشاً تعارضه وتكذبه وتتصدى لدعوته جعل يعرض نفسه على القبائل فى المواسم يدعوها إلى الإسلام ويخبرهم بأنه نبي مرسل، ويسألهم أن يصدقوه. يذكر

(١) النهانى: الأنوار المحمدية من الموهب اللدنية ص ٤٠

(٢) سيرة ابن هشام ج١ ص ٣١٥

(٣) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك ج٢ ص ٧٨

(٤) ابن سعد: كتاب الطبقات الكبير ج٢ ص ١٩٤

(٥) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك ج٢ ص ٨٢

(٦) المقرئى: إمتاع الأسماع بما للرسول من الأبناء والأموال والحفدة والمتاع ج١ ص ٢٩

ابن هشام^(١) أن محمداً كان يقف على منازل القبائل من العرب ويقول : «يا بني فلان إني رسول الله إليكم بأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً، وأن تخلعوا ماتعبدون من دونه من هذه الأنداد، وأن تؤمنوا بي، وتصدقوا بي، وتمنعوني حتى أبين عن الله ما بعثني به».

ومن القبائل اليمانية التي عرض الرسول نفسه عليها بنو كلب^(٢)، فأثى إلى بطن منهم يقال لهم بنو عبد الله، فدعاهم إلى الله، وعرض عليهم نفسه، وكان يقول لهم: «يا بني عبد الله، إن الله قد أحسن اسم أيكم» فلم يقبلوا دعوته، وعارضوا محمداً ودينه^(٣).

واصل محمد دعوته رغم تكذيب القبائل له، فأثى كندة في منازلها، وفيها سيد لهم يقال له مليح، فدعاهم إلى الله وعرض عليهم نفسه، فأبوا عليه^(٤).

وعلى الرغم من تكذيب أهل اليمن لدعوة الرسول لهم، فقد كان لدعوته صداها في بلادهم، ذلك أن اليمانية العائدين إلى بلادهم تحدثوا إلى أهليهم وذويهم عن الإسلام وصاحب دعوته، الأمر الذي أدى إلى انتشار معرفة ظهور دين جديد في بلاد الحجاز واليمن، يبشر به نبي من قریش، ويتعرض لإيذائهم، هو ومن دخل في دينه، وأن محمداً يدعو إلى عبادة الله الواحد، ونيز المعقنات القديمة البالية التي تؤمن بها العرب.

أوضحنا أن الرسول الكريم صار كلما اجتمعت قبائل من العرب في موسم الحج يقدم نفسه إليهم، ويدعوهم إلى الله وإلى الإسلام لكنه صادف إعراضاً من وفود هذه القبائل^(٥). على أن بشارت النصر لاحت للرسول من ناحية عرب يثرب بالذات^(٦). ولاشك أن سرعة استجابة هؤلاء للإسلام ترجع إلى الظروف الخاصة بمدنيتهم، تلك التي جعلت منها بيئة أكثر صلاحية من مكة لتقبل الدعوة الإسلامية والدود عنها^(٧)، ففي موسم الحج الذي تلا يوم بعثت لقي النبي ستة من الخزرج، فدعاهم إلى الله وقرأ عليهم القرآن، فلقبت دعوته قبولا منهم، وعادوا إلى يثرب يتحدثون عن الإسلام بين قومهم حتى لم يبق دار من دور

(١) القسم الأول ص ٤٢٣

(٢) المقرئى: إمتاع الأسماع جـ ١ ص ٣٠-٣١

(٣) سيرة ابن هشام: جـ ١ ص ٤٣٣-٤٣٤

(٤) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك جـ ٢ ص ٨٣

(٥) سيرة ابن هشام: جـ ١ ص ٤٢٥ والمقرئى: إمتاع الأسماع جـ ١ ص ٣٢

(٦) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك جـ ٢ ص ٨٥

(٧) سيرة ابن هشام جـ ١ ص ٤٣٣-٤٣٤

عرب المدينة إلا وفيها ذكر للرسول^(١). وفي موسم الحج التالي وفد على مكة اثنا عشر رجلاً من يثرب، فقابلهم النبي عند العقبة بمنى وبايعوه، وبعد انتهاء هذه البيعة - التي تعرف في التاريخ ببيعة العقبة^(٢) الأولى رجعوا إلى المدينة ومعهم مصعب بن عمير أرسله النبي معهم، ليعلمهم الإسلام، وانتشر الدين الجديد في يثرب. وفي العام التالي - أي السنة الثالثة عشرة من البعثة النبوية - اجتمع بالنبي ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان من الأوس والخزرج الذين أسلموا حديثاً، ثم هذا الاجتماع ليلاً بالعقبة، وفيه بايعوا النبي على أن يحموه بكل ما أوتوا من قوة، كما دعوه للهجرة إلى بلدهم والإقامة بين ظهرائهم، وتعرف هذه البيعة ببيعة العقبة الثانية^(٣)، وقد مهدت للمسلمين سبيل الهجرة إلى يثرب، وأذن الرسول لأصحابه بالهجرة إلى يثرب، وخرج هؤلاء جماعة بعد جماعة، وخرج الرسول إلى يثرب في صحبة أبي بكر، ورحب به أهل يثرب أجمل ترحيب^(٤).

أذن الله للمسلمين بالتصدي لكفار قريش للذود عن أنفسهم وتأمين الدعوة الإسلامية وصد من يقف في سبيلها^(٥). وكان لتشريع الجهاد أهمية خاصة بالنسبة للمسلمين بالمدينة، فقد أعطاهم صفة سياسية، لم يتمتعوا بها من قبل، ذلك أنهم أصبحوا نواة الأمة العربية الإسلامية، عليهم أن يجاهدوا في سبيل إعلاء كلمة الإسلام وجمع شتات العرب^(٦)، ولتحقيق هذا الهدف السامي، خاضوا غمار كثير من المعارك الحربية بقيادة النبي، أطلق عليها اسم الغزوات. وهذه الغزوات غزوة بدر سنة ٢هـ، وغزوة أحد في العالم التالي وغزوة الخندق أو الأحزاب سنة ٥هـ.

خرج المسلمون من هذه الغزوات ظافرين منتصرين أقوياء بدينهم وعقيدتهم ورسولهم. ولما اطمأن الرسول إلى تفوق المسلمين على أعدائهم، أمر أصحابه في ذي القعدة من السنة

(١) المسعودي: مروج الذهب ج١ ص ٤٩٧

(٢) سيرة ابن هشام ج١ ص ٤٣٤

(٣) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ج٢ ص ٨٦

(٤) سيرة ابن هشام ج١ ص ٤٨٤

(٥) سيرة ابن هشام : ج٢ ص ٤٨٤

(٦) ومن الآيات التي تدعو المسلمين إلى الجهاد:

«أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا، وأن الله على نصرهم لقدير* الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن

(سورة الحج آية ٣٩)

يقولوا ربنا الله

السادسة للهجرة بالمسير إلى مكة لأداء العمرة، فلبوا دعوته^(١)، وخرج الرسول بمن معه من المسلمين قاصدين مكة. وفي أثناء الطريق بلغهم أن قريشاً تأهبت لمنعهم من دخول مكة. ومازال سائراً حتى وصل إلى مكان يقال له الحديبية على بعد تسعة أميال من مكة اطمأن إلى الإقامة به^(٢)، ولكن قريشاً اعترضت على المسلمين دخولهم مكة للعمرة، وانتهت المفاوضات بين المسلمين وكفار قريش بصلح الحديبية، وعاد الرسول وصحبه إلى المدينة دون تأدية للعمرة^(٣).

وقد أتاح هذا الصلح للرسول فرصة التفرغ لمواجهة اليهود وتأمين دعوته من شرهم، وقد شن عليهم الرسول حملة في خيبر أدت إلى هزيمتهم ودخول خيبر في حوزة الدولة الإسلامية الناشئة.

رأى الرسول بعد تخلصه من يهود المدينة وعقده صلح الحديبية مع قريش أن يوجه نظره إلى خارج بلاد الحجاز لينشر بها الدعوة الإسلامية، فأرسل رسلاً من قبله إلى شيوخ قبائل العرب وأمرأء النواحي، بل إلى ملوك الدول المعاصرة له^(٤). وبذلك تطلع الرسول إلى تعميم الدعوة الإسلامية في سائر الجزيرة العربية تمهيداً لتوحيدها سياسياً بعد أن كانت مقسمة إلى دول وقبائل، يخضع بعض بلدانها - كاليمن - للفرس. والإسلام لم ينزل للعرب فقط بل إلى الناس جميعاً في سائر أرجاء الأرض^(٥).

قال تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ * وَلِتَعْلَمَنَ نَبَاهُ بَعْدَ حِينٍ﴾^(٦).

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٧).

ومن بين الرسائل التي كتبها الرسول إلى أمراء العرب، رسائل إلى بعض أمراء اليمن سنة ٧هـ، منهم الحارث بن عبد كلال الحميري، وشريح بن عبد كلال، ونعيم بن عبد

(١) سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ٣٠٨ والمقرئى: إمتاع الأسماع ص ٢٨٣

(٢) ابن الأثير: الكامل فى التاريخ حوادث سنة ٦هـ

(٣) المسعودى: مروج الذهب ج ١ ص ٣٩٩

(٤) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ٦هـ

(٥) محمد جمال الدين سرور: قيام الدولة العربية الإسلامية ص ١٢١

(٦) سورة ص آية ٨٧-٨٨.

(٧) سورة سبأ: آية ٢٨

كلال، ونعمان قيل ذى يزن ومعاقر وهمدان^(١) وزرعة ذى رعين، يدعوهم وقومهم إلى الإسلام^(٢). وتضطرب الروايات كل الاضطراب حول بداية انتشار الإسلام في اليمن، واعتناق عامة اليمانية للدين الحنيف. ويناقض بعضها بعضاً. ومن بين هذه الروايات، رواية يجب مناقشتها مناقشة مستفيضة، تدور حول إسلام أهل اليمن. تذكر هذه الرواية التي ردها القدماء - وينقلها عنهم المحدثون - دون مناقشة - أن بلاد اليمن - كما هو معروف - يخضع بعضها وخصوصاً صنعاء ونواحيها لبلاد فارس، وكان باذان يحكم هذا الإقليم نيابة عن ملك الفرس كسرى الثاني برويز^(٣). وتمضى الرواية فتذكر أن الرسول كتب إلى كسرى كتاباً يدعوه إلى الإسلام جاء فيه «.. وإني رسول الله إلى الناس كافة لينذر من كان حياً، أسلم تسلم، فإن آيت فعليك إثم المجوس..»^(٤).

وقد غضب كسرى من هذه الرسالة، واعتبرها إهانة له، واستنكر الدين الجديد، والنبي المرسل، ومزق كتاب النبي، وكاد يقتل حامل الرسالة، ولما نعى ذلك إلى علم النبي، قال: مزق الله ملكه^(٥). وتذكر الرواية أن كسرى عول على التخلص من محمد، لأنه خشى من انتشار الدين الإسلامى في اليمن والعراق - وهما في حوزته - الأمر الذى يؤدي إلى زعزعة النفوذ الفارسى في مملكته. فأرسل إلى باذان أن يأتيه برأس محمد، فأرسل باذان رجلين إلى الحجاز ليقتلا محمداً^(٦). وأبلغ الرجلان رسالة كسرى إلى الرسول. وأبلغاه أن شاهنشاه ملك الملوك قد كتب إلى واليه باذان يأمره أن يبعث من يأتيه برأسك، وقد بعثنا إليك لتنتقل معنا، فإن فعلت، كتب فيك إلى ملك الملوك، يشفع فيك، ويكفه عنك. وإن أبيت فهو من قد علمت. فهو مهلكك، ومهلك قومك، ومخرب بلادك. وتمضى الرواية التاريخية فتقول: إن الرسول طلب منهما مهلة يوماً. وفي هذا اليوم أتاه الخبر من السماء أن الله قد سلط على كسرى ابنه شيرويه فقتله. وقد نقل الطبرى هذه الرواية عن ابن إسحاق الذى اختتم الرواية بقوله: إن الرسول أخبرهما الخبر، وطلب منهما إخبار باذان بذلك، وبأن

(١) ابن سعد: كتاب الطبقات الكبير ج٢ ص ٢٩

(٢) الخرجى: المسجد المسبوك ورقة ٥

(٣) الخرجى: الكفاية والإعلام ٣٤

(٤) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ٦هـ

(٥) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ٦هـ وابن الأثير: الكامل فى التاريخ حوادث سنة ٦هـ

(٦) التبهائى: الأنوار المحمدية ص ١٦٦

دينه- أى دين الرسول - وسلطانة سيبلغ ما بلغ كسرى، ووعد الرسول بأنه إذا أسلم باذان سيعطيه ما تحت يده، ويملكه على قومه من الأبناء^(١).

وقدم الرجلان على باذان، وأخبراه، فقال : والله ما هذا بكلام ملك. وإنى لأرى الرجل نبياً- كما يقول- ولننظرن ما قد قال، فإن كان حقاً، ما فيه كلام أنه نبي مرسل، وإن لم يكن فسرى فيه رأينا^(٢).

ولم يلبث أن قدم على باذان كتاب شيرويه يذكر فيه أنه قتل كسرى « ولم أقتله إلا غضبا لفارس بعد أن قتل أشرافهم وحبسهم فى الثغور. فإن جاءك كتابى هذا فخذ إلى الطاعة من قبلك. وانظر الرجل الذى كان كسرى كتب فيه إليك، ولا تهجه حتى يأتيك أمرى فيه ».

ولما وصل الكتاب لباذان قال: إن هذا لرسول، فأسلم وأسلم الفرس - الذين يسمون الأبناء- فى اليمن^(٣).

وهذه الرواية تتعارض مع الحقيقة التاريخية، فقد تولى كسرى الثانى عرش الدولة الساسانية سنة ٥٩٠م وكان متكبراً ظالماً ينساق وراء شهواته ناكراً للجميل، وقضى مدة حكمه فى الحروب، ولم تقدم حروبه شيئاً لإيران بل أنهكت قواها، لذلك ثار عليه القائد بهرام جوبين، ففر كسرى، وأعلن بهرام نفسه ملكاً، وكان عهد بهرام السادس سلسلة من الاضطرابات والمعارك، ذلك أن رجال الدين عارضوه وتصدوا لحكمه، وانضم إليهم كبار رجال الدولة. على أن الإمبراطور البيزنطى موريس ناصر حليف كسرى الذى لجأ إليه فأمدّه بالعون العسكرى وخاض كسرى ضد غريمه بهرام السادس معارك ضارية، انتصر فيها، واستعاد ملكه^(٤).

ولما قتل الإمبراطور البيزنطى موريس، هاجم كسرى الدولة البيزنطية متذرعاً بمقتل حليفه، فغزا آسيا الصغرى، واستولى على الرها وأنطاكية ودمشق وبيت المقدس حيث انتزع الصليب الأ كبر وبعث به إلى المدائن، ثم استولى على الإسكندرية، وأجزاء أخرى من مصر،

(١) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ٦هـ

(٢) ابن الأثير: الكامل فى التاريخ حوادث سنة ٦هـ

(٣) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ٦هـ

(٤) حسن يبرانيا: تاريخ إيران القديم ٢٧٥

حوالى سنة ٦١٥ م حيث بلغت قوة كسرى أوجها. على أن هرقل أوقف آخر الأمر الزحف المظفر الذى قاده كسرى ضد بلاده، فاستعاد آسيا الصغرى، وتقدم طارداً جيوش كسرى حتى أرمينية وأذربيجان^(١).

ثار الشعب الفارسى على كسرى برويز بسبب كثرة حروبه وهزيمته أخيراً فى طيسفون (المدائن)، ويقال أن كسرى قتل كل قواده الذين فشلوا فى حروبهم، وأدت كراهية الشعب له، إلى خلععه عن السلطة، والزج به فى السجن، إلى أن قتل بعد حين سنة ٦٢٨ م وكان لشيرويه - كما يقال - يد فى هذه المؤامرة، ذلك أن كسرى كان يريد تنصيب ابنه الأصغر مردانشاه ابن محظيته السريانية شيرين - ولياً للعهد بدلاً منه على الرغم من أنه - أى شيرويه - أكبر أبنائه فيما يبدو - وانضم إلى شيرويه قائد عام الجيش وكبار رجال الدولة، وعزلوا كسرى واعتقلوه^(٢)، ونادوا بشيرويه ملكاً ولقب قباز الخامس سنة ٦٢٧ م. وفى العام التالى تذكر بعض الروايات أن الملك الجديد قتل أباه، وتذكر روايات أخرى أن أحد القواد دبر اغتياله^(٣).

والمعروف أن التاريخ الساسانى لم يرو بدقة، فقد اختلطت به الأساطير، وقد نشأ هذا الخلط أحياناً من تدخل العرب فى سرد التاريخ الساسانى بطريقة قصصية لا تخلو من الخيال والبعد عن الواقع.

وقد أجمعت المصادر العربية على أن باذان اعتنق الإسلام سنة ٦ هـ التى توافق سنة ٦٢٧ م أى قبل مقتل كسرى بعام. والمعروف أن الرسول أرسل كتابه إلى كسرى - الذى دعاه فيه إلى الإسلام - وبعد عودته من الحديبية فى أواخر سنة ٦ هـ. وقد ذكر الواقدي أن

(١) المصدر السابق ٢٩٦

(٢) بلغ من نفور أعداء كسرى منه وكراهيتهم له إلى حد أنهم قطعوا رأس أحد أبنائه أمام عينه، ويعتبر كسرى الثانى أشهر ملك ساسانى بعد كسرى أنوشروان وقد بقيت حكايات عن قصوره الشاهقة ومنازل حريمه وأبهة بلاطه. وقيل أن عدد زوجاته وصل إلى ثلاثة آلاف زوجة ولم يكن لأحد من الملوك الساسانيين - كما روى الكتاب العرب - مثل ما كان لكسرى برويز من الخزائن والكنوز. وكان قصر حريمه يضم عدة آلاف من الجوارى اللاتى يقمن بالغناء والعزف «شاهين مكاربوس : تاريخ إيران ص ٩٢».

(٣) خلف قباز أباه كسرى ، ولم يدم حكمه أكثر من ستة أشهر ، وأمر بقطع أيدي إخوته وأرجلهم ، بعد أن قتل أخاه مردانشاه ، وتوفى مسموماً أو فريسة لطاعون اجتاح الدولة وأهلك الكثير من سكانها.

(بهى الخشاب : تاريخ إيران فى عهد الساسانيين ص ٤٧٧-٤٧٨)

كسرى قتل سنة ٧هـ. وهذه الرواية تتفق تماماً مع الرواية الساسانية التي تقول بأن كسرى قتل سنة ٦٢٨م التي توافق سنة ٧هـ^(١).

والرواة العرب كانوا متأثرين في ذلك العصر بما بلغته الدولة الساسانية من مجد حضارى وقوة مادية، ونسجوا القصص والأساطير حول ملوكها وولاتها. فقصة إسلام باذان من صنع خيال الرواة، فلماذا لا نقول الواقع، وهو أن باذان أسلم بعد أن استمع من اليمانية القادمين من الحجاز بمبادئ الإسلام التي تدعو إلى وحدانية الله، ودحض الشرك، والخير للإنسان في دنياه وآخرته، فدخل باذان في الإسلام، وتخلّى عن الوثنية شأنه في ذلك شأن الملايين من البشر الذين تحولوا من الشرك إلى الإسلام. فالإسلام - منذ ظهوره - أدحض عقائد الشرك، ورأينا عبر التاريخ وعبر القرون أن قلاع الوثنية اهتزت أمام الإسلام. فالحق لا بد أن يقضى على الباطل، والنور يبدد الظلام، والخير ينتصر على الشر انتصاراً حتمياً.

ونضيف إلى اعتناق باذان الإسلام سبباً آخر هو ضعف إمبراطورية الفرس واضطرابها، الأمر الذى أدى إلى ضعف الرابطة بين الحكومة المركزية وواليها على اليمن، فأصبح باذان يتصرف بحرية وبدون خوف من حكومته وتسلطها. فدخل في الإسلام غير مكترث بالعواقب التى قد تنجم عن ذلك، بل قبل أن يتخلّى عن منصبه كوالٍ على اليمن من قبل ملك الفرس ويقبل ولاية اليمن من قبل الرسول. وقد تبع اعتناق باذان الإسلام دخول الأبناء في اليمن وغيرهم من اليمانية المتحالفين معهم، والمقربين إليهم - الإسلام. وكان اعتناق باذان للإسلام - هو ومن اتبعه من الأبناء واليمانية - نقطة ارتكاز قوية للإسلام في جنوب شبه الجزيرة، وظهر ذلك جلياً واضحاً بعد عامين.

تتابعت انتصارات الرسول، وتم فتح مكة سنة ٨هـ، وخضعت قريش للدولة العربية الإسلامية الناشئة، الأمر الذى أدى إلى تخلى القبائل العربية عن معارضتها للإسلام، وسارعت إلى الدخول فيه، والإيمان بدعوة محمد ﷺ وضربت إليه وفود العرب من كل وجه^(٢) وعرفت سنة ٩هـ بعام الوفود^(٣)، لأن الكثير من القبائل العربية أرسلوا وفودهم إلى الرسول يعلنون إسلامهم ودخولهم في حوزة الدولة العربية الإسلامية^(٤). وبذلك لاحت بشائر

(١) الطبرى : تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ٦هـ

(٢) سيرة ابن هشام ج٢ ص ٥٦.

(٣) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ٩هـ

(٤) المقرئى : إمتاع الأسماع ج٢ ص ٤٩٥.

النصر، ونصر الله دينه بعد أن جاهد المسلمون في سبيل ذلك ، وبذلوا الكثير من التضحيات
 ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ﴾ ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا * فسيح بحمد ربك
 واستغفره إنه كان تواباً ﴿^(١).

وكان الرسول يكرم وفود القبائل العربية، ويوضح لهم تعاليم الإسلام ومبادئه وشرائعه،
 ويعظمهم، ويمنحهم الهدايا، ويرسل معهم بعض الصحابة لتفقيه الناس في الدين، وتعليمهم
 أصوله وقواعده^(٢).

ومن بين هذه الوفود وفود أهل اليمن، ففي سنة ٩هـ قدم وفد فروة بن مسيك
 المرادى على الرسول مفارقاً للملك كندة، ومباعداً لهم يوم الردم بين مراد وهمدان^(٣)، ولما
 توجه فروة إلى الرسول قال له: يافروة هل ساءك ما أصاب قومك يوم الردم، فقال: يارسول
 الله من ذا يصيب قومه مثل ما أصاب قومي يوم الردم لايسوءه ذلك^(٤) فقال الرسول: أما إن
 ذلك لم يزد قومك في الإسلام إلا خيراً^(٥). واستعمله الرسول على مراد وزبيد ومذحج
 كلها^(٦)، وبعث معه خالد بن سعيد بن العاص على الصدقة، فكان معه على بلاده حتى
 توفي^(٧).

وقدم على الرسول الحارث بن عبد كلال ونعيم قيل ذى رعين ممثلين للملك حمير
 ومعلنين دخول أهلهم في الإسلام، وكتب لهم الرسول كتاباً أمرهم فيه بأداء الصلاة وطاعة
 الله ورسوله وإيتاء الزكاة ممن أسلم، والجزية على من بقى على دينه من النصراني واليهود،
 ويعفى منها من أسلم^(٨).

(١) سورة النصر : آية ١-٣

(٢) سيرة ابن هشام : ج٢ ص ٥٦٠

(٣) سيرة ابن هشام ج٢ ص ٥٦٠

(٤) يوم الردم حدث قبل الإسلام بين مراد وهمدان ، أصابت فيها همدان من مراد ما أصابوا حتى هزمهم
 في يوم الروم، فكان الذى قاد همدان إلى مراد، الأجدع بن مالك . الخرجى: المسجد المسبوك^٦

(٥) الخرجى : الكفاية والإعلام ص ٣٥

(٦) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى فى أخيار القطر اليماني ص ٧٠

(٧) سيرة ابن هشام ج٢ ص ٤٨٧

(٨) ابن سعد : كتاب الطبقات الكبير ج١ ص ١١٧-١١٨

كذلك قدم على الرسول وفد الأزدي وعلى رأسه الصرد بن عبد الله في بضعة عشر رجلاً، ودخلوا في الإسلام هم وقومهم، وأمره الرسول بأن يجاهد بمن أسلم من أهل بيته المشركين من قبائل اليمن، فخرج صرد بن عبد الله على رأس جيش في اليمن حتى نزل جرش - وهي يومئذ مدينة مغلقة - وانضمت إليهم خثعم، فدخلوا معهم حين سمعوا بسير المسلمين، فحاصروهم فيها ما يقرب من شهر، وما زال يشدد عليهم الحصار حتى استسلم أهل جرش، ودخلوا في الإسلام وقدم وفدهم على الرسول معلنين إسلامهم^(١).

وقدم على النبي كذلك وفد زبيد معلنين دخولهم في دين الله^(٢)، وتزعم هذا الوفد عمرو بن معد يكرب^(٣). كذلك وفد على الرسول الجارود بن عمرو بن حنش المعلى واعتنق الإسلام هو وأصحابه^(٤). وقدم على الرسول وفد خولان ويتكون من عشرة رجال، ودخلوا وقومهم الإسلام، ووفد على النبي وفد كندة بزعامة الأشعث بن قيس الكندي في ستين رجلاً^(٥). ووفد على الرسول كذلك وفد الرهاويين، ووفد العاقب والسيد من نجران، ووفد عيس، ومنذوبون عن عشائر صغيرة، وعائلات وأفراد يعلنون إسلامهم ودخولهم في الدين الجديد^(٦).

وجه الرسول الكريم اهتماما خاصا نحو إدخال بلاد اليمن في الإسلام فعهد إلى معاذ ابن جبل^(٧) - وهو من خيرة شباب الأنصار - بقضاء اليمن وصلاتها سنة ٩هـ^(٨) وأوصاه بالعمل بكتاب الله وسنة نبيه فإن لم يجد يجتهد ولا يقصر^(٩) وأوصاه بدعوة أهل الكتاب في اليمن إلى الإسلام فإن لم يسلموا فعليهم الجزية، وإن أسلموا فعليهم الزكاة تؤخذ من أغنيائهم لترد إلى فقرائهم^(١٠). وأوصاه، بتقوى الله وأداء الأمانة وتوقي الخيانة، ومجالسة

(١) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٥٨٢

(٢) المصدر السابق ج ٢ ص ٥٨٢

(٣) الخزرجي : الكفاية والإعلام ٣٥

(٤) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٥٨٢

(٥) الخزرجي : الكفاية والإعلام ٣٥

(٦) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ٩

(٧) معاذ بن جبل من الخرج - إمام العلماء في الوجود توفي في الأردن سنة ١٨هـ

(٨) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ٩هـ

(٩) سيرة ابن هشام ص ٥٨٩

(١٠) ابن سعد: كتاب الطبقات الكبرى.

المساكين والفقراء، وأن يكون للأرملة كالزوج الصالح ولليتيم كالأب الرحيم، وأن يعلم الجاهل الخير، ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، وأن يصبر على البلاء، ولا تأخذه في الله لومة لائم، وأن ييسر ولا يعسر، ويبشر ولا ينفر^(١)، ومما قاله الرسول لمعاذ: «وقد بعثتك إلى قوم رقيقة قلوبهم، فقاتل بمن أطاعك من عصاك. وإذا قدمت عليهم فزين الإسلام بعدلك وحلمك وصفحك وعفوك^(٢)».

ويرى الخزرجي^(٣) أن الرسول أرسل إلى اليمن أبا موسى الأشعري ثم معاذاً. ولكن من الثابت أن الرسول أرسل أبا موسى الأشعري لتولية بعض ولايات اليمن. أما معاذ بن جبل فقد أرسله الرسول بعد ذلك سنة ٩ هـ إلى اليمن كافة والياً على صلاتها، أي أن مهمته تبصير اليمانية بشئون الدين وتفتيهم فيه، وجمع الزكاة من أهلها.

ومهما يكن من أمر فقد عهد الرسول إلى أبي موسى الأشعري بحكم بعض بلدان اليمن وهي زبيد ورمع وبلاد الأشاعر^(٤)، وكان قد عهد إلى باذان بحكم صنعاء، ولما توفى باذان أسند الرسول ولاية اليمن إلى ابنه شهر^(٥).

توجه معاذ بن جبل إلى اليمن، وبلغ صعدة، وأمر أهلها ببناء مسجد ثم ودعهم وانصرف حتى قدم صنعاء، واجتمع بأهلها، وألقى عليهم كتاب رسول الله ﷺ^(٦). ولا تذكر لنا المصادر نص هذا الكتاب، ولكن يؤخذ من وصايا الرسول وكتبه إلى ولاته، أن هذا الكتاب يدعو الناس إلى الإسلام، ويحثهم على العمل بما اشتمل عليه هذا الدين الحنيف من مبادئ. وقيم، وتقوى الله والعمل بأركان الإسلام الخمسة. ولم يمكث معاذ بصنعاء طويلاً. وقبل أن يغادرها أمر أهلها ببناء مسجد في بستان باذان، وهو الجامع الكبير المعروف في صنعاء^(٧) الآن، ثم سار معاذ إلى الجند، وفي طريقه حط رحاله في بعض القرى، فأمر

(١) الخزرجي : الكفاية والإعلام ص ٤٣

(٢) الخزرجي : المسجد المسبوك ورقة ٩

(٣) الكفاية والإعلام ص ٤٢.

(٤) الخزرجي : المسجد المسبوك ورقة ٩

(٥) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ص ٧٢

(٦) الخزرجي : المسجد المسبوك ورقة ٩

(٧) يقول الخزرجي أن أهل صنعاء أعدوا منزلاً لمعاذ يقيم فيه ، ودعوه إلى المنزل بين ظهرائهم، فبكى معاذ بكاءً شديداً ثم قال : يا أهل صنعاء ليس بهذا أمرنى رسول الله ، إنما أوصانى أن أجالس الفقراء والمساكين. المسجد المسبوك ورقة ٩

أهلها ببناء مساجد في بلادهم وبلغ الجند في أواخر جمادى الأولى أو أوائل رجب وبني مسجداً، وأقيمت فيه صلاة^(١) الجمعة. وهي أول جمعة أقيمت في اليمن، واجتمع في المسجد أهل الجند وما يجاورها من بلدان^(٢) يؤدون أول صلاة للجمعة في تاريخهم خلف أول إمام لهم فرحين مستبشرين بأن أعزهم الله بالإسلام، وحررهم من الكفر والشرك، لذلك اتخذ أهل اليمن الجمعة الأولى من شهر رجب عيداً لهم، وألف الناس إتيان جامع الجند في أول جمعة من رجب للعبادة والزيارة والذكرى^(٣).

ويردد بعض الكتاب اليمنيين قصة تتلخص في أن معاذ بن جبل ذهب إلى اليمن على ناقه أعطاها له الرسول، وبركت الناقة في الموضع الذي أصبح جامع صنعاء الآن، وفي الموضع الذي هو جامع الجند- الذي أشرنا إليه- وفي الموضع الذي في قرية الضربة والتي أسس بها معاذ مسجداً^(٤). وقد نسج الرواة هذه القصة على غرار الناقة التي كان يركبها الرسول حينما دخل المدينة المنورة، وكان كلما مر على دار من دور الأنصار يدعوهم إلى المقام عندهم، يقول: خلوا سبيلها- أى الناقة- فإنها مأمورة. ولم تزل سائرة حتى بركت في مرند لغلامين يتيمين من بني النجار، واشترى الرسول المريد، وأمر ببناء مسجد للمسلمين في مكانه^(٥). والمعروف أن المهمة الأولى لولاة الرسول إقامة مساجد في المدن والقرى واختيار مواضعها في مراكز رئيسية. لذلك نرى أن اختيار مساجد صنعاء والضربة والجند حده معاذ واستشار فيه أهل هذه البلاد، أما قصة الناقة فهي من نسج خيال الرواة. ولنا أن نسأل: لماذا لم نسمع عن شبيه لهذه القصة في بلاد أخرى من جزيرة العرب وخارجها.

وهناك جدل حول تاريخ بناء الجامع الكبير في صنعاء. فيذكر الحجري في كتابه «مساجد صنعاء» أن عمر بن يحيى الأنصاري- صاحب الرسول- شيد هذا المسجد سنة ٦هـ، وقال له الرسول: ادعهم إلى الإيمان، فإن أطاعوا فاشرع لهم الصلاة. وأمره بتشيد

(١) الرازي : تاريخ صنعاء ص ٢٥١.

(٢) ابن سعد : كتاب الطبقات الكبير ج٥ ص ٣٠

(٣) الخزرجي : المسجد المسبوك ورقة ٩

(٤) الخزرجي : المسجد المسبوك ورقة ٩

(٥) سيرة ابن هشام ج١ ص ٤٩٥.

مسجد للمسلمين^(١). وقد روى الحجرى هذه الرواية نقلا من الرازى صاحب كتاب تاريخ مدينة صنعاء. وقد نقل هذه الرواية عن الحجرى الكثير من المؤرخين.

وهذه الرواية غير صحيحة، فالمعروف أنه لم يكن هناك فى الإسلام سوى مسجدين، مسجد قباء ومسجد الرسول. كما أنه من الثابت أن الذى أمر أهل صنعاء ببناء الجامع الكبير هو معاذ بن جبل الذى أوفده الرسول إلى صنعاء بعد عودته من غزوة تبوك سنة ٩هـ، ولم ينتظر معاذ إتمام بناء المسجد، بل غادر صنعاء وذهب إلى الجند. إذن نستطيع أن نطمئن إلى أن مسجد صنعاء أو جامعها الكبير قد تم تأسيسه فى سنة ٩هـ، وليس فى سنة ٦هـ.

ومهما يكن من أمر فقد شيد هذا الجامع بأنقاض قصر غمدان القديم وعلى بعض جدرانه نقوش هندسية دقيقة متقنة، رغم صلابه الحجر بأشكال مختلفة، وعلى بعضها رسم أوراق العنب والعناقيد. والجناح الشرقى منقوش بالفسيفاء وأنواع الأصبغة، وأخشابه منقوش عليها رسوم وأشكال مختلفة. وفى طول الجامع وعرضه وفى بطن السقف مما يلي الخشب فى أعلى الجدار كتابة محفورة فى ألواح من خشب دائرة على الجامع كله، وهى بالخط الكوفى، ويظهر فى بعضها آيات قرآنية^(٢).

وقد عنى الخليفة أبو العباس السفاح بتوسيع الجامع الكبير، وأمر واليه على بن الربيع فى صنعاء بإنجاز هذا العمل، وأوضح الوالى هذا العمل فى اللوح الحجرى المحفور بالخط الكوفى ومما جاء فيه:

١ - بسم الله الرحمن الرحيم.

٢ - لا إله إلا الله وحده لا شريك له.

٣ - أرسله بالهدى ودين الحق

٤ - ليظهره على الدين كله ولو

٥ - كره المشركون.

٦ - أمر المهدي عبد الله

٧ - أمير المؤمنين أكرمه الله.

(١) الحجرى : مساجد صنعاء ص ٢٣-٢٤.

(٢) السنياتى: معالم الآثار اليمنية ص ١٤.

٨ - بإصلاح المساجد وعمارتها.

٩ - على يد الأمير علي بن الر

١٠ - بيع أكرمه الله في سنة ١٣٦هـ أكمل

١١ - الله له أجر المهدي^(١).

وللجامع منارتان، شرقية وغربية، وقام بإصلاح الغربية الأمير ورد سار الكردي سنة ٦١٣هـ.

أما عمارة الجامع الآن، فقد قام بها الأمير جعفر بن إبراهيم بن محمد بن يعفر سنة ٢٦٦هـ، وأكملها ابنه من بعده سنة ٣٣٣هـ، وأوقف عليه الأموال الطائلة، وأجرى للجامع البناء والزخرفة، والثابت أن الجناح الشرقي من عمل آل يعفر وليس الملكة أروى. فالثابت أن الملكة أروى لم يكن يعنيه أمر صنعاء، وكانت تسعى الظن بأهلها، وكان رواد هذا المسجد من السنيين الذين يعارضون الإسماعيلية، بل أقنعت زوجها المكرم بنقل عاصمة الدولة إلى جبلة بدلا من صنعاء.

وفي مسودة الأوقاف أن البناء من عمل آل يعفر، وفيها تعداد ما أوقفوه كل شهر للقائمين عليه وما يصرف للجامع نفسه من تأثيث ونور وطيب بتاريخ سنة ٣٣٣هـ^(٢).

وقد نسب إلى الملكة أروى أنها وسعت جامع صنعاء، الجناح الشرقي منه وصحت عمارته وزينته، وأمرت أن يكتب فيه أسماء جميع الأئمة من علي بن أبي طالب إلى إمام عصرها، وأثبتت ذلك في الحائط القبلي من المسجد الجامع، وهذه الرواية ينقصها الدليل المادي لأنه لا أثر لهذه الكتابة، كما أن الجناح الشرقي - كما قلنا - من عمل آل يعفر.

ومهما يكن من أمر فقد تجول معاذ في أنحاء اليمن، وزاول أعماله التي كلف بها، وهي للقضاء وتفقيه الناس في الإسلام، وتبصيرهم بمبادئ وتعاليمه، وعاد إلى الحجاز في خلافة أبي بكر، حينما اشتعلت فتنة الأسود العنسي^(٣).

كذلك عول الرسول على إدخال أهل بنجران في الإسلام، فبعث خالد بن الوليد على رأس سرية إلى بني الحارث بن كعب بنجران، وأمره أن يدعوهم إلى الإسلام قبل أن يقاتلهم

(١) المصدر السابق ص ١٥.

(٢) السنياني: معالم الآثار اليمنية ص ١٦. وإدريس عماد الدين ج-٧ ص ٢٨٨.

(٣) رازي: تاريخ صنعاء ص ٢٥١.

ثلاثاً، فإن استجابوا يقبل منهم، ويقيم فيهم، ويعلمهم كتاب الله وسنة نبيه ومبادئ الإسلام، وإن لم يفعلوا يقاتلهم^(١).

لما قدم خالد بن الوليد عليهم، بعث الركبان يضربون في كل وجه يدعون الناس إلى الإسلام «فإن في الإسلام السلام، فأقبل الناس على الإسلام، وأقام خالد فيهم يعلمهم الإسلام وكتاب الله وسنة نبيه^(٢)». وكتب إلى الرسول يبشره بدخول القوم في الإسلام ويقول: «أنا مقيم بين أظهرهم وأمرهم بما أمرهم الله به وأنهاهم عما نهاهم الله عنه، وأعلمهم تعاليم الإسلام، وسنة النبي، حتى يكتب إلى الرسول^(٣)».

ودعا الرسول وفد بنى الحارث إليه، فقدم خالد بن الوليد مع وفدهم إلى الرسول وأعلنوا له إسلامهم^(٤)، وبعث الرسول إليهم عمرو بن حزم الأنصاري ليفقههم في الدين، ويعلمهم^(٥) السنة، ويأخذ منهم الزكاة، ويبشر الناس بالخير، ويأمرهم به ويأخذ بالحق كما أمر به الله، ويعلم الناس القرآن، ويفقههم في الدين، وينهى الناس عن المعاصي، وألا يمس أحد القرآن إلا وهو طاهر، ويخير الناس بالذي لهم وبالذي عليهم، ويشدد على الناس في منع الظلم، ويلين للناس في الحق، فإن الله كره الظلم ونهى عنه، ويعلمهم الفرائض، ويجبى الزكاة من المسلم والجزية من الذمي^(٦).

وجه الرسول على بن أبي طالب إلى اليمن في رمضان سنة ١٠ هـ ولما بلغ مشارف اليمن اجتمع به اليمانية الذين سمعوا بمقدمه وصلى بهم الفجر، وقرأ عليهم دعوة الرسول لهم بالإسلام، فأسلمت همدان في يوم واحد، وتتابع أهل اليمن على الإسلام^(٧).

ويتضح مما ذكره المؤرخون أن الرسول قبل أن ينتقل إلى الرفيق الأعلى، كان الإسلام قد انتشر في بلاد اليمن، ودانت به الغالبية العظمى من الناس بدليل أن مندوبى الرسول إلى بلاد اليمن - لجمع الزكاة من المسلمين والجزية من الذميين - لم يلاقوا مصاعب في

(١) سيرة ابن هشام ج٢ ص ٥٨٩ - الخزرجي: الكفاية والإعلام ٤٥

(٢) ابن الأثير: الكامل في التاريخ، حوادث سنة ٩ هـ

(٣) الخزرجي: الكفاية والإعلام ص ٤٥

(٤) سيرة ابن هشام ج٢ ص ٥٩٢

(٥) الخزرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٠.

(٦) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٠ هـ. الخزرجي: الكفاية والإعلام ص ٤٨

(٧) سيرة ابن هشام ج٢ ص ٥٩٢ الخزرجي: المسجد المسبوك ١٠

مهامهم، فبعث الرسول في أواخر أيامه، المهاجر بن أبي أمية إلى صنعاء، وزباد بن ليبد إلى حضرموت، وعلى بن أبي طالب إلى نجران^(١)، فأدوا ما أمرهم به الرسول دون صعب أو عقبات، ولو كان الإسلام مزعزعا وغير مستقر، ويلقى معارضة من اليمانية، لما استطاع مندوبو الرسول ومبعوثوه تأدية ما كلفوا به.

ولنناقش الآن عوامل دخول أهل اليمن في الإسلام. ومن هذه العوامل: أن أهل اليمن عرفوا الديانتين المسيحية واليهودية منذ زمن طويل، وهما ديانتان سماويتان تدعوان إلى الله الواحد، الذي بعث رسلا لهداية عباده. ومعرفة عقائد هاتين الديانتين، ييسر لأهل اليمن فهم حقيقة ما يدعو إليه الإسلام من وحدانية الله ونبذ عبادة الأصنام والعمل بكتاب سماوى أنزله الله على نبيه. وأهل اليمن لم ينسوا الصراع بين المسيحية واليهودية، الصراع الذى جلب لهم الاستعمار الحبشى، ثم الاستعمار الفارسى. لذلك رحبوا بدين نابع من الجزيرة العربية يشر به نبي من بنى هاشم، ومن قريش التى تتمتع بمكانة مرموقة بين العرب. وحينما قارن أهل الكتاب اليمانية بين معتقداتهم وبين الإسلام، رأوا أن الإسلام فيه البساطة والوضوح وخال من تعقيدات الفلسفة اليونانية واللاهوت والأساطير التى تتنافى مع العقل والمنطق التى تكثر فى معتقداتهم.

أما الوثنيون اليمانية الذين كانوا يعبدون الشمس والقمر والكواكب والأشجار والأصنام، فقد رحبوا بالإسلام، بعد أن قارنوا بين معتقداتهم وبين مبادئ الإسلام التى تدعو إلى وحدانية الله والخير للإنسان فى دنياه وآخرته، واستمعوا من إخوانهم القادمين من الحجاز عن سيرة الرسول ومثله العليا.

وكان لتحطيم الأصنام فى مكة على أثر فتحها سنة ٨هـ ودخول أهلها الإسلام على أثر ذلك أكبر الأثر فى زعزعة عقائد الشرك فى الجزيرة العربية قاطبة. ونحن نعرف ما كان لقريش من مركز الصدارة والزعامة بين العرب. فلما تخلت عن الشرك، ودخلت فى الإسلام، أقبل العرب من كل صوب وحذب على الرسول معلنين إسلامهم، وأقبلت وفود العرب ومن بينهم وفود أهل اليمن - كما رأينا - عامى ٩، ١٠هـ على الرسول معلنين إسلامهم.

ورأى أهل اليمن أن الإسلام يوحد شملهم ويعيد وحدتهم بعد أن مزقتهم المشاحنات القبلية والأطماع الاستعمارية. والإسلام يجمعهم فى وحدة مترابطة تتبع الدولة الإسلامية الجديدة.

(١) الطبرى : تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٠ هـ الخرجى : الكفاية والإعلام ص ٣٨.

ولا ننسى أن أهل اليمن من بينهم الشعراء والأدباء وغيرهم من المثقفين، لما سمعوا بالقرآن - معجزة الإسلام الكبرى - أيقنوا وآمنوا أنه من عند الله، ولا يمكن أن يكون من صنع بشر.

وبذلك انتشر الإسلام بين أهل اليمن انتشاراً سريعاً، وسار في أهلها مسير النهار في الليل والنور في الظلام، وتخلّى اليمنيون عن معتقداتهم الفاسدة البالية ليدخلوا في عهد جديد، عهد الإسلام الحنيف.

وبدخول اليمانية في الإسلام تغير الوضع السياسي والعقائدي في بلاد اليمن، فبعد أن كانت بلاد اليمن - أو جزء منها على الأقل - تتبع دولة الفرس، على حين تستقل بعض القبائل ببلدانها، أصبحت بلاد اليمن ولاية من ولايات الدولة العربية الإسلامية، تدين بالإسلام ويحكمها ولاية مسلمون من قبل الخليفة، وتخلّى اليمنيون إلى الأبد عن الوثنية، وبذلك وصلوا إلى الحقيقة، وكفل الإسلام للمواطن اليمني الحياة الحرة الكريمة: الزكاة تؤخذ من أغنيائهم لتعطي لفقرائهم، والدولة الإسلامية الناشئة تزداد اتساعاً وقوة، والفرصة متاحة لليمني الذي يبحث عن حياة أفضل، أن ينتقل إلى أى بلد في وطنه الكبير دون قيد.

كان يلى اليمن قبيل وفاة الرسول، باذان، ولما توفى عهد الرسول إلى عدد من الولاة بحكم اليمن، ذلك أن طبيعة بلاد اليمن تجعل من الصعب تعيين حاكم واحد لها، لذلك عهد الرسول إلى عمرو بن حزم بولاية نجران^(١)، وخالد بن سعيد بن العاص على ما بين نجران وزبيد^(٢)، وعامر بن شهر بولاية همدان، وعلى صنعاء شهر بن باذان، وعلى عك والأشعرين، الطاهر بن أبي هالة، وعلى مأرب أبو موسى الأشعري^(٣)، وعلى الجند يعلى بن أمية، وعلى أعمال حضرموت زياد بن لبيد الأنصاري، وعلى السكاسك والسبكون، عكاشة ابن ثور، وعلى بنى معاوية ابن كندة، عبد الله أبو المهاجر^(٤)، وكان معاذ بن جبل معلماً للناس بشعون الإسلام ينتقل في عماله كل عامل باليمن وحضرموت^(٥).

(١) يحيى بن الحنين: غاية الأمانى ص ٦٤

(٢) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٢.

(٣) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١١هـ.

(٤) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٢.

(٥) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ١١هـ.

اضطربت بلاد اليمن، وانتقض بعض أهلها على دولة الإسلام الناشئة قبيل وفاة الرسول، وتزعم هذه الحركة الأسود العنسي وهو عبهلة كعب بن عوف العنسي^(١)، وعنس بطن من مذحج، وكان يلقب ذا الخمار، لأنه كان يضع خماراً على وجهه كعادة الكهان في ذلك الوقت، ولقب الأسود لسواد لونه، وادعى الأسود النبوة، ومعرفة الغيب^(٢)، وكان يرى أهل اليمن الأعاجيب، واتبعته مذحج، وغزا نجران، وأخرج منها عمرو بن حزم، وخالد ابن سعيد^(٣)، ووثب أنصاره بقيادة قيس بن عبد غوث بن مكشوح على فروة بن مسيك - وهو على مراد - فأجلاه ونزل منزله، وسار الأسود من نجران إلى صنعاء واشتبك مع واليها، شهر بن باذان، وهزمه وقتله، واشتد خطر الأسود العنسي في اليمن، وقوى بأسه^(٤)، حتى أن اليمانية الذين تمسكوا بالإسلام وكذبوه، فروا بدينهم من بلاد اليمن، حتى لا يتعرضوا لويلاته ويطشه^(٥). وما زال أمر الأسود في صعود حتى سيطر على بلاد اليمن، وغادرها الولاة المسلمون، وامتد نفوذه على ما بين مفازة حضرموت إلى الطائف والبحرين والأحساء وعدن، واستطاع أمره كالحريق، وأتاب عنه على مذحج، عمرو بن معدى كرب، وعلى الجند، قيس ابن عبد يغوث^(٦).

كان الأسود العنسي يدعو إلى التخلص من الأبناء والمسلمين^(٧)، وهم الدخلاء - حسب اعتقاده - والمعروف أن الأبناء هم أبناء الفرس في اليمن، ويرى اليمانيون أنهم رمز للاستعمار الفارسي الذي قاسوا منه سنين طوالاً. والأسود العنسي يعبر بشعوره نحو الأبناء عن شعور مواطنيه. أما موقفه نحو الإسلام والمسلمين فيوضح أنه لم يفهم بعد تعاليم الإسلام، ولم يدرك أن الإسلام دين سماوى، أنزله الله على عباده كافة. وإنما كان يرى أن الإسلام دين ابتدعه نبي قريش وفرض به سلطانه على اليمن، ورأى في الزكاة التي قررها الرسول رمزاً لسيادة محمد على بلاد اليمن. والشعب اليمني قاسى من الاستعمارين الحبشى والفارسي، ويخشى أن يتعرض لاستعمار آخر. لذلك انضم اليمانيون إلى دعوته، التي رأوا فيها

(١) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ١١ هـ

(٢) الطبرى تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١١ هـ

(٣) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ١١ هـ

(٤) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٧٢

(٥) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ١١ هـ

(٦) الخزرجى: المسجد المسبوك ورقة ١٣

(٧) البلاذرى: فتوح البلدان ص ١١٣.

خلاصاً وتحرراً من السيطرة الخارجية والنفوذ الدخيل. وقد ساعد على نمو هذه الحركة وازدهارها في اليمن أن الإسلام لم يتمكن بعد من اليمانية، ولم يثبت في نفوسهم، لذلك سارعوا إلى الانضمام إلى حركة الأسود العنسي، الذي رأوا فيه زعيماً وقائداً يعمل على تحريرهم من الدخلاء. وأقرب الطرق - في رأيه - لتأكيد زعامته، هي أسلوب الكهانة، ووضع خمار على وجهه على طريقة الكهان، وإقامته في كهف، وادعاء معرفة الغيب، وأن له شيطانا يخبره بالمستقبل. وكل هذه الأمور أراد أن يضاهي بها دعوة النبي الذي ينزل عليه الوحي، ويوحى إليه، كما عول العنسي أن يحقق من المكاسب ما حققه محمد بفضل النبوة. لذلك فنحن نرى أن حركة الأسود العنسي - وإن كانت ضد الإسلام - إلا أنها حركة قومية - في رأى العنسي وأنصاره - دافع بها العنسي عن وطنه وقوميته من الدخلاء الفرس، ومن المسلمين - ويرى أنهم مستعمرون جدد لبلاده على اعتبار أن محمداً - في اعتقاده - ادعى النبوة لبيسط نفوذه على بلاد العرب. يؤيد ذلك ما قاله الأسود: «أيها المتوردون علينا امسكوا علينا ما أخذتم من أرضنا، ووفروا ما جمعتم، فنحن أولى به، وأنتم على ما أنتم عليه»^(١).

رأى النبي ضرورة التخلص من الأسود العنسي الذي خرج على الإسلام وضم إليه الكثير من اليمانية في مناهضة الدعوة الإسلامية، فأرسل إلى المسلمين في اليمن يدعوهم إلى التخلص من الأسود العنسي، ودعوة أنصاره إلى العودة إلى الدين الحنيف^(٢)، وقد خرج قيس بن يغوث - قائد جيش العنسي ونائبه - على سيده حينما استمع إلى رسالة النبي، وقد تأثر بها، وندم على مناصرته^(٣)، وانضم إلى المسلمين في مقاومته، كما انضم إلى المسلمين، كبار الأذواء مثل عامر بن شهر وذى مران وذى الكلاع واستجاب أهل نجران لدعوة الرسول في مقاومة العنسي وانضمت إلى حركة المعارضة ضد العنسي امرأته آزال - وهي أرملة شهر بن باذان الذي قتله العنسي، وكانت تبغضه لأنه قتل زوجها وأرغمها على الزواج منه وأهلك عشيرتها^(٤).

(١) الذهبي: تاريخ الإسلام ج١ ص ٣٤٢

(٢) البلاذري: تاريخ صناعاء ص ٧٣

(٣) الرازي: تاريخ صناعاء ص ٧٣

(٤) الخزرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٤

على كل حال تزعم الأبناء حركة مقاومة العنسى، وقتلوه وألقوا برأسه إلى أنصاره^(١) ودار قتال بين أنصار العنسى والمسلمين، هزم فيه أنصار العنسى^(٢) وعلم الرسول بخبر مقتل العنسى قبل وفاته^(٣).

وبذلك فشلت حركة الخروج على الإسلام في اليمن، وارتفعت رايته في هذا البلد ونصر الله دينه، وبطل كيد الكافرين، وعاد أصحاب النبي وولاته كل إلى عمله، وعاد معاذ إلى التنقل بين بلدان اليمن، يعظ الناس، ويفقههم، ويصلى بهم^(٤).

على أن حركة الردة عن الإسلام عادت من جديد إلى بلاد اليمن، بعد وفاة الرسول وتولية أبي بكر الصديق الخلافة، وجاءت هذه الحركة من بين حركات شملت الجزيرة العربية كلها. ذلك أن بعض القبائل العربية رأت أنها خاضعة لسيطرة قريش، وأن قريشاً سلبتهم حريتهم باسم الدين، وسعوا إلى استعادة حريتهم واستقلالهم^(٥)، واعتقد العرب أنهم كانوا يؤدون الزكاة للرسول على اعتبار أنه نبي مرسل. أما وقد توفي الرسول، فإن الزكاة أصبحت إتاوة يفرضها عليهم أبو بكر^(٦).

وما لاشك فيه أن الإسلام لم تثبت تعاليمه بعد في هذه الفترة المبكرة من تاريخه في نفوس كثير من العرب، الأمر الذي جعلهم يستجيبون بسرعة لدعاة الردة، وما شجع على عودة الردة إلى بلاد اليمن أن تعاليم الأسود العنسى لم تمت بل ساعدت العوامل التي ذكرناها عن الردة على إحياها.

كتب عتاب بن أسيد إلى أبي بكر الصديق يخبره بارتداد الناس عن الإسلام^(٧) ويحث أخاه خالدًا إلى أهل تهامة - وبها جماعة من مذحج وخزيمة وأبناء كنانة^(٨) واشتبك خالد مع أهل كنانة وهزمهم وأخضعهم، كذلك شنت شمل المرتدين من الأزدي وبجيلة

(١) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ١١ هـ.

(٢) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١١ هـ.

(٣) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٧٣.

(٤) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ١١ هـ.

(٥) محمد جمال الدين سرور: الحياة السياسية ص ١٧-١٨.

(٦) البلاذري: فتوح البلدان ص ١٠٣.

(٧) الخزرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٥.

(٨) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ١١ هـ.

وخثعم^(١)، وأمر أبو بكر جرير بن عبد الله أن يستنفر من قومه بجيلة من يثبت على الإسلام، ويقاتل من ارتد عن الإسلام، فظهر جرير وبجيلة وخثعم من المرتدين^(٢) واستأصل شأفتهم^(٣).

على أن أهل نجران لما بلغهم موت الرسول، أرسلوا وفداً ليجددوا عهدهم مع أبي بكر، ويقدموا له فروض الولاء والطاعة فكتب لهم عهداً بذلك^(٤).

كذلك انتقضت عك بتهامة وضموا إليهم الأشعرين، وأقاموا على الأعلاب فصار إليهم الطاهر بن أبي هالة ومعه مسروق وقومه من عك، ممن لم يترد فالتقوا على الأعلاب، فانهزمت عك ومن معهم من الخارجين على الإسلام، ومزق المرتدون كل ممزق، وعاد المرتدون إلى الإسلام^(٥).

على أن أكثر حركات الردة شدة في بلاد اليمن كانت بزعامة قيس بن عبد يغوث ابن مشكوح. ذلك أنه على الرغم من تأمره على الأسود العنسي إلا أنه كان يعتنق مبادئه وتعاليمه، ويرى ضرورة طرد الأبناء من اليمن، فكتب إلى بعض كبار اليمانية يستحثهم على الانضمام إليه في حركته، والتخلص من الأبناء، وطلب من حميد الوقوف إلى جانبه في طرد الأبناء وقال: إن الأبناء نزاع في بلادكم ونفلاء فيكم وإن تتركوهم لن يزالوا عليكم وقد أرى من الرأي أن أقتل رؤسهم، وأخرجهم من بلادهم ولكن حميد لم تستجب لنداء قيس، فقام بإقصاء أسر الأبناء في اليمن، وقسمهم إلى قسمين، سير أحدهما إلى عدن ليرحلوا من هناك بحراً إلى بلاد الفرس، وسير القسم الآخر براً قاتلاً: الحقوا بأرضكم^(٦).

ضم قيس إليه أنصار حركة الأسود العنسي، وكانوا يترددون سرا بمن انضم إليه من المرتدين عامة والعنسيين خاصة، ولما رأى فيروز بن باذان - والي صنعاء - أن حركة قيس موجهة إليه وإلى قومه من الأبناء، غادر صنعاء، ولجأ إلى أخواله من بني خولان واجتمع

(١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١١ هـ

(٢) البلاذري: فتوح البلدان ص ١١٤

(٣) الخرجي: الكفاية والإعلام ص ٥٥

(٤) الخرجي: الكفاية والإعلام ص ٥٥

(٥) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١١ هـ

(٦) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١١ هـ

إلى فيروز جماعة من الناس^(١). وبذلك ظهرت جبهتان قويتان متعاديتان في اليمن، أولاهما جبهة قيس وأنصاره المرتدين عن الإسلام والمعادية للأبناء والمسلمين.

والجبهة الثانية هي من تمسك بدينه وعقيدته الإسلامية، ويتزعمها فيروز وأعوانه من الأبناء والمسلمين.

عول فيروز على مناهضة حركة قيس المعادية للمسلمين عامة والأبناء خاصة، وأرسل إلى بنى عقيل بن ربيعة بن عامر وإلى عك يستمدهم^(٢)، فاجتمعت عقيل، والتقوا بقوات قيس ومعههم جمع من الأبناء، وقتلوا قيس^(٣).

كذلك حاربت عك، جند قيس، وهزمتهم^(٤). ولم يكتف بنو عقيل وبنو عك بذلك بل أمدوا فيروز بالرجال والمال والسلاح، وهاجموا قيسا ورجاله بالقرب من صنعاء، واشتبك الفريقان في قتال مرير، وانهزم قيس وأصحابه^(٥).

وتأثر بحركة الأسود العنسي عمرو بن معدى كرب الزبيدي، والكثير من ذوى النفوذ في اليمن^(٦). وكانت سياسة أبي بكر تهدف إلى إخضاع المرتدين وقتالهم أينما وجدوا فأرسل الحملات إلى سائر أنحاء الجزيرة العربية، وأرسل إلى اليمن الإمدادات بقيادة عكرمة ابن أبي جهل والمهاجر بن أبي أمية، وشدد المسلمون هجماتهم على المرتدين، وقبضوا على عمرو بن معدى كرب وعلى قيس، وسبقا مكبلين بالسلاسل والأغلال إلى الخليفة أبي بكر، فعادا إلى الإسلام، وعفا عنهما الخليفة^(٧).

لكن أنصار العنسي ظلوا يعيشون في بلاد اليمن فسادا، وبهاجمون المسلمين على الرغم من تخلي زعمائهم عنهم، ومقتل الكثير من أنصارهم^(٨)، فجمع المهاجر جيشا كبيرا

(١) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٥

(٢) يحيى بن الحسين غاية الأمانى ص ٧٦

(٣) البلاذري: فتوح البلدان ص ١١٢

(٤) تاريخ يعقوبى ج ٢ ص ١١١

(٥) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١١ هـ

(٦) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٥

(٧) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٧٦-٧٧

(٨) الخرجي: الكفاية والإعلام ص ٥٦

من اليمانية المسلمين، وشدد هجماته على العنسيين وقتلهم بكل سبيل، ودخل المهاجر صنعاء، وكتب إلى أبي بكر يشره بهزيمة العنسيين وانتهاء حركتهم^(١).

وامتنع أهل حضرموت عن أداء الزكاة بعد وفاة النبي ﷺ، فبعث أبو بكر إلى زياد بن لبيد البياضي - وإلى حضرموت - والمهاجرين أبي أمية الذي كان يلي أمر كندة - يطلب إليهما أن يأخذا له البيعة ويقائلا الممتنعين عن أداء الزكاة، ولما طلب منهم زياد بن لبيد تأدية الزكاة، اختلفوا عليه، وتصايحت كندة، وغضبت بنو معاوية، وغضبت السكون والحضارمة لزياد^(٢)، والتقى الفريقان في قتال، فريق يرفض أداء الزكاة، وفريق يقف إلى جانب زياد، ويدعو إلى أداء الصدقة، وانتصر المسلمون على أعدائهم الخارجيين على الإسلام، وأكثروا فيهم القتل، ولاذ بالفرار من استطاع^(٣).

أما الأشعث بن قيس الكندي فقد أنقذ قومه، وأعاد تنظيم صفوفهم، وجمع جمعا كبيرا حتى قوى بأسه وازداد خطره^(٤)، فأرسل زياد بن لبيد إلى المهاجر بن أبي أمية يطلب منه الإسراع لنجدته، فسارع إلى نجدة زياد، وواصل المسلمون هجماتهم على المرتدين في كندة في حجر الزرقان، وشدوا عليهم القتال حتى هزمهم، فالتجأوا إلى النجير، وتحصنوا به، ومار إليهم المهاجر، وحاصرههم وشدد عليهم الحصار^(٥)، حتى استسلموا، وتتبع المسلمون كل من فر منهم، أو تحصن في بعض الحصون حتى وهنوا وضعفوا وقتل منهم الكثيرون^(٦)، ولما أيقن زعيم كندة بأنه لا يستطيع مقاومة المسلمين رأى أن من الأفضل له ولقومه الاستسلام، والعودة إلى الإسلام، فقدم إلى زياد على رأس وفد قبيلته وأعلنوا عودتهم إلى

(١) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ١١١

(٢) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٥

(٣) البلاذري: فتوح البلدان ص ١١٠

الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١١ هـ.

(٤) الأشعث بن قيس الكندي كان رئيسا مطاعا في الجاهلية، وجيها في قومه في الإسلام، وكان ممن ارتد بعد وفاة الرسول، ولما عاد إلى الإسلام، زوجه الخليفة أبو بكر بأخته أم فروة، وأقام بالمدينة حتى بدء الفتوحات فاشترك مع سعد بن أبي وقاص في القادسية واشترك في فتح المدائن ونهاوند وغيرها، وانضم إلى علي بن أبي طالب في صراعه ضد معاوية، وتوفي سنة ٤٢ هـ أو ٤٤ في الكوفة (الخرجي الكفاية والإعلام ص ٣٦) (البلاذري: أنساب الأشراف ج ١ ص ٤٥٦-٤٥٨).

(٥) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٥

(٦) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ١١ هـ

الإسلام والخضوع للدولة العربية الإسلامية، فأرسل زياد، الأشعث إلى المدينة المنورة، فعفا عنه أبو بكر، وأسلم وحسن إسلامه، بل اشترك في الفتوح الإسلامية^(١).

وبذلك انتهت الحركات المضادة للإسلام في بلاد اليمن، ونصر الله دينه، ودخل اليمانية في الإسلام زرافات ووحدانا، وارتفعت رايات الإسلام المنصورة في ربوع اليمن مبشرة بعصر جديد وحياة جديدة، ودحض اليمانية عقائد الشرك، وتخلصوا من الأفكار البالية التي آمنوا بها قروناً، وأتم الله فضله ونعمته عليهم بعد أن نطقوا بالشهادتين، واندمجوا في دين الله الحنيف الذي يحقق لهم الخير في دنياهم وآخرتهم.

ومن الناحية السياسية فقد توحدت بلاد اليمن لأول مرة في تاريخها تحت راية الإسلام وأصبحت ولاية من ولايات الخلافة وحررها الإسلام من الاستعمار، ومن نفوذ الأقبال والأنداء الذين عاملوا الأهليين معاملة تنطوى على الظلم والجور، واغتصبوا أموالهم وأزهقوا أرواحهم في الحروب القبلية.

٢ - الأحداث الداخلية في بلاد اليمن في عهد الخلفاء الراشدين والأمويين:

انتشر الإسلام في بلاد اليمن منذ سنة ٦هـ، ولكن بنسبة ضئيلة جداً ولكنه بدأ ينتشر انتشاراً واسعاً منذ سنة ٩هـ، حيث أقبل اليمانية على الإسلام إقبالا واسعا، وفشلت محاولات التشكيك في الدين الجديد- كما رأينا- بأسرع ما يمكن، ولم تنته سنة ١١هـ إلا وكان اليمانية جميعهم قد آمنوا بالإسلام، واستظلوا برايته. وسرعان ما اندمجوا في الحياة الإسلامية، وضربوا أروع الأمثال في الذود عن الإسلام، ونشر مبادئه وتعاليمه فاستجابوا لنداء الخلافة، وخرجوا غازين مجاهدين، زرافات ووحدانا على الصعب والذلول، يلبيون داعي الجهاد. وقد حاول البعض التشكيك في أسباب خروج اليمانية للفتح وقالوا: إنهم خرجوا بحثاً عن الغنائم ومستوى معيشي أفضل. وهذا قول بعيد عن الحقيقة ولا تؤيده الأدلة التاريخية. ذلك أن أهل اليمن منذ عصور تاريخية قديمة موغلة في القدم، يحبون الهجرة، ويتطلعون إليها، ولم تكن هذه الهجرة أول هجرة لهم، بل سبقتها هجرات وهجرات، والبلاد التي دعت الخلافة إلى فتحها كالشام والعراق، كلها بلاد طرقها اليمانية، وعاشوا فيها بجاليات كبيرة، بل كونوا بها دولا كدولة الغساسنة في جنوب الشام، والمناذرة في جنوب العراق، إذن لم يجد اليمانية في نداء الخلافة بالجهاد فرصة للهجرة إلى هذه البلاد، لأنهم يهاجرون إليها بسهولة ويسر، وبدون حاجة إلى نداء الخلافة، ولكن اليمانية آمنوا بالإسلام

(١) الخرجي : المسجد المسبوك ورقة ١٥.

الذى يدعو المسلم إلى الجهاد. وكان للحماسة الدينية التى بثها النبى والصحابة فى نفوس العرب عامة أثر كبير فى دفعهم إلى الفتح، فرأوا فى أعناقهم عهداً يجب أن يوفوا به، وهو يبلغ الدعوة الإسلامية إلى من لم يبلغ له، ومن ثم عملوا على توجيه جهودهم إلى العمل على إحياء كلمة الإسلام فى غير بلاد الإسلام، وشجعهم على تحقيق هذه الغاية ماورد فى القرآن الكريم من الآيات البينات التى توضح أن الإسلام لم يبعث للعرب فقط، وإنما بعث للناس كافة، ومن هذه الآيات:

﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله. فإن انتهوا فإن الله بما يعملون بصير﴾^(١).

ومن هذه الآيات:

﴿كتب عليكم القتال وهو كره لكم، وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم، وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم، والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾^(٢).

ولكننا لانغفل العامل الاقتصادى وأهميته فى دفع العرب اليمانية إلى الإسراع بالانضمام إلى حركة الفتوح. وهذا أمر طبيعى جداً، فقد تطلّعوا - كما تطلع غيرهم - إلى غنائم الحرب التى قد يحصلون عليها من ميدان القتال، فالمؤمن يضحى بنفسه فى سبيل دينه. وفى نفس الوقت يعمل لدنياء، ويسعى إلى الحياة فى رغد من العيش.

والدور الذى قام به اليمانيون فى حركة الفتوح فى عهد الخلفاء الراشدين يعتبر بحق أجمل فترات تاريخهم، وأحلى أيامهم، فقد ساهموا بدور كبير فى فتح البلاد وتمصير الأمصار، واستقر فى البلاد الإسلامية الجديدة بأعداد كبيرة، وانتشروا فى بقاع الأرض ينشرون الإسلام ويدودون عنه.

حقيقة أن هجرة اليمانية بأعداد كبيرة إبان حركة الفتح وبعدها، أدت إلى تدهور اقتصادى وتفكك اجتماعى فى داخل بلاد اليمن، وخصوصاً أن المهاجرين معظمهم من الشباب. ولكن المهاجرين إلى الأوطان الجديدة ارتفع مستواهم المعيشى عما كانوا عليه فى داخل بلادهم، واندمجوا فى مجتمعات متحضرة تفوق تماماً مجتمعهم البدوى فى داخل اليمن. إذن أدى اشتراك العرب اليمانية فى الفتوح واستقرارهم فى الأوطان الجديدة إلى رفع

(١) سورة الأنفال : آية ٣٩

(٢) سورة البقرة : آية ٢١٦

مستواهم الاقتصادى والاجتماعى والحضارى عموماً. وفى نفس الوقت فقدت بلاد اليمن فى سنوات الفتوح وما بعدها الكثير من شبابها بسبب هجرتهم من بلادهم. الأمر الذى أضعف من مستوى إنتاجها الزراعى والاقتصادى عموماً. ومن الناحية الاجتماعية اختل التوازن الاجتماعى فى اليمن، فالغلبة العظمى من الشعب اليمنى أصبحت من الأطفال أو ما دون سن الشباب والشيخوخ والضعاف عموماً، وتفكك الأسر اليمنية فى كثير من الحالات، فالكثير من الشباب يغادرون البلاد تاركين نساءهم وأطفالهم يرعاهم شيخوأسرهم. كل ذلك أدى إلى حدوث فراغ كبير فى بلاد اليمن من عصب المجتمع وعموده الفقرى وهو الشباب.

لما ولى أبو بكر الخلافة بدأ عمله بإيفاد حملة أسامة بن زيد التى جهزها الرسول قبل وفاته. وكان أبو بكر يرى من وراء الإسراع بإرسال هذه الحملة إشعار الخارجين على الحكومة الإسلامية فى المدينة بقوتها وثبات مركزها، هذا فضلاً عن رغبته فى شغل الأنصار الذين كانوا غير راضين عن فوز المهاجرين بالخلافة فى بيعة السقيفة^(١). ويذكر ابن الأثير^(٢) أنه كان لإنفاذ جيش أسامة أهمية كبيرة للمسلمين، فإن العرب قالوا: لو لم يكن بهم قوة لما أرسلوا هذا الجيش، فكفوا عن كثير مما كانوا يريدون أن يفعلوا.

لكن بعض الصحابة اعترض على هذه الحملة. وقالوا للخليفة: انتقضت عليك العرب، فلا ينبغي أن تفرق جماعة المسلمين عنك، فأجابهم أبو بكر، بقوله: لا أرد قضاء قضى به رسول الله، ولو ظننت أن السباع تخطفنى لأنفذت جيش أسامة^(٣).

وأنفذ أبو بكر الحملة، وكانت أولى السلسلة الرائعة من الحملات التى اجتاحت العرب فيها سورية وفارس وشمال أفريقيا^(٤).

وجه أبو بكر اهتمامه بعد أن فرغ من أهل الردة إلى توجيه الجيوش إلى الشام والعراق ليحقق بذلك سياسة التوسع للدولة العربية الإسلامية التى وضع أساسها الرسول قبل وفاته^(٥) فجمع الصحابة فى المسجد وقال لهم:

(١، ٢) ابن الأثير: الكامل فى التاريخ حوادث سنة ١١هـ.

(٣) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١١هـ.

(٤) عصام الدين عبد الرؤوف: الحواضر الإسلامية الكبرى ص ١٣.

(٥) أرنولد: الدعوة إلى الإسلام ص ٤٦.

«اعلموا أن الله فضلكم بالإسلام، وجعلكم من أمة محمد عليه السلام وزادكم إيماناً وبقيناً. واعلموا أن رسول الله ﷺ كان عول أن يصرف همته إلى الشام والعراق. . . ألا وإني عازم أن أوجه أبطال المسلمين بأهلهم وأموالهم. فإن الرسول أنبأني بذلك قبل موته^(١)، فاستجاب الصحابة لنداء الخليفة وقالوا له: مرنا بأمرك، ووجهنا حيث شئت^(٢)».

كتب أبو بكر إلى جميع العرب - ومنهم أهل اليمن - يدعوهم إلى الجهاد، ويرغبهم فيه وفي غنائم الفرس والروم، وقد قال أبو بكر في كتابه: «إن الله كتب على المؤمنين الجهاد. وأمرهم أن ينفروا خفافاً وثقالاً - قال تعالى ﴿وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله﴾ فالجهاد فريضة مفروضة، وثوابه عند الله عظيم، فسارعوا عباد الله إلى فريضة ربكم، وإحدى الحسنين. إما الشهادة وإما الفتح والغنيمة، فإن الله تعالى لم يرض عن عباده بالقول دون العمل، ولا يترك أهل عداوته حتى يدينوا بالحق، ويقروا بحكم الكتاب، أو يؤدوا الجزية عن يد وهم صاغرون.

وكان الذي بعثه أبو بكر إلى بلاد اليمن لدعوة أهلها إلى الجهاد، أنس بن مالك الأنصاري - خادم رسول الله - وقد لقيت دعوته استجابة من أهل اليمن، وقدم إلى أبي بكر يشره بقدوم اليمانية، وقال: يا خليفة رسول الله، وحقك على الله ما قرأت كتابك على أحد إلا بادر إلى طاعة الله ورسوله، وأجاب دعوتك، وقد تجهزوا بالعدد والعديد والذود والنصير «وسارع اليمانية إلى المدينة المنورة» من بين محتسب وطامع فأقبلوا معهم الذراري والأموال والنساء والأطفال، وخرج المسلمون لاستقبالهم، وأظهروا زينتهم وعددهم، ونشروا الأعلام الإسلامية، ورفعوا الألوية المحمدية، فما كان إلا قليل حتى أشرفت الكتائب والمواكب يتلو بعضها بعضاً، قوم في إثر قوم، وقبيلة في إثر قبيلة^(٣) فأنزلهم أبو بكر حول المدينة، وجعل كل قبيلة تقيم في ناحية معينة. ومن بين هذه القبائل قبائل يمنية، وتزعمها وائل بن حجر والأشعث بن قيس الكندي، والسمط ابن الأسود الكندي، وغيرهم من زعماء قبائل حضرموت وكندة والصدف والسكون^(٤) وجعفي. وأرسل أبو بكر الجيوش إلى الشام والعراق بعد أن اجتمع لديه العرب بما فيهم اليمانية، وخرج سعد بن أبي وقاص وجيشه من المدينة

(١) الواقدي: فتوح الشام ج ١ ص ٢

(٢) البلاذري: فتوح البلدان ص ١١٤.

(٣) البلاذري: فتوح البلدان ص ٣١٤

(٤) الواقدي: فتوح الشام ج ١ ص ٣.

يضم من قبيلة السكون وحدها أربعمائة يرأسها حصين بن نمير النجيبى، ومعاوية بن خديج السكونى^(١) ويضم ستمائة من قبيلة حضرموت، ويقود الصدف شداد بن ضحج وكان فيهم ألف وثلاثمائة من مذحج. وفى معركة القادسية، كان الأشعث بن قيس الكندى على ألف وسبعمائة من أهل اليمن. وأمد عمر بن الخطاب سعد بن أبى وقاص سنة ١٤ هـ بألفى يمانى ضمن إمدادات أخرى، وكتب عمر إلى عماله بألا يدعو أحداً له سلاح أو فرس أو نجدة أو رأى إلا انتخبتموه، ثم وجهتموه إلى «العجل العجل»^(٢) وكان عمر يقول: والله لأضربن ملوك العجم بملوك العرب، فلم يدع رئيساً ولا ذا رأى ولا ذا شرف ولا خطيباً ولا شاعراً إلا رماهم به، فرماهم بوجوده الناس وغرهم،^(٣) ولما اشتد الضيق بسعد فى القادسية طلب الإمدادات من عمر بن الخطاب، فأمدته - ضمن إمدادات أخرى - بقيس بن مكشوح المرادى فى سبعمائة، قدموا عليه من الشام^(٤).

ولما اختطبت الكوفة سنة ١٦ هـ نزل الكثير من كندة فيها، واختطوا بها خطة، ومن أقام من زعمائهم الأشعث بن قيس وامرؤ القيس بن عابس من بنى عمرو بن معاوية، كما سكن الكوفة من غير كندة من اليمانية، جعفي والسكون واستقرت جموع من اليمانية فى البصرة^(٥).

واشترك فى الفتوح من أهل اليمن فى بلاد الشام بهراء وكتب وسليح وتنوخ ولخم وخزام وغسان، وأدوا دورهم فى فتوح الشام^(٦). ويذكر الأزدى أن الأزد اشتركوا فى اليرموك وهم ثلث الناس - وحمير - وهم عظم الناس، وفيها همدان وخولان ومذحج وخثعم وكندة وحضرموت وزيد ومعهم جماعة من كنانة وعظم الناس أهل اليمن^(٧).

ومهما يكن من أمر فقد استقر فى الشام بعد الفتوح، قوم من كندة ومن حضرموت، وفضل الكثير منهم الإقامة فى حمص بالذات، ونزل بالشام الكثيرون من

(١) الخزرجى: الكفاية والإعلام ص ٣٦

(٢) البلاذرى: أنساب الأشراف ج ١ ص ٤٥٦-٤٥٨

(٣) ابن الأثير: الكامل فى التاريخ ج ٣ ص ١٤٧

(٤) ماسينيون: خطط الكوفة ص ١١-١٣

(٥) ماسينيون: خطط الكوفة ص ١٣

(٦) الدر المنكون فى أخبار اليمن الميمون ص ٤١.

(٧) ابن عساكر: التاريخ الكبير ج ١ ص ٢٤٣

السكون^(١)، وأقاموا في دمشق واللاذقية والأردن والبلاد الواقعة بين حمص ودمشق. وكان على أهل حضرموت يوم فتح حمص السمط بن الأسود - على بنى معاوية من كندة - والأشعث بن مثناس ونزل بمصر الصدف وقبيلة حضرموت والسكون ومهرة وبعض كندة، ولما شيد عمرو بن العاص مدينة القسطنطين، أنزلهم في ظاهرها، وأطلق عليهم أهل الظاهر، وأقاموا حول مركز المصر الذي هو المسجد ودار الإمارة، وكانت لكل عشيرة خطة تسمى بها^(٢)، وسكن فيها أفراد تلك العشائر، واجتمعت عشائر كل فئة في منطقة. كذلك أبقى عمرو بن العاص فريقا من جيشه من قبائل يمانية في الجزيرة لدرء خطر عدو مرتقب^(٣).

كذلك توافد اليمينيون على البلاد التي دخلت في حوزة الدولة الإسلامية فاتحين ومقيمين، ومن بين هذه البلاد المغرب والأندلس ولهم قلاع وخطط في هذه البلاد مثل قلعة الهمداني في الأندلس - ولكن ليس موضوع دراستنا تتبع الدور الكبير لليمانية في أوطانهم الجديدة، وإنما نقتصر على دراسة تاريخ اليمن فقط.

ولم تكن هجرة اليمينيين المسلمين هي الوحيدة في الفترة التي نتحدث عنها بل صاحبها هجرة نصارى نجران من اليمن في عهد عمر بن الخطاب، فقد روى أن الرسول قال في مرضه الأخير: لا يبقين دينان في أرض العرب. فلما استخلف عمر بن الخطاب، أجلي أهل نجران عن الجزيرة العربية، واشترى عقاراتهم وأموالهم^(٤)، كما أجلي يهود خيبر. ولكن عمر بن الخطاب لم يطبق ما يفهم من حديث الرسول تطبيقا كاملا. فقد بقي في بلاد اليمن يهود يزاولون عملهم بحرية ويعيشون في اليمن في كنف التسامح الإسلامي وفي ظل الدين الحنيف، ويؤدون الجزية على اعتبار أنهم ذميون، بل بقي في هجر والبحرين وعمان مجوس، أقرهم المسلمون على الجزية ولم يجلبهم عمر بن الخطاب عن الجزيرة العربية^(٥). وقد أجلي عمر بن الخطاب يهود خيبر من أرض العرب، بعد أن أساءوا إلى المسلمين. وأساءوا إلى عبد الله بن عمر وآذوه فأجلي عمر بن الخطاب يهود خيبر عن

(١) الهمداني: الإكليل ج٢ ص ٢٠٦ وص ٢٨١

(٢) المقرئ: الخطط ص ٢٤٣

(٣) السيوطي: حسن المحاضرة، ج١ ص ١٣٧.

(٤) البلاذري: فتوح البلدان ص ٧٧-٧٨

(٥) المصدر السابق ص ٣١.

ببلادهم مستنداً إلى هذا الحديث^(١). أما أهل نجران فقد مارسوا الربا وازداد ثراؤهم وقوى بأسهم. وسيطروا على البلاد اقتصادياً. وضعف أمر المسلمين في هذا البلد إزاء هؤلاء النصراني. فخاف عمر بن الخطاب مغبة ذلك فأجلاهم عنها ونزل بعضهم الشام. ونزل بعضهم النجرانية بناحية الكوفة. وبهم سميت^(٢). وكتب عمر بن الخطاب إلى نصارى نجران عهداً بذلك جاء فيه: فمن وقعوا به من أهل الشام والعراق فليوسعهم من حرث الأرض. وما اعتملوا من شيء: فهو لهم مكان أرضهم باليمن فتفرقوا. «وبذلك عوضهم عمر بن الخطاب عن أرضهم بنجران التي هجروها، أرضاً في الشام والعراق. وجدير بالذكر أنهم ندموا بعد ذلك وأتوا عمر بن الخطاب وقالوا: أقلنا، فأبى ذلك. فلما استخلف على بن أبي طالب طلبوا منه أن يعيدهم إلى بلادهم. ولكنه رفض وقال إن عمر كان رشيد الأمر. وأنا أكره خلافه^(٣).

وبذلك لم يطبق عمر بن الخطاب، ماورد في حديث الرسول تطبيقاً كاملاً، فقد بقي في بلاد اليمن يهود يزاولون أعمالهم بحرية، وبقي مجوس في هجر وعمان والبحرين - كما أشرنا- وقد التبس الأمر على البعض، فقالوا: إن الرسول كان يقصد الحجاز فقط، ونسوا أن عمر بن الخطاب قد أجلى نصارى نجران أيضاً. كما أن حديث الرسول واضح كل الوضوح، فقد ذكر في حديثه «لا يبقين دينان في أرض العرب» ولنا أن نتساءل: لماذا لم يطبق أبو بكر هذا الحديث، ويأمر بإجلاء غير المسلمين جميعاً من جزيرة العرب. والمعروف أن أبا بكر لم يتهاون قيد شعرة في تطبيق تعاليم الرسول وأحاديثه. ونتساءل أيضاً لماذا طبق عمر ابن الخطاب هذا الحديث على أهل خيبر وأهل نجران فقط ولم يطبقه على غيرهم في اليمن والبحرين وعمان وهجر.

نعتقد أن خلافة أبي بكر كانت قصيرة ومزدحمة بالأحداث، فبعد اضطرابات الجزيرة العربية، وجه أبو بكر العرب إلى الفتوح، لذلك لم يتسع الوقت لتطبيق ماأمر به الرسول. ولما ولي عمر ابن الخطاب الخلافة اكتفى بإجلاء عناصر الشغب في الجزيرة العربية من اليهود والنصارى فأجلى يهود خيبر ونصارى نجران عن الجزيرة العربية وأبقى المسيحيين واليهود ومجوس هجر واليمامة والبحرين الذين عاشوا في هدوء وسكينة في كنف دولة الإسلام.

(١) البلاذري: فتوح البلدان ص ٧٣.

(٢) المصدر السابق ص ٣٤.

(٣) المصدر السابق ص ٧٨.

على أنه من الثابت أن الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين لما قدم اليمن في أواخر القرن الثالث الهجري، كان فريق من أهل نجران، نصارى، وعقد معهم عهداً^(١) وعلى ذلك فنحن نعتقد أن فريقاً من نصارى نجران تسرب إلى بلاده في غفلة الحكام.

ويجب أن نشير هنا إلى ديوان عمر بن الخطاب الذي أسسه ليفرض العطاء للعرب كافة^(٢). وبمقتضى هذا النظام كان لكل مسلم دون اسمه في دواوين الحكومة عطاء، وكان يراعى في تقدير العطاء ثلاثة وجوه أحدها عدد من يعول الفرد من الذراري والعبيد، والثاني عدد ماعنده من الخيل والظهر. والثالث ظروف الموضع الذي يقيم به من الغلاء والرخص^(٣).

وكان من شروط إثبات اسم الشخص في الديوان، أن يكون حراً فلا يثبت في الديوان عبد تابع لسيده داخل في عطائه، ولا يجوز إثبات الصبي في الديوان، بل يكون جارياً في جملة عطاء الذراري. والثالث الإسلام، ليدفع عن الدين باعتقاده. والرابع السلامة من الآفات المانعة من القتال، والخامس أن يكون فيه إقدام على الحرب، فإذا ضعفت همته عن الإقدام أو قلت معرفته به، حذف اسمه من الديوان^(٤).

وكان على أهل العطاء أن يجهزوا أنفسهم بالأسلحة، ويذهبوا للقتال حينما يؤمرون بذلك. وإذا لم يلبوا الدعوة للقتال، فإن اسمهم يحذف من الديوان^(٥).

وقد حدد عمر بن الخطاب العطاء طبقاً للقرابة من الرسول، فبدأ بعم الرسول ثم الأقرب فالأقرب، ففرض للعباس وبدأ به، وقال: من قربت داره أحق بالزيادة ممن بعدت داره، لأنهم كانوا درعاً للإسلام وهدفاً للعدو^(٦).

فرض عمر بن الخطاب لأهل اليمن وقيس بالشام والعراق لكل رجل ما بين ألفين إلى ألف إلى تسعمائة إلى خمسمائة إلى ثلاثمائة. ولم ينقص أحداً عن ثلاثمائة. وقال:

(١) العباسي: سيرة الامام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ص ١٠١

(٢) الطبري: تاريخ الأم والملوك حوادث سنة ١٣ هـ

(٣) الماوردي: الأحكام السلطانية ص ١٩٣

(٤) القلقشندي: صبح الأعشى ج ١٣ ص ١٠٨

(٥) الطبري: تاريخ الأم والملوك ج ١ ص ٧٣٣

(٦) المصدر السابق حوادث سنة ١٥ هـ

لئن كثر المال لأفرضن لكل رجل أربعة آلاف درهم، ألفاً لسفره وألفاً لسلاحه وألفاً يخلفه لأهله وألفاً لفرسه ونعله^(١).

ظل العطاء كما حدده عمر بن الخطاب حتى استقرت الخلافة لمعاوية، فزاد في أعطيات اليمانية التي ناصرته وحاربت معه، بل زادها عن أعطيات القيسية، فارتفع بذلك شأن اليمانية، وقوى أمرها^(٢). وكان العطاء يؤدي سنوياً في أول السنة الهجرية، ولما تعذر أداء العطاء في موعده المحدد، صار يؤدي لهم على دفعات أو يؤخر أدائه في موعده المحدد^(٣). وقد أوصى عمر بن الخطاب ولاته بأداء العطاء في وقته المحدد بقوله: «ولا تخرمهم عطاياهم عند محلها فتفقرهم»^(٤) وإذا كان عمر بن الخطاب لم يجعل عطاء اليمانية كعطاء القيسية، فإن معاوية اتخذ سياسة مخالفة، فجعل عطاء اليمانية - كما رأينا - أكثر من عطاء القيسية^(٥). وما لاشك فيه أن عمر بن الخطاب كان عادلاً في قراره، لأن الأقربين أولى بالمعروف، ولأن الأقرب إلى الرسول، قد تحمّل معظمهم العبء الأكبر في نشر الإسلام والدود عنه وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله.

أما معاوية فقد اتخذ موقفاً مضاداً لأسباب سياسية فرفع أعطيات اليمانية في الشام ولم يرفعها في اليمن لأن اليمانية في الشام ناصروه وأيدوه، أما القيسية - فعلى الرغم من انتمائه إليها - فكانوا يعارضونه ويناصرون آل علي. وحذا يزيد بن معاوية حذو أبيه في رفع أعطيات اليمانية^(٦) فكثرت هجراتهم من بلاد اليمن إلى بلاد الشام - بصفة خاصة - وانضموا إلى الجيوش الإسلامية، وتمتعوا بالامتيازات التي منحها لهم كل من معاوية وابنه يزيد^(٧). على أن هذه الهجرات قد أضعفت - كما رأينا - بلاد اليمن من الناحيتين الاقتصادية والاجتماعية.

(١) البلاذري: فتوح البلدان ص ٤١٣.

(٢) الجاحظ: البيان والتبيين ج ٢ ص ٤٣.

(٣) الذهبي: تاريخ الإسلام ج ٢ ص ٢٦٢.

(٤) الجاحظ: البيان والتبيين ج ٢ ص ٧٠.

(٥) المقرئ: المواقظ والاعتبار ج ١ ص ٩٤.

(٦) ابن كثير: دمشق: البداية والنهاية ج ٨ ص ٢٢٧.

(٧) تاريخ اليعقوبي: ج ٣ ص ٤٨.

وفى الفتنة الكبرى التى انطلقت فى الدولة العربية الإسلامية وقتل فيها الخليفة عثمان بن عفان، لانسبع عن دور قام به اليمينيون فى بلاد اليمن، ولكن اليمينيين خارج بلادهم فى الأمصار الإسلامية، كان لهم دور بل أدوار فى هذه الفتنة. وليست مهمتنا فى هذا الكتاب - كما قلنا - تتبع دور اليمينيين خارج بلادهم. ولكننا نرى ضرورة الإشارة إلى حركة أطلاقها رجل من أهل اليمن فى الدولة العربية الإسلامية. وكان لها صداها فى تطور الأحداث، ذلك هو عبد الله بن سبأ، كان يهودياً من أهل صنعاء حبشى الأم، أسلم فى أيام عثمان، لارغباً ولا رهبا، ولكن مكرراً وخداعاً وكيداً. تنقل فى بلدان المسلمين، يحاول ضلالهم فبدأ بالحجاز ثم البصرة ثم الكوفة ثم الشام فلم يقدر على ما يريد عند أحد من أهل الشام، فأخرجوه منها، فذهب إلى مصر، وأقام فيها، وأظهر آراءه، وقال: لعجب ممن يزعم أن عيسى يرجع، ويكذب بأن محمداً يرجع. وقد قال الله عز وجل ﴿إن الذى فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد﴾^(١) فمحمداً أحق بالرجوع من عيسى، وقال لكل نبي وصي، وعلى هو وصي محمد. وقال: محمد خاتم الأنبياء، وعلى خاتم الأوصياء^(٢). موجها الناس للمطالبة بعزل عثمان عن الخلافة، والعمل على تولية على بن أبى طالب. وقال: إن عثمان أخذها بغير حق. وهذا - أى على - وصي رسول الله «فانهضوا لهذا الأمر فحركوه، وابدعوا بالطعن على أمرائكم، وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر»^(٣) تستميلوا الناس، وادعوهم إلى هذا الأمر «وبث دعائه فى الأمصار الإسلامية، ولقيت دعوته استجابة من بعض العناصر الناقمة على عثمان، والداعية إلى خلافة على، وعارضوا ولاتهم وهاجموهم. واتصل أفراد الطائفة السبئية بعضهم ببعض فى الأمصار، بكتب يضعونها فى عيوب ولاتهم، ويكتبهم إخوانهم بمثل ذلك «وأوسعوا الأرض إذاعة وهم يريدون غير ما يظهرون، ويسرون غير ما يدون»^(٤).

ومهما يكن من أمر فقد أظهر عبد الله بن سبأ فى الناس آراء أفسدت عقيدتهم فى الدين والسياسة. وإلى عبد الله بن سبأ ينسب كثير من الناس سبب كل ما ظهر من الفساد والاختلاف فى البلاد الإسلامية أيام عثمان. ويذهب البعض إلى أنه أحكم كيداً إحصائياً.

(١) سورة الفصص.

(٢) ابن الأثير: الكامل فى التاريخ ج٣ ص ٨٥

(٣) الطبرى: تاريخ الأم والملوك ج٤ ص ٣٦٦

(٤) الطبرى: تاريخ الأم والملوك ج٤ ص ٣٦٨

وقد نسب إليه المؤرخون أن أفراد طائفته هي التي تسببت في قتل عثمان بإثارتها الناس، ويتهم الدعاية ضده^(١). ولكن من الثابت أن عبد الله بن سبأ لم يكن له هذا الخطر. ولم يكن المسلمون في عهد عثمان من الضعف بحيث يعذب بعقولهم رجل تحول من اليهودية إلى الإسلام، قادم من صنعاء. ولو صح موقفه هذا لقتله أحد الولاة، ولم يتغاض عن خطئه. ونحن نلاحظ أن أبا ذر الغفاري على الرغم من أنه صحابي جليل، وأظهر المعارضة ضد عثمان، نفاه عثمان إلى الريدة ولم يتركه يدعو إلى ما كان يدعو إليه^(٢).

ومن الروايات التي لا يقبلها عقل ما نسب إلى ابن سبأ، أنه لقن أباذر ما كان يدعو إليه من أن المال مال المسلمين، وأن كل ماقاله أبو ذر في نقد الأمراء والأغنياء، وتبشير الكائنين للذهب والفضة بالنار، من تلقين ابن سبأ^(٣). والحقيقة أن أباذر الغفاري لم يكن في حاجة إلى من يلقيه هذه التعاليم، وخصوصاً من رجل دخل في الإسلام حديثاً، فلا يبي ذر سبقه في الإسلام، بل إنه أسبق في الإسلام من الأنصار جميعاً، ومن كثير من المهاجرين^(٤)، وكان من الصحابة المقربين إلى رسول الله وأطال صحبته، وحفظ القرآن، وأحسن حفظه وروى السنة، وأتقن روايتها، وشهد سيرة الرسول وصاحبه، وعرف الحدود وتفقه في الدين^(٥).

إذن من الخطأ القول بأن أبا ذر أخذ مذهبه وفكره من ابن سبأ، ونحن نعتقد أن ابن سبأ دعا إلى ما دعا إليه بعد أن اشتدت الفتنة، فهو قد استغل الفتنة والخلاف. ونحن نعتقد أن خصوم الشيعة أيام الأمويين والعباسيين، بالغوا في أمر عبد الله بن سبأ ليشككوا في بعض مانسب من الأحداث إلى عثمان وولائه من ناحية، وليشنعوا على علي بن أبي طالب وشيعته من ناحية أخرى، فيردوا بعض أمور الشيعة إلى يهودى أسلم، كيدا للمسلمين؛ لذلك لا يمكن أن يعذب هذا الرجل اليمنى الذي قدم من صنعاء بشئون المسلمين ودينهم وسياستهم.

ولما ولي علي بن أبي طالب الخلافة، انتعش عبد الله بن سبأ، واعتبر ذلك نصراً له ولدعوته، ولكن علياً لم يقبل منه المغالاة حين قال له - أي لعلي - أنت أنت، ولقد هم

(١) ابن الأثير: الكامل في تاريخ جـ ٣ ص ٣٠٥

(٢) الطبري: تاريخ الأمم والملوك جـ ٤ ص ٣٧٨-٣٧٩.

(٣) ابن الأثير: الكامل في التاريخ جـ ٣ ص ٧٨

(٤) طه حسين: الفتنة الكبرى ص ١٦٤

(٥) طبقات ابن سعد جـ ٥ ص ٢٧٩ - ابن حجر، الإصابة جـ ٥ ص ٣٤٤.

على بقتله، ولكن عبد الله بن عباس نهاه عن ذلك، وقال له: إن قتلتَه، اختلف عليك أصحابك، وأنت عازم على العود لقتال أهل الشام، فنفاه على إلى المدائن^(١).

ولما قتل على بن أبي طالب صار ابن سبأ يذكر للناس أن المقتول لم يكن علياً، وإنما كان شيطاناً تصوره الناس في صورته. وذلك ليضل الناس ويفسد بهم، وزعم أن علياً صعد إلى السماء كما صعد إليها عيسى بن مريم. وقال: كما كذبت اليهود والنصارى في دعواهما قتل عيسى كذلك كذبت الخوارج في قتل على، وإنما رأى اليهود والنصارى شخصاً مصلوباً شبهوه بنيسى. كذلك القائلون بقتل على رأوا قتيلاً يشبهه - أى علياً - فظنوا أنه على. وقد صعد إلى السماء وأنه يجيء في السحاب والرعد صوته والبرق تبسمه. وأنه سينزل إلى الأرض بعد ذلك ليملاًها عدلاً. ^(٢) ومن سمع من السبعيين صوت الرعد يقول: السلام عليك يا أمير المؤمنين. وقد روى أن رجلاً قال لابن سبأ أن علياً قتل. فقال إن جئتمونا بدماعه في صرة لم نصدق بموته. لا يموت حتى ينزل من السماء. ويملك الأرض بحذاقيرها^(٣).

ومن أقوال ابن سبأ تشعبت فرق الفلاة.

ونحن في استعراضنا للأحداث الرئيسية في بلاد اليمن في عهد الولاة نلاحظ أن ولاية عثمان في اليمن أساءوا السيرة، وأعطوا الفرصة للمعارضة للنيل من الخليفة، فقد ولي اليمن في عهد أبي بكر الصديق: المهاجر بن أبي أمية ثم عبيد الله بن ثور العنزي. واستعمل عمر بن الخطاب يعلى بن منبه على اليمن^(٤)، ولما علم عمر بن الخطاب بأن واليه على اليمن جانب الصواب في سياسته الداخلية، عزله. ولكن عثمان بن عفان أعاده إلى صنعاء^(٥)، وقد جمع هذا الوالي من بلاد اليمن أموالاً طائلة. واستغل نفوذه وسلطانه في حمل الأهليين على أداء أموال نفوق الضرائب المقررة واستحوذ لنفسه على هذه الأموال. ولذا قاسى اليمنيون الظلم والجور في أيامه. لذلك عزله على بن أبي طالب. فعاد إلى الحجاز

(١) الشهرستاني: الملل والنحل ص ١٧٤

(٢) نشوان الحميري: الحور العين ص ١٥٤

(٣) البغدادى: الفرق بين الفرق ص ٢٢٣

(٤) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٨٤

ابن سمره: طبقات الفقهاء ص ٣٥

(٥) الخزرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٦

حاقدا على علي؛ لذا انضم إلى طلحة والزبير وعائشة في معركة الجمل، وأعانهم على حربهم بستمائة ألف درهم وستمائة بعير. منها جمل عائشة. وكان اسمه^(١) عسكرا. وقيل أنه توفي ولديه من الأموال ما يقرب من مائة ألف دينار^(٢).

لما ولي علي بن أبي طالب الخلافة ولي عليها عبيد الله بن عباس بن عبد المطلب وظل يحكم البلاد حتى سنة ٤٠ هـ. ولما تطلع معاوية بن أبي سفيان إلى السيطرة على الدولة الإسلامية^(٣) أرسل حملات إلى الولايات الإسلامية لانتزاعها من ولاية علي، فوجه بسر بن أرطاة في ثلاثة آلاف من أهل الشام. وأمره أن يشدد على شيعة علي في اليمن^(٤)، فما زال سائرا يقتل الشيعة أينما وجدوا حتى دخل صنعاء. وبها عبيد الله بن العباس. فاستخلف عبيد الله على اليمن عبد المدان الحارثي. وتوجه إلى الكوفة للاستعانة بالخليفة علي بن أبي طالب. أما بسر فقد ألحق ويلانه بأنصار علي وواليه. بل قتل طفلين صغيرين لعبيد الله^(٥) علي أن علي بن أبي طالب لم يتفاض عن انتزاع معاوية اليمن من دولته. فأرسل حملة بقيادة جارية بن قدامة. وهوب بن مسعود، تتكون من أربعة آلاف مقاتل. واشتبكت هذه الحملة مع أنصار معاوية ودحرتهم^(٦). أما بسر، فقد رأى أن لا طاقة له بجند علي، فهرب من اليمن^(٧).

وبذلك استرد علي نفوذه على اليمن. وولى جارية حكم اليمن نيابة عنه، ولكن لم يطل مقامه بها. فقد قتل علي. وتنازل ابنه الحسن عن الخلافة لمعاوية. وقامت الدولة الأموية. وأصبحت بلاد اليمن من ولاياتها.

استعمل معاوية بن أبي سفيان على اليمن الضحاك بن فيروز الديلمي - أحد الأبناء الفرس الذين كانوا باليمن، وقدم على الرسول وأعلن إسلامه، وساعد علي قتل الأسود العنسي وبقي والياً على اليمن حتى وفاته سنة ٥٣^(٨).

(١) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٦.

(٢) العرشى: بلوغ المرام ص ٩

(٣) الخرجي: الكفاية والإعلام ص ٦٢

(٤) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن ص ٦٤

ابن عبد البر: الاستيعاب ج ١ ص ٦٤

(٥) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٨

(٦) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن ص ٤٩

(٧) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٩٧-٩٨

(٨) تهذيب ج ٤ ص ٤٤٨

وقد كان لحركة عبد الله بن الزبير صداها في اليمن^(١). وذلك أن عبد الله بن الزبير رأى بعد وفاة يزيد بن معاوية وتولية ابنه معاوية الثاني، وانقسام بني أمية على أنفسهم أن يدعو الناس إلى بيعته، ولقب نفسه أمير المؤمنين. فأيد بيعته كثيرون من أهل الأمصار^(٢). وقال الناس: إنه رجل كامل السن، وقد نصر أمير المؤمنين عثمان، وهو ابن حوارى رسول الله، وأمه بنت أبي بكر الصديق، وله فضل في نفسه ليس لغيره. وكان أهل المدينة يرون في مبايعة ابن الزبير خلاصاً من الحكم الأموي، وتمهيداً لعودة الخلافة إلى مقرها السابق في الحجاز^(٣)، لذلك سارعوا إلى بيعته، وولى ابن الزبير الولاة من قبله على البلاد الإسلامية التي أيدته. من بينها بلاد اليمن، فعهد إلى عبد الله بن عبد الرحمن بن مخزوم بحكم صنعاء وما إليها، وعين عمارة بن عمرو بن حزم على حضرموت^(٤). ولما قضى عبد الملك مروان على حركة ابن الزبير وانتهت بمقتله في مكة في جمادى الآخرة سنة ٧٣هـ^(٥)، أخذ الحجاج بن يوسف الثقفي البيعة من أهل مكة لعبد الملك وأسندت إليه مقاليد ولاية الحجاز بالإضافة إلى اليمن واليمامة^(٦).

واستعمل الحجاج على صنعاء ومخالفها أخاه محمد بن يوسف، وعلى الجند واقد ابن سليم الثقفي، وجعل حضرموت للحكم بن مولى الثقفي^(٧). وكان اليمن مخالفاً فقط، الجند وما إليها، وصنعاء وما إليها، وتولى على اليمن الولاة من بني ثقيف، من بينهم يوسف بن عمر الثقفي، ولاء سليمان بن عبد الملك اليمن، فلم يزل والياً عليها حتى عهد إليه هشام بن عبد الملك بحكم العراق بدلاً من اليمن. وكان آخر ولاية اليمن الثقفيين في العهد الأموي، القاسم بن عمر الثقفي في عهد مروان بن محمد^(٨) آخر خلفاء بني أمية، وقد قاسى اليمنيون من الولاة الثقفيين الكثير من الشدائد، فعامل هؤلاء معاملة تنطوي على الجور والظلم، وتطلع اليمنيون إلى الخلاص من الحكم الأموي وولاته الجابرة العتاة. لذلك أصبحت اليمن أرضاً خصبة للحركات المناهضة للحكم الأموي - كما سنرى.

(١) الخرجي: الكفاية والإعلام ص ٦٣

(٢) محمد جمال الدين سرور: الحياة السياسية ص ١١٣

(٣) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ٧٣هـ

(٤) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ٢٠

(٥) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ٧٣هـ

(٦) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ٢٠

(٧) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ١٢٣

(٨) العرشي: بلوغ المرام ص ٨

الحركة الإباضية فى بلاد اليمن

الإباضية فرقة من الخوارج، وقبل أن نشير إلى حركتهم فى بلاد اليمن فى أواخر العهد الأموى، يجب أن نتكلم بإيجاز عن الخوارج.

الخوارج مفردا خارجى، وهم أتباع أقدم فرقة فى الإسلام، وقد نشطوا فى أواخر عهد على بن أبى طالب، وتولية معاوية الخلافة، وأحدثوا اضطرابات كثيرة فى الدولتين الأموية والعباسية، وقدر لبعض حركاتهم النجاح فترة من الزمن^(١).

نشأت فرقة الخوارج أثناء معركة صفين بين على بن أبى طالب، ومعاوية بن أبى سفيان، وطلب جند معاوية تحكيم كتاب الله فى النزاع بين الفريقين، وعارض فريق من جيش على اعتبار أن الرجال لا يصح أن يحكم إليهم فى حكم الله. وهذا الفريق قوامه قبيلة تميم بالذات، وهجروا جيش على قائلين لاحكم إلا الله، ثم تركوا الجيش، وانسحبوا إلى قرية حروراء غير بعيد عن الكوفة، وارتضوا بعيد الله بن وهب الراسبي قائداً عليهم^(٢).

وسمى هؤلاء الخوارج الأوائل بالحرورية^(٣)، وانتعشت هذه الفرقة، وانضم إليها القراء فى جيش على، بعد ما شعروا بالخذلان وخيبة الأمل من نتيجة التحكيم التى كانت فى صالح معاوية وفى غير صالح على، وأظهر الخوارج مذهبهم وقالوا بعدم أحقية على فى الخلافة، وأصبحوا يعتقدون أنهم وحدهم المسلمون، ومن ليس على عقيدتهم كافر^(٤)، وعليهم رد هؤلاء الكفار إلى حظيرة الدين، وطعنوا فى مسلك عثمان، وأبوا الثأر لمقتله، وقوى أمر الخوارج شيئاً فشيئاً بتزايد العناصر المشاغبة الناقمة، ومن بينها عدد من غير العرب، اجتذبهم مبدأ المساواة بين الشعوب فى الاعتقاد وهو المبدأ الذى قال به الخوارج^(٥).

وكان على بن أبى طالب قد عول على الزحف إلى الشام لمحاربة معاوية، وإعادة الوحدة إلى دولته، بعد أن رفض قرار الحكيمين، لكنه علم أن الخوارج تجتمعوا فى النهروان، وقوى أمرهم واشتد خطرهم، وقتلوا مخالفينهم، وأشاعوا الذعر بين الناس وسبوا النساء وأشاعوا

(١) دائرة المعارف الإسلامية

(٢) المسعودى: مروج الذهب ج٢ ص ٢٧٥

(٣) البغدادى: الفرق بين الفرق ص ٥٨-٦٠

(٤) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة ج١ ص ٣٣٤

(٥) نشوان الحميرى: الحور العين ص ١٧٠

الخراب والدمار، فتحول على إلى النهروان، وألحق بهم الهزيمة سنة ٣٨ هـ^(١)، ونكل بهم، لكنه مع ذلك لم يتيسر له القضاء عليهم وعلى آرائهم، فظل بعضهم يقيم معه بالكوفة، كما أقامت جماعة منهم بالبصرة، وقتل على بن أبي طالب بيد أحد الخوارج سنة ٤٠ هـ. ولما قامت الدولة الأموية قوى شأن الخوارج، واعترضوا على تولية معاوية الخلافة، لأنه لم ينلها بإجماع كلمة المسلمين، وخالف سيرة الخلفاء الراشدين باتخاذهم الحرس والحجاب وتشبيده قصر الخضراء مقرأ له، وقوى أمرهم في البصرة والكوفة^(٢).

اشتد ولاية بنى أمية في العراق على الخوارج، وتعقبوهم، ونكلوا بهم، لكنهم لم يهنوا ولم يضعفوا، وظلوا يعارضون الحكم الأموي، ولما أعلن عبد الله بن الزبير نفسه خليفة في مكة، انضم إليه فريق من الخوارج بقيادة نافع بن الأزرق، وذهبوا إلى مكة ليجاهدوا مع ابن الزبير ضد الحكم الأموي، وبلدوا عن البيت الحرام^(٣).

على أن الخوارج اختلفوا مع ابن الزبير حول رأيه في عثمان فقال لهم: إني ولي لابن عفان في الدنيا والآخرة، وولي أوليائه وعدو أعدائه، فقالوا له: برئ الله منك يا عدو الله. ثم انصرفوا عنه، فسار جماعة منهم إلى البصرة وفيهم نافع بن الأزرق الحنفي وعبد الله بن إياض^(٤).

ساد الاضطراب بلاد العراق بعد وفاة يزيد بن معاوية، وعجز ولاته عن مقاومة الخوارج، فأعادوا تنظيم صفوفهم، وأعلن نافع بن الأزرق نفسه أمير المؤمنين في الأهواز، وبايعه أنصاره، وعارض بيعته عبد الله بن صفار وعبد الله بن إياض، وأتباعهما من الخوارج.

واصل الخوارج شن غاراتهم في شرق الدولة الإسلامية. وكانت غاراتهم أشبه بحرب العصابات. ويرجع الفضل في معظم انتصاراتهم إلى سرعة حركة فرسانهم فكانوا يتحركون فجأة لا يتوقعهم أحد، ويكتسحون البلاد، ويباغتون المدن غير الحصينة، ثم ينسحبون مسرعين تخلصاً من مطاردة جيش الدولة لهم^(٥).

(١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ٣٨ هـ.

(٢) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ٤٠ هـ.

(٣) محمد جمال الدين سرور: الحياة السياسية ص ١٠٠.

(٤) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ج ٤ ص ٤٢٣.

(٥) فلهوزن: الخوارج والشيعة ص ٩٦.

وكان على ولاية بنى أمية بعد القضاء على ابن الزبير أن يخوضوا حرباً لاهوادة فيها على الخوارج الذين كانوا أعداء لابن الزبير والأمويين على السواء. وانقسم الخوارج إلى أزارقة وصفورية وإباضية، وتعددت فتنهم في شرق الدولة الإسلامية وازداد خطرهم نتيجة لأعمالهم التخريبية، وانتفاضاتهم التي اتسمت بطابع العنف والقسوة بل والوحشية، ولم تفت في عضدهم، ولم يضعفوا ولم يهنوا من بطش الأمويين^(١) وتنكيلهم بهم. على أن المهلب بن أبي صفرة. والحجاج بن يوسف الثقفي. قد تمكنا بعد جهد جهيد وعناء شديد دام عدة سنوات من هزيمة جموع الخوارج^(٢).

وكانت جزيرة العرب مسرحاً لحركات الخوارج، وبالذات بين عامي ٦٥-٧٢هـ حيث استولوا على اليمامة. وامتد نفوذهم إلى حضرموت واليمن ومدينة الطائف، ولم يمنعهم من الاستيلاء على مكة والمدينة إلا خوفهم من إثارة الشكوك في دينهم. حقيقة نكل بهم الحجاج بن يوسف ولكنه لم يكن قضاء مبرماً. فقد بقي أفراد من الخوارج في بلاد اليمن يتهيئون للثورة ضد الحكم الأموي حينما نتاح لهم الفرصة. فيذكر الخزرجي^(٣) أن الخوارج قدموا إلى صنعاء سنة ٧٢هـ. فجمع وهب بن منبه الناس لقتالهم. فقال له الناس: لاطاقة لنا بهم، ونحن نخشى أن يستحلوا دماءنا، فتفرق الناس، وصالحوا الخوارج على مائة ألف دينار. فاستعان أهل صنعاء بأهل المخاليف عليهم بالمال. فأمدوهم بالمال. وتفرق الخوارج.

اضطربت الأمور في الدولة الأموية بعد وفاة هشام بن عبد الملك سنة ١٢٥هـ وتولية الوليد بن يزيد الخلافة- الذي قضى معظم أيام خلافته في البادية. وبقي في الخلافة سنة وشهرين. ثم قتل لسوء سيرته سنة ١٢٦هـ. وخلفه يزيد بن الوليد الذي توفي بعد خمسة أشهر، ويبيع أخوه إبراهيم، وفي عهده تجلّى الاضطراب في البيت الأموي، فلم يكن هناك إجماع على توليته. فكان ناس يسلمون عليه بالخلافة، وناس بالإمارة. وناس لا يسلمون عليه بواحدة منهما. وانتهى الأمر بعزله وقتله على يد مروان بن محمد^(٤). ولما ولي مروان بن محمد الخلافة تعصب للقيسية وطالب اليمانيين بدم الوليد بن يزيد. فثار عليه يزيد بن خالد

(١) البغدادي: الفرق بين الفرق ص ٦٥، ١٠٣.

(٢) المسعودي: مروج الذهب ج٣ ص ٨٠.

(٣) الكفاية والإعلام ص ٦٨.

(٤) السيوطي: تاريخ الخلفاء ص ١١٦.

القسرى بدمشق^(١) وانضمت إليه اليمنية فأرسل مروان إلى دمشق جيشاً أخمد الثورة كما قضى على ثورات أخرى في بلاد الشام قام بها اليمنية^(٢).

ولم يكد يستقر الأمر لمروان بن محمد في بلاد الشام حتى خرج عليه سليمان بن هشام بن عبد الملك. ودعا أهلها إلى خلعه. وانضمت إليه اليمنية. فسار إليه مروان. وأوقع به^(٣) الهزيمة، ولما كانت أكثر عرب الشام من العنصر اليمني فقد أثر مروان بن محمد أن يتخذ حران حاضرة لدولته بدلا من دمشق حيث كانت تقيم القيسية عماد دولته^(٤).

وكان مروان بن محمد من أقدر خلفاء بني أمية في الإدارة والحرب والسياسة، ولكنه ولى وقت كثرت فيه القلاقل والاضطرابات في الدولة^(٥)، وتعددت الثورات، وانقسم البيت الحاكم على نفسه، وانتشرت الدعوة العلوية في الكثير من أرجاء الدولة الإسلامية، ونجحت الدعوة العباسية في إقليم خراسان نجاحاً كبيراً. وازداد نشاط الخوارج^(٦).

ومن أبرز الحركات في الدولة الأموية حركة الخوارج الإباضية في بلاد اليمن، وقد تزعم هذه الحركة أبو حمزة، وهو المختار بن عوف الأزدي السليمي في البصرة^(٧)، وكان يذهب في كل عام إلى مكة المكرمة، يدعو الناس إلى خلع مروان بن محمد وعصيانه والثورة ضده والسعى إلى خلع بني أمية عن الخلافة. ولم يزل يتردد كل سنة حتى وافى عبد الله بن يحيى في آخر سنة ١٢٨ هـ. واقتنع ابن يحيى بمذهب أبي حمزة، ولقيت آراؤه استجابة وتأييداً منه^(٨).

ولنا أن نتساءل: لماذا انضم الحضارمة بالذات إلى الخوارج الإباضية؟ في اعتقادى أن بلاد اليمن بما فيها حضرموت لم تتحسن أحوالها الاقتصادية في العهد الأموى. فقتلعوا إلى

(١) ابن طباطبا: الفخرى، في الآداب السلطانية ص ١٢٣.

(٢) الدينورى: الأخبار الطوال ص ٣٣٤

(٣) ابن الأثير: الكامل في التاريخ ج ٥ ص ١٥٦

(٤) المصدر السابق ج ٥ ص ١٥٧

(٥) فلهوزن: تاريخ الدولة العربية ص ٣٧٣

(٦) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ١٢٩ هـ

محمد بن إسماعيل الكشي: للطائف السنية ورقة ٥

(٧) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٢٩ هـ

(٨) الخرجي: الكفاية والإعلام ٧٣

نشوان الحميرى: الحور العين ص ١٧٢.

مناصرة الأحزاب المعارضة للحكم الأموي، ووجدوا في مبادئ الخوارج ضالتهم المنشودة، فالخوارج يرون أن الخلافة حق لكل مسلم حر، وبذلك فالفرصة متاحة لكل مسلم في توليته لها، وقد يكون يمينيا فيخلصهم من ظلم وجور بني أمية ويسعى جاهداً إلى رفع مستواهم الاقتصادي، ومهما يكن من أمر فقد قال ابن يحيى لأبي حمزة : أسمع كلاماً حسناً أراك تدعو إلى الحق فانطلق معي فإني رجل مطاع في قومي. واستجاب أبو حمزة لدعوة ابن يحيى، وصحبه إلى حضرموت ودعا الناس إلى مذهبه، وإلى مبايعة عبد الله بن يحيى الكندي بالخلافة^(١)، وخلع مروان بن محمد وطاعة بني مروان، فاستجاب الحضارمة لدعوته، وبايعوا ابن يحيى خليفة، ولقبوه طالب الحق، وخلعوا واليهم الأموي، وهو إبراهيم ابن جبلة بن مخزومة الكندي^(٢).

وانتشر أمر عبد الله بن يحيى في سائر بلاد اليمن، وذاع صيته، واعتنق الكثير من أهل اليمن مذهبه، ودعاه أهل صنعاء للقدوم إليهم، فاستخلف عبد الله بن سعيد الحضرمي، وتوجه إلى صنعاء سنة ١٢٩ هـ على رأس ألفي رجل^(٣)، ولما نعى إلى علم القاسم بن عمر الثقفي مسير الخوارج بقيادة طالب الحق إلى صنعاء، خرج من صنعاء للقاء جيش الخوارج، ولكنه هزم^(٤)، فانسحب بقواته إلى صنعاء، ولكن طالب الحق زحف إليها، وهزم والي مروان ثانية، واستولى على صنعاء، ثم تمكن بعد ذلك من السيطرة على بلاد اليمن، وخطب في الناس خطبة دعاهم إلى كتاب الله وسنة نبيه، وأداء الفرائض، ونهاهم عن المنكر والمحرمات، وأمر بالمعروف، ونهى عن المنكر^(٥)، وقال: «إن من رحمة الله أن جعل في كل فترة بقايا من أهل العلم يدعون من ضل إلى الهدى، ويصبرون على الألم في جنب الله تعالى، يقتلون على الحق في سالف الدهور شهداء فما نسيهم ربهم، وما كان ربك نسياً»^(٦).

بقى عبد الله بن يحيى طالب الحق في صنعاء شهراً، وقد عليه خلاله الكثير من أهل

(١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٢٩ هـ.

(٢) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ٢٢

(٣) الخرجي: الكفاية والإعلام ص ٧٤

(٤) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ١٢٤

(٥) محمد بن إسماعيل الكشي: اللطائف السنية في أخبار الممالك اليمنية ورقة ٥.

(٦) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٢٩

اليمن، يؤيدونه ويبايعونه، حتى قوى أمره واشتد بأسه، وكثر جمعه، وأرسل في موسم الحج أبا حمزة إلى مكة المكرمة على رأس ألف رجل تقريباً^(١). وبلغوها يوم التروية، فارتاع الناس يوم عرفة لرؤيتهم، فقد ظهروا على الناس بعمائم سود في رؤوس الرماح^(٢)، فأرسل إليهم والي الأموى على الحجاز عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك يدعوهم إلى الهدنة، ولكنه عمل على نقضها، وحاربهم بعد أن ارتاب في نواياهم، وكانوا بدورهم يريدون خلع والي الأموى، والاستيلاء على بلاد الحجاز، وانتهر فرصة خروج أهل مكة والحجيج إلى عرفة، لتأدية مناسك الحج ودخل مكة دون قتال^(٣).

ولما انتزع طالب الحق مكة من والي الأموى عبد الواحد بن سليمان دعا أهل المدينة إلى درء خطر الإباضية الخوارج عن بلاد الحجاز، وزادهم في العطاء عشرة عشرة، وعباهم، وخرجوا للقاء الخوارج في قديد- بالقرب من مكة- ودارت معركة ضارية بين الفريقين، وكان الخوارج أولى بأس شديد وقوة ومقدرة على الحرب والقتال. أما أهل المدينة فكانوا أهل تجاره، وينزعون إلى السلم، واستعدادهم للحروب قليل. لذلك أحرز الخوارج انتصاراً كبيراً على أهل المدينة^(٤) وقتلوا من أهل المدينة ألفي رجل، ودخل الخوارج المدينة سنة ١٣٠هـ^(٥) وبذلك سيطروا على مكة والمدينة.

لم يتعارض مروان بن محمد - الخليفة الأموى - عن استيلاء الخوارج على مكة والمدينة، فأعد جيشاً يتكون من أربعة آلاف مقاتل، وأسند قيادته إلى عبد الملك بن عطية السعدى، وأمره بالتنكيل بالخوارج، واستعادة مكة والمدينة منهم، والتقى الجمعان : جند مروان وجند الخوارج بقيادة بلج بن عقبة فى وادى القرى فى جمادى الأولى سنة ١٣٠هـ^(٦) وحمل الجيش الأموى على الخوارج حملة قتل فيها معظمهم، ولم ينج إلا القليل، وثار الناس عقب ذلك على أبى حمزة بالمدينة، وقتلوا أنصاره حتى لم يبق بالمدينة

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ١٢٥

(٢) الخرجى: المسجد المسبوك ورقة ٢٣

(٣) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٢٠هـ

(٤) الخرجى: الكفاية والإعلام ص ٧٤

(٥) ابن الأثير: الكامل فى التاريخ حوادث سنة ١٣٠هـ.

يحيى : بن الحسين: غاية الأمانى ص ١٢٥.

(٦) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٣٠.

أحد منهم^(١)، ودخل ابن عطية المدينة المنورة ظافراً منصوراً بعد أن ألحق الهزيمة بالخوارج، واستقر فيها شهراً، نظم أمورها وإدارتها، وأعاد الهدوء والسكينة إليها، وخفف عن أهلها ما إصابهم من بطش وويلات الخوارج^(٢).

على أن ابن عطية غادر المدينة، وتوجه إلى مكة لطرد أبي حمزة منها، واستطاع ابن عطية دخول مكة، وهزيمة الخوارج، وقتل أبا حمزة وشتت شمل أنصاره، وأرسل ابن عطية برأس أبي حمزة إلى مروان، وبشره بالنصر، وقهر الخوارج^(٣).

عاد من لاذ بالفرار من الخوارج إلى صنعاء، وأخبروا طالب الحق بالهزيمة، فسار على رأس مجموعة إلى الطائف، ليأخذ بثأر أبي حمزة وغيره من أنصاره ويمنع زحف الجيش الأموي على اليمن. والتقى عبد الله بن يحيى مع ابن عطية في معركة بنواحي الطائف، وقتل القائد الأموي فيها، عبد الله بن يحيى والكثير من رجاله^(٤)، ومزق الخوارج كل ممزق، ولم ينج إلا من لاذ بالفرار إلى صنعاء، وقد دافع الخوارج ببسالة وشجاعة، وقتل طالب الحق، وحملوا على أعدائهم حملة قتلوا فيها الكثير من جند بني أمية^(٥).

لم يكتف ابن عطية بالقضاء على الخوارج في الحجاز، وقتل أبي حمزة وطالب الحق، بل رأى ضرورة استئصال شأفة الخوارج كلية من اليمن، فتوجه إلى صنعاء، فغادرها عامل عبد الله بن يحيى. وما زال ابن عطية يلاحق الخوارج الإباضية في كل مكان باليمن حتى قتلهم وأبادهم، ولجأ بعض من نجا منهم إلى مواضع منعزلة وثاروا بها، ولكن ابن عطية نكل بالثوار^(٦).

لجأ من لجأ من الإباضية إلى حضرموت، وقوى بهم عبد الله بن سعد الحضرمي - عامل عبد الله بن يحيى على حضرموت - وتجمع لديه جيش كبير، وأعد العدة لمحاربة ابن عطية، فغادر ابن عطية صنعاء، واستخلف فيها عبد الرحمن بن يزيد بن عطية، وزحف إلى حضرموت، فلما علم الخوارج بإقباله، تجمعوا واحتشدوا في مدينة شبام، وساروا على مقربة

(١) ابن الأثير: الكامل في التاريخ. حوادث سنة ١٣٠هـ

(٢) محمد بن إسماعيل الكبيسي: اللطائف السنية ورقة ٥

(٣) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ١٢٥

(٤) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ١٢٥

(٥) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٣٠هـ

(٦) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ١٣٠هـ

من حضرموت لملاقاة ابن عطية^(١) ولما علم ابن عطية بأن الخوارج وضعوا قوتهم وعتادهم في شبام، هاجمها واستولى على أمتعتهم ومؤنهم، وقطع عنهم المسيرة والعلوفة، وهاجم الخوارج وشدد عليهم هجماته، وقتل وأسر منهم الكثير، ولم يكف عن حملته إلا بعد أن أرسل إليه مروان بن محمد يأمره بالتوجه إلى الحجاز، ليحج بالناس، فصالح أهل حضرموت، وفي طريقه إلى مكة، تصدت له الإباضية في مراد وقتلوه^(٢).

ولما علم عبد الملك بن عطية - والى صنعاء من قبل عمه ابن عطية - بمقتله ثارت ثائرتة، وعول على الانتقام من الإباضية، فعهد إلى شعيب البارقي - أحد مشاهير فرسان أهل الشام - بمقتل الإباضية أينما وجدوا، والثأر لمقتل عمه، فمزق الإباضية ولم يدع أحداً منهم إلا قتله، ولم ينج من بطشه أحد حتى الأطفال والنساء، واستولى على أموالهم، وألحق الخراب والدمار بقراهم، وجعل يتتبع الخوارج أينما وجدوا ويقتلهم. ولم ينج من بطشه من الإباضية إلا من أمعن في التخفي^(٣).

وبذلك فشلت حركة الإباضية في اليمن في العهد الأموي وقضى عليها قضاء يكاد يكون تاماً، وبعد أن هزم الإباضية في اليمن وحضرموت، لم تقم لهم قائمة في هذه البلاد. ولكن ظل هذا المذهب قائماً في حضرموت يتعصب له بعض الحضارمة.

على أن أمرهم قد أخذ في الضعف، وكان لمقدم الإمام المهاجر الشريف أحمد بن عيسى العلوي الحسيني على حضرموت حوالي سنة ٣١٩هـ أكبر الأثر في اضطراب أمر الإباضية بهذه الناحية ثم ضعفهم، وتقلص هذا المذهب من بعض النواحي، وذلك بفضل جهود السيد المهاجر هذا وأولاده من بعده، ودعوتهم إلى المعروف ونهيهم عن المنكر، والترغيب تارة، والترهيب تارة أخرى، حتى صار لهم أنصار أولويأس شديد، ناهضت الإباضية، وقضت عليها في نهاية الأمر^(٤).

إذن كما كان نزول الشريف المهاجر بحضرموت العامل الأكبر في القضاء على الإباضية في هذه البلاد، فضعف أمر الإباضية حتى لم يبق لهم إمام، وأصبحت فئة منعزلة لا حول لها ولا طول، وكان إمامهم في عمان حتى أنهم كثيراً ما استنجدوا بإمام عمان على

(١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٣٠هـ

(٢) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٣٠هـ

(٣) يحيى بن الحسين: غاية الأمان ص ١٢٥

(٤) العلوي: تاريخ حضرموت ج ١ ص ٢٠٤

الحضارمة الشافعية أعدائهم. ومنذ استولى على بن محمد الصليحي على حضرموت خفت صوت الحضارمة الإباضية. ولم تقم لهم بعد قائمة^(١). وبذلك أخذت الإباضية في الضعف والتلاشي.

ولم ينته القرن السابع الهجري إلا وكان أمر الإباضية قد انقرض تماماً من حضرموت، وأزيلوا عن مسجدهم بشبام.

يقول الإباضية: إن مخالفهم من المسلمين كفار غير مشركين، ويجوز التزوج منهم، وموارثتهم حلال، وغنيمة أموالهم من السلاح والكراع عند الحرب حلال، وما سواه حرام، ويحرمون قتلهم ويبيعهم في السر غيلة، إلا بعد إعلان الحرب عليهم وإقامة الحجة^(٢). وقالت الإباضية: إن دار مخالفهم من أهل الإسلام دار توحيد إلا معسكر السلطان، فإنه دار بغى، وأجازوا شهادة مخالفهم على أوليائهم. وقالوا في مرتكب الكبائر إنهم موحدون لا مؤمنون، وأفعال العباد مخلوقة لله تعالى إحداثاً وإبداعاً ومكتسبة للعبد حقيقة لا مجازاً^(٣). ولا يسمون إمامهم أمير المؤمنين، ولا أنفسهم مهاجرين. وقالوا: إن العالم يفنى كله إذا فنى أهل التكليف وأجمعوا على أن من ارتكب كبيرة من الكبائر كفر كفر النعمة لا كفر الملة^(٤)، وتوقفوا في أفعال المشركين، وأجازوا تعذيبهم على سبيل الانتقام، واختلفوا في النفاق، أيسمى شركاً أم لا؟ قالوا: إن المنافقين في عهد الرسول كانوا موحدين، إلا أنهم ارتكبوا الكبائر، فكفروا بالكبيرة لا بالشرك. وقالوا: كل شيء أمر الله تعالى به فهو عام ليس خاصاً، وقد أمر به المؤمن والكافر، وليس في القرآن خصوص. وقالوا: لا يخلق الله تعالى شيئاً إلا دليلاً على وحدانيته. ولا بد أن يدل به واحداً^(٥). وقال قوم منهم: يجوز أن يخلق الله تعالى رسولا بلا دليل. ويكلف العباد بما أوحى إليه. ولا يجب عليه إظهار المعجزة. ولا يجب على الله تعالى ذلك، إلى أن يخلق دليلاً ويظهر معجزة. وهم جماعة متفرون في مذاهبهم^(٦).

(١) العلوي: تاريخ حضرموت ص ٢٠٥

(٢) الشهرستاني: الملل والنحل ج ١ ص ١٣٤

(٣) ابن عدي ربه: العقد الفرید ج ١ ص ٢٦١

أحمد أمين: فجر الإسلام ص ٣٢١

(٤) نشوان الحميري: الحور العين ص ١٧٢

(٥) الشهرستاني: الملل والنحل ج ١ ص ١٣١

(٦) البغدادي: الفرق بين الفرق ص ٢٢٣

ويجدر بنا أن نناقش أسباب فشل حركة الخوارج الإباضية في حضرموت وبلاد اليمن عموماً. ومن أهم أسباب فشل هذه الحركة ضعف بلاد اليمن بسبب هجرة شبابها، وأولى البأس فيها إلى العراق والشام ومصر وغيرها، أثناء وبعد الفتوح، ولم يبق باليمن إلا الشيوخ وضعاف الناس. وما يؤيد ذلك أن ألفى رجل شتتوا شمل الخوارج ومؤيديهم في اليمن، وألحقوا بالبلاد الخراب والدمار.

ومن أسباب فشل الإباضية في اليمن تطرف ما ذهبت إليه من آراء، الأمر الذي أدى إلى فشلها السريع. وكان لمقتل زعيم الخوارج أبي حمزة وأصحابه بمكة وتشتت شمل جيش طالب الحق عبد الله بن يحيى وقتله في معركة الطائف أكبر الأثر في ضعف الإباضية في اليمن وانهيائها، حتى أن ابن عطية، لما قدم إلى اليمن لم يجد مقاومة تذكر، وأخذ يجول ويصوّل في اليمن كيفما شاء. ولم يجد صعوبة في القضاء على الإباضية بعد أن انهارت عزيمتهم، وضعفت مقدرتهم، ووهنت قوتهم.

ولا ننسى أن مروان بن محمد - آخر خلفاء بني أمية - كان لا يألو جهداً في سبيل قمع الحركات المعارضة له في الدولة على كثرتها وتعددتها - وكان يسند هذه المهام إلى كبار القادة، ويتتبع جهودهم حتى يتم استئصال هذه الحركات.

ضعفت الدولة الأموية منذ بداية القرن الثاني الهجري، بسبب كثرة الحركات المعارضة لها، وبالذات الخوارج والشيعة، وانقسم البيت الأموي على نفسه انقساماً عنيفاً، فقد وقعت الحرب بين الخليفة الوليد بن يزيد بن عبد الملك وبين يزيد بن الوليد بن عبد الملك، وكان الأول ينصره العنصر المضري، والثاني ينصره العنصر اليمني، وانتهى أمر هذه الحرب بقتل الوليد بن يزيد في جمادى الآخرة، سنة ١٢٦ هـ^(١). وبما لا شك فيه أن فساد الأحوال في الدولة الأموية شجع العباسيين على التطلع إلى نيل الحكم مع أنه ليس لهم حق شرعي فيه كالعالميين. أو قوة كالأمويين^(٢). إذ وجدوا في هذا الوقت الذي وهن فيه الأمويون وأنهك فيه العلويون أنفسهم بالثورات أن الجو أصبح ملائماً لنشر دعوتهم، وبذلوا كل جهد في ذلك، حتى أعلن أبو العباس السفاح قيام الدولة العباسية في الكوفة^(٣). أما

(١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك، حوادث سنة ١٢٦

نشوان الحميري: الحور العين ص ١٧٣.

(٢) محمد جمال الدين سرور: الحياة السياسية في الدول الإسلامية ص ١٧١

(٣) ابن الأثير: الكامل في التاريخ، حوادث سنة ١٣٢ هـ.

عن الوضع السياسى الداخلى فى بلاد اليمن فى العصر العباسى الأول لما قامت الدولة العباسية، فقد كان الخلفاء العباسيون يعهدون أحيانا إلى بعض أمراء البيت العباسى بحكم اليمن، فعين أبو العباس السفاح عمه داود بن على، على اليمن^(١)، ومن ولاية البيت العباسى، على بن سليمان بن العباس، وأحيانا يعهد الخلفاء إلى كبار اليمانية بحكم اليمن مثل معن بن زائدة الشيبانى وابنه زائدة^(٢)، وعبد الله بن مالك الحارثى ومنصور بن يزيد الحميرى، وولى اليمن بعض الولاة من أصل فارسى مثل محمد بن خالد بن برمك وحمدويه بن عيسى بن ماهان^(٣). وتميزت فترات حكم الولاة العباسيين بالتمرد مما يدل على عدم استقرار الأمور فى بلاد اليمن. ونحن فى استعراضنا لعصر الولاة العباسيين فى اليمن نبرز الأحداث الرئيسية فى بلاد اليمن فى ذلك العصر.

اضطربت الأوضاع السياسية فى بلاد اليمن منذ بداية العصر العباسى الأول^(٤) حتى أن عبد الله بن الربيع - والى اليمن، قد فشل فى قمع الفتنة والثورات فى اليمن، وفر منها^(٥). لذا رأى الخليفة المنصور أن يولى بلاد اليمن معن بن زائدة الشيبانى - وهو يمنى الأصل - وعهد إليه بقمع حركات الخوارج، وإعادة الهدوء والسكينة إلى هذه البلاد^(٦).

وقد شغل معن فى أيام بنى أمية عدداً من المناصب فى الولايات الإسلامية حتى دخل فى خدمة يزيد بن عمر بن هبيرة الفزارى - أمير العراقيين - فى عهد مروان بن محمد - آخر الخلفاء الأمويين - فلما سقطت الدولة الأموية سنة ١٣٢ هـ وقامت الدولة العباسية، عول المنصور على التخلص من يزيد الذى اعتصم بواسط، ورفض الاعتراف بالحكم العباسى، فحاصره فى واسط، وشدد عليه الحصار، حتى استولى على واسط، واستسلم يزيد، وطلب من المنصور العفو والصفح، ولكن المنصور رغب فى التخلص منه، وكان يقول: لا يعز ملك هذا فيه. فأعطاه أماناً ولم يلبث أن غدر به ونقض أمانه وقتله^(٧)، وكان معن بن زائدة، قد وقف إلى جانب يزيد فى الدفاع عن واسط، وأبلى معه بلاء حسناً. وبعد استيلاء

(١) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ورقة ١٨

(٢) ابن الخياط : ج ٢ ص ٦٤٤-٦٤٦

(٣) المتوكلى أنباء الزمن ورقة ١٨.

(٤) ابن الخياط ج ٢ ص ٦٥٠-١٥٦

(٥) المتوكلى : انباء الزمن ورقة ١٨.

(٦) ابن الخياط : ج ٢ ص ٦٥٥

(٧) ابن خلكان : وفیات الأعيان ج ٥ ص ٢٤٥

المنصور على واسط، اختفى معن من وجه المنصور، حتى لا يتعرض لبطشه، وجد المنصور في طلبه، وعرض مبلغا كبيرا من المال لمن يقبض عليه^(١)، ويحمله إليه، فلما كان يوم الهاشمية، قام الراوندية بثورة ليخفوا غرضهم الأصلي، وهو القيام بثورة للأخذ بثأر أبي مسلم^(٢)، ولكن المنصور عول على التخلص منهم والتنكيل بهم، فتكاثروا عليه وكادوا يقتلونه، لولا أن سارع إلى إنقاذه، معن بن زائدة الشيباني الذي وقف بين يدي المنصور، ليخفي شخصيته الحقيقية عنه، وظل يقاتل الراوندية حتى انتصر عليهم، وتمكن من إخماد ثورتهم، فأعجب المنصور بحسن بلائه في محاربة الراوندية، وتعرف عليه المنصور، وقال له: قد آمنك الله على نفسك وأهلك ومالك، ومثلك يصطنع، ثم أجزل عليه العطايا، ورأى أنه خير من يصلح لولاية اليمن^(٣)، فعهد إليه بحكم اليمن، وقمع حركات الخوارج، والاضطرابات والقتال في هذه البلاد، وإعادة الهدوء والسكينة إلى ربوع اليمن^(٤).

وكانت بلاد اليمن مضطربة كل الاضطراب - كما قلنا - وتحتاج إلى وال قوى مثل معن يستطيع قمع الاضطرابات والقتال. يضاف إلى ذلك أن معنا خبر السياسة وحذقها وهو يمتنى يستطيع تفهم مشاكل بلاده، ويجد العون والتأييد من أهله وذويه على مثيري الفتن ومعارضى سياسته.

ولما حكم معن اليمن، اشتد في تعقب الخوارج والتنكيل بهم^(٥)، وقتل من الخوارج ألوفا، وأسرف في سفك الدماء^(٦)، وولى اليمن تسع سنين، عهد خلالها إلى بعض أقربائه بحكم مخاليف اليمن^(٧). وساروا على سياسته في التشديد على المخالفين والخارجين. وقد

(١) المصدر السابق ج٦ ص ١١٣

(٢) الراوندية شيعة ولد عباس بن عبد المطلب من أهل خراسان وغيرهم قالوا : إن أحق الناس بالإمامة بعد الرسول، العباس بن عبد المطلب لأنه ورثه الشرعى، وكانوا يقولون بتناسخ الأرواح، ويزعمون أن روح آدم انتقلت إلى رجل من كبارهم، وأن ربهم الذى يطعمهم ويسقيهم هو المنصور. وقد غلا الراوندية فى العباسيين، كما غلا الشيعة فى بعض العلويين، وخرج فريق منهم على الناس بالسلاح يدعو إلى عبادة المنصور، ويصيحون به أنت أنت.

(٣) ابن طباطبا : الفخرى فى الآداب السلطانية ص ١٣٧

(٤) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك ج٦ ص ٢٨٤

(٥) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ص ٨

(٦) محمد بن إسماعيل الكيسى: اللطائف السنوية ورقة ٢٣

(٧) الخزرجى : المسجد المسبوك ورقة ٢٣

جلب على نفسه كراهة وسخط الأهلين، ولما تمكن الناس من أحد أقربائه - وكان يلي المعافر - قتلوه، فشدد على أهلها، وقتل منهم ألفين، وبالح في الانتقام^(١).

تعددت ثورات اليمانية ضد عمال معن بن زائدة، الظالمين الغاشمين، وقتل الخوارج الحضارمة - عامل معن على بلدهم - فغضب لذلك معن غضباً شديداً، وحارب الخوارج في حضرموت، حتى أخضعهم^(٢). ويقال إنه قتل منهم عدة آلاف، وصادر أموال الثائرين، وألحق ويلاتهم بهم وظل معن واليا على اليمن حتى عهد إليه الخليفة المهدي بحكم سجستان، وحل زائدة بن معن محل أبيه في حكم اليمن^(٣).

على أن الحضارمة الخوارج لم يتفاوضوا عما حل بإخوانهم من القتل والتعذيب على يد معن وأعدائه، فعولوا على الانتقام منه. وفي سنة ١٥١ هـ أو ١٥٢ هـ أو ١٥٨ هـ تسللوا إلى بيته في سجستان^(٤) وقتلوه.

تعاقب الولاة العباسيون على حكم اليمن، وأحياناً يعهد الخليفة إلى وال يحكم الحجاز واليمن، فيقيم والي في مكة أو المدينة، وينيب عنه من يحكم اليمن، وأحياناً يعهد الخليفة لأحد الولاة بصلاة اليمن وحربها، ويعهد إلى وال آخر بجباية اليمن، وفي هذه الحالة الأخيرة يكون كل واحد منهما عيناً على صاحبه. ذلك أن الرشيد عهد إلى الربيع بن عبد الله الحارثي بحرب اليمن وصلاتها، وولى العباس بن سعيد بن هاشم على الجباية^(٥) وولى محمد بن إبراهيم الهاشمي الحجاز واليمن، وأقام بالحجاز، وأتاب عنه ابنه العباس في حكم اليمن^(٦).

ومن ولاية اليمن في عهد الرشيد، محمد بن برمك، وقد حكم الناس بالعدل، وخفف عنهم عبء الضرائب، وأصلح وسائل الري، وضبط الأمن والنظام، ولم يأل جهداً في سبيل رفع المظالم عن الأهلين، وخفف عن الناس ما كانوا يقاسونه من ظلم ويطش

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ١٣٠

(٢) الخزرجي: المسجد المسبوك ورقة ٢٤.

(٣) محمد بن إسماعيل الكبيسي: اللطائف السننية ورقة ٨

(٤) ابن خلكان: وفيات الأعيان ٦ جص ٣١٣.

(٥) الخزرجي: الكفاية والإعلام ص ٨٧.

(٦) المتوكل: أنباء الزمن ورقة ١٨.

الولاية السابقين، وله الكثير من الإصلاحات، منها مسجد شيده في الصنع^(١) ثم ولي الرشيد بعده حمادا البربري، وقد خالف سيرة سلفه، فرفع الضرائب واشتد على الناس في جبايتها، ولكنه لم يتهاون مع العابثين والمفسدين ومثيري القلاقل، وضرب بيد حديد على اللصوص وقطاع الطرق، حتى أمنت السبل في أيامه، وعمرت البلاد، وراجت الزراعة، وكانت القوافل تأتي إلى اليمن وتخرج منها محملة بالبضائع في أمن وسلام، الأمر الذي أدى إلى توافر السلع في الأسواق، وانخفاض الأسعار^(٢).

اشتد حماد في قمع الفتن والثورات، وكان عنيفا في معاقبة مخالفه، وامتد ظلمه إلى الأهالي الآمنين، فقامت ضده عدة ثورات أهمها ثورة الهيصم بن عبد المجيد الهمداني سنة ١٧٩ هـ، واعتصم ببجل مسور، وانضم إليه عمر بن أبي خالد الحميري بعشتا والصباح بحراز، وتضامنوا وتعاضدوا على مقاومة والي العباسي ومحاربه، وطرده من البلاد، وتخلص اليمن من ويلاته وظلمه وجوره^(٣)، واشتبكوا معه في معارك، وقتل فيها ألوف الناس وظلت المعارك قائمة بين حماد واليمانية الثوار تسع سنين، انتهت بهزيمة الهيصم وقبض على حماد، وأسر وسيق إلى الرشيد حيث أمر بقتله، وقبض حماد على الصباح وستمائة من رجاله ورجال الهيصم، سيقوا إلى الرشيد، ونكل بهم. وبذلك هدأت الأحوال في بلاد اليمن ولكن إلى حين^(٤).

ظل حماد البربري يستبد باليمانية، ويسوم معارضييه سوء العذاب حتى تطلع اليمانية إلى التخلص منه، وصاح قوم من اليمانية بالرشيد وهو بمكة لأداء فريضة الحج سنة ١٩٢ هـ طالبين منه أن يمنع عنهم ظلم وجور حماد^(٥)، قالوا له: نعوذ بك يا أمير المؤمنين أعزل عنا حمادا البربري إن كنت تقدر^(٦).

ويذكر بعض المؤرخين أن الرشيد عزل حمادا البربري، على حين يذكر اليعقوبي^(٧)

(١) المصدر السابق ورقة ١٨.

(٢) الخزرجي: الكفاية والإعلام ص ٩١.

(٣) محمد بن إسماعيل الكيسى: اللطائف السنية ورقة ٩.

(٤) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ورقة ٨.

(٥) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ورقة ٨.

(٦) الخزرجي: الكفاية والإعلام ٨٩.

(٧) تاريخ اليعقوبي: ج ٢ ص ٤١٢.

وابن طباطبا^(١) أن حمادا عزل في خلافة الأمين، يؤيد ذلك ما أورده صاحب كتاب الوثائق السياسية اليمنية عن مؤرخ مجهول^(٢) من شكوى أهل صنعاء للخليفة الأمين من حماد البربري، كما جاء فيها، فالله يا أمير المؤمنين لاستدراك أمة من المسلمين قد أذلها الظالمون وأوهنها المجرمون، فأصبح خيارها ذاهبين... فإن رأى أمير المؤمنين أن يتداركنا ببعض المشيخة المذهبين من ولد عبد مناف الطيبين.. أو ببعض مشيخة العرب...، كذلك كتبوا إلى الفضل بن الربيع - وزير الأمين يطلبون منه أن يتوسط لدى الأمين في عزل حماد، وما جاء في كتابهم «فإن رأيت... أن ترحم مابنا.. وتحتسب في أكبادنا الجائعة وأطفالنا الضائعة وأبداننا الهالكة حسن ثواب الله في الآخرة بإيصال كتابنا إلى الخليفة.. بتحويل فلان عنا أهلكه الله، وتعتجيل وال شقيق منتخب ذى حسب عتيق له مع الحسب دين ومع الديانة يقين يرتق ما فتق.. ويغير ما صنع.. وينصف من كان ظلم... فإنه لاغنى لنا عن ذلك...»^(٣).

* * *

أحب أهل اليمن على بن أبي طالب وآله آل البيت، فقد أرسله الرسول إلى بلاد اليمن ثلاث مرات لنشر الإسلام أو لجمع الزكاة، وقضى بينهم، وصلى بهم ووعظهم وأرشدهم، وأسلمت على يديه قبيلة همدان بالذات - لذلك عرف اليمنيون فضل على بن أبي طالب، وقدروا علمه وجهده وعدالته، فتشيع الكثير منهم لعلی - وكان على بن أبي طالب يشعر بمحبة وتقدير همدان له، حتى أنه قال لهم في معركة صفين، «يامعشر همدان: أنتم درعی ورمحي والله لو كنت بواباً على باب جنة، لأدخلتكم قبل جميع الناس ومانصرتهم إلا الله تعالى وما أجبتهم غيره»^(٤). من هنا وجدت حركات الشيعة في اليمن النصر والتأييد، وانضم إليها اليمنية بحماس منقطع النظر، وضحو بأموالهم وأرواحهم في سبيل نجاح ثورات الشيعة. ويتضح ذلك من انضمامهم إلى الحركات المتعددة منذ انتشار الإسلام في اليمن.

رأى العلويون في الخلاف الذي وقع بين الأمين والمأمون فرصة سانحة لإظهار نشاطهم، فبنوا دعائهم في البلاد، وخرج على المأمون محمد بن إبراهيم العلوي المعروف بابن

(١) ابن طباطبا : الفخرى في الآداب السلطانية ١٤٢

(٢) الأكرع: الوثائق السياسية اليمنية ٢١٩-٢٢٢

(٣) الأكرع: الوثائق السياسية اليمنية ص ٢٢٢

(٤) الهمداني: الإكليل ج١ ص ٤٦-٥٠

طباطبا بالكوفة سنة ١٩٩ هـ، وصار يدعو إلى الرضا من آل محمد، والعمل بالكتاب والسنة، وعاونه في نشر دعوته قائد جنده أبو السرايا السري بن منصور الشيباني، الذي استولى على الكوفة من يد واليها العباسي^(١).

ولما توفي محمد بن إبراهيم، ولي أبو السرايا بدله غلاماً من العلويين يدعى محمد بن محمد بن يزيد، وضرب الدراهم بالكوفة، ونقش عليها: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفْأً كَأَنَّهُمْ بَنِيَانٌ مَرْصُوصٌ» كما أرسل ولاية من العلويين إلى مكة والمدينة واليمن وغيرها من البلاد الإسلامية^(٢).

وكان والي مكة والمدينة، داود بن عيسى بن موسى، حينما وجه أبو السرايا إلى مكة، حسين بن حسن الأفضس العلوي، والي المدينة محمد بن سليمان بن داود بن حسن ابن الحسن بن علي بن أبي طالب، فدخلها دون قتال. أما حسن بن الحسن الأفضس فقد دخل مكة في يوم عرفة^(٣).

شجعت الانتفاضة العلوية إبراهيم بن موسى وجماعة من أهل بيته بمكة على مد الثورة إلى اليمن^(٤)، فخرج على رأس فريق من العلويين، حيث عهد إليه ابن طباطبا بولاية اليمن من قبله وضمها إلى الثورة العلوية في الكوفة والحجاز والأمصار الإسلامية^(٥)، ولما علم والي اليمن من قبل المأمون، إسحاق بن موسى بن عيسى بن عباس، أسقط في يده، وكره قتاله^(٦)، فخرج منصوراً عن اليمن بجنوده. وبذلك أتاحت الفرصة لإبراهيم بن موسى بالسيطرة على اليمن دون عناء، واستولى إبراهيم على اليمن فعلاً، وقتل كل من اعترضه، وأسرف في القتل حتى لقب بالجزار، واستولى على أموال أعدائه ومعارضيه^(٧).

(١) الطبري: تاريخ الأمم، والملوك حوادث سنة ١٩٩ هـ.

ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ١٩٩ هـ.

(٢) ابن الخياط : ج ٢ ص ٧٦٠ الأشعري : مقالات الإسلامية ص ٨٢.

(٣) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٩٩ هـ.

(٤) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ٢٩.

(٥) ابن الصباغ: الفصول المهمة ص ٢٢٨.

(٦) المقدسي: البلد والتاريخ ج ٦ ص ١٠٩.

عباس الهمي : منتهى الآمال المجلد الثاني ص ١٤٩.

(٧) الأشعري: مقالات الإسلاميين ص ٨٢.

لم يكتف إبراهيم بن موسى بالسيطرة على اليمن بل تطلع إلى بسط نفوذه على بلاد الحجاز، فأرسل في موسم الحج سنة ٩٩ هـ جيشاً كبيراً إلى مكة، ولكن المكين لم يمكنوهم من دخولها، وردوهم على أعقابهم خاسرين، وبذلك فشل إبراهيم بن موسى في السيطرة على مكة. ذلك أن الخلافة العباسية أعدت جيشاً كبيراً في موسم الحج التالي - أي سنة ٢٠٠ هـ^(١) - بقيادة أبي إسحق بن هارون الرشيد، وضم هذا الجيش من القادة والجند ما لا قبل لإبراهيم بن موسى به، فبالخلافة العباسية لا يمكن بأي حال من الأحوال أن تقبل بانتزاع بلاد الحجاز منها، لأن الدولة العباسية تستمد دعائمها وقوتها كحامية لحمل المسلمين من خلال الإبقاء على الحرمين الشريفين في حوزتها^(٢).

على كل حال قدم الجيش العباسي إلى مكة في وقت عسكرت فيه قوات إبراهيم بن موسى في بستان ابن عامر بالقرب من مكة، وتعرضوا لقوافل الحجيج بالسلب والنهب، بل استولوا على كسوة الكعبة، وقدم الحجيج إلى مكة في أسوأ حال عراة جائعين. فأرسل القائد العباسي جنداً، نكل باليمانية وأسر أكثرهم، واسترد كسوة الكعبة وأموال التجار والحجيج، وأنزل بأنصار إبراهيم بن موسى أشد أنواع العقاب، وأخلى سبيلهم، فعادوا إلى اليمن في أسوأ حال، يستطعمون في الطريق، حتى هلك معظمهم جوعاً وعراً^(٣).

وكان الخليفة المأمون وقتذاك بمرو - عاصمة خراسان - فأرسل الحسن بن سهل - واليه على العراق - إلى القائد هرثمة بن أعين يستدعيه لإخماد فتنة أبي السرايا فحاصره بالكوفة، حتى اضطر إلى الخروج منها، ومن معه من الطالبين في سنة ٢٠٠ هـ^(٤) وأخذ ينتقل من بلد إلى آخر، فلما انتهى إلى جلولاء، قبض عليه، وسبق إلى الحسن بن سهل بالنهروان فأمر بقتله^(٥).

ضعف إبراهيم بن موسى في اليمن بعد هزيمة جنده في الحجاز، وضاعت هيئته بين الناس، وانتعش معارضوه وأثاروا في وجهه الاضطرابات^(٦)، كما أن مقتل أبي السرايا وتفرق

(١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ٢٠٠ هـ.

(٢) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ٢٠٠ هـ.

(٣) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ٢٠٠ هـ.

(٤) الخزرجي: المسجد المسبوك ورقة ٢٨.

(٥) الأشعري: مقالات الإسلاميين ص ٨٢.

(٦) ابن شدقم: تحفة الأزهار ج ٣ ورقة ٤٥.

أصحابه جعله يرى أنه من الصعب تحقيق أطماعه والاستقرار في بلاد اليمن، لذا طلب الأمان من الخليفة المأمون فأمنه. وقيل أن أخاه علي الرضا تشفع فيه، وقضى في بغداد ما تبقى له من عمر، وتوفي سنة ٢١٠هـ^(١).

وعلى الرغم من أن الخليفة المأمون كان يتعاطف مع العلويين إلا أن عهده شهد عدة انتفاضات علوية، ففي سنة ٢٠٧هـ خرج عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الله بن محمد ابن عمر بن علي بن أبي طالب ببلاذ عك باليمن، يدعو إلى الرضا من آل محمد، وأيده اليمنيون الذين رأوا فيه مخلصاً ومنقذاً لهم من ظلم ويطش الولاة العباسيين^(٢).

لما علم المأمون نبأ هذه الثورة، أنفذ دينار بن عبد الله في عسكر كثيف لقمع الثورة، وأمره بأن يمنحه أماناً إذا كف عن العصيان، ولما رأى الثائر العلوي أن لا قبل له بجند المأمون، قبل الأمان وجنح إلى السلم والموادة، ووضع يده في يد دينار، وأرسله إلى المأمون فأكرمه وعفا عنه^(٣).

على أن بلاد اليمن شهدت في عهد الخليفة المأمون اضطرابات أخرى غير علوية، أثارها بعض الولاة العباسيين، فقد عزل الخليفة المأمون، ابن ماهان، واستتاب عنه في حكم اليمن، عيسى بن زيد الجلودى^(٤)، ولما علم ابن ماهان بمقدم الجلودى إلى اليمن، رغب في إبعاده عنها، والاستقلال بها، فأعد العدة لصد الجلودى عن اليمن، وإبعاده^(٥)، ولكن الجلودى هزم جيش ابن ماهان، ودخل صنعاء، وقبض على ابن ماهان وزجه في السجن، وسيطر على اليمن، وعهد إلى عمال من قبله بحكم مخاليف اليمن، وخلف الجلودى في حكم اليمن إبراهيم الأفريقى الشيباني^(٦). ولكن اضطربت الأحوال من جديد في نهامة اليمن، الأمر الذى دفع المأمون إلى التفكير في فصل نهامة اليمن عن نجره، بوال مستقل

(١) ابن الأثير: الكامل فى التاريخ حوادث سنة ٢٠٧هـ

(٢) يحيى مبن الحسين، غاية الأمانى ص ٢٠٧.

(٣) المتوكلى : أنباء الزمن ورقة ٢١.

(٤) الخرجى: الكفاية والإعلام ٩٩.

(٥) الشيبانى : قرة العيون ج١ ص ١٤٦.

(٦) تاريخ يعقوبى: ج٢ ص ٤٤٨.

يضبط أمورها، ويقر الأمن والاستقرار في ربوعها، وفعلًا عهد المأمون إلى محمد بن عبد الله بن زياد بولاية تهامة، وما يتبعها^(٧).

وبالرغم من انفصال تهامة اليمن عن نجد بإمارة آل زياد، فإن الأمر لم يستتب لعامل العباسيين، إبراهيم الأفريقي، فعهد المأمون إلى نعيم بن الوضاح بولاية صنعاء وأعمالها، وعهد إلى المظفر بن يحيى الكندي بحكم الجند وأعماله، وقدم الأميران على اليمن سنة ٢٠٦هـ، وخلفه عبد الله بن علي بن العباس، ولما توفي المأمون سنة ٢١٨هـ أناب عبد الله ابن عباس عنه في اليمن وعاد إلى العراق، وقد استقر نائبه عباد بن عمر الشهابي في نيابته، حتى جعل الخليفة المعتصم اليمن في ولاية عبد الرحيم بن جعفر بن سليمان بن علي الهاشمي، وأناب عنه في اليمن عبد الرحيم بن إبراهيم الحوالي جد آل يعفر- الذين استقلوا بالحكم في نجد اليمن بصنعاء وأعمالها وحضرموت وأسسوا أول إمارة... يمنية مستقلة^(٨).

وفي عام ٢٢٥هـ نقل الخليفة المعتصم ولاية اليمن إلى مولاه جعفر بن دينار وأناب عنه منصور بن عبد الرحمن التنوخي، وعند وصوله إلى اليمن، وصل في أثره عبد الله عيسى بن ماهان، واشترك معه في الولاية، ولكن لم تمض مدة وجيزة حتى أسند المعتصم ولاية اليمن إلى مولى له يسمى إيتاخ التركي، وهذا الوالي^(٩) أقر منصور التنوخي، وعبد الله ابن ماهان على نيابتهما، وما زال الأمر كذلك حتى وفاة المعتصم سنة ٢٢٧هـ وولى الحكم بعده الواثق، وقد أقر الواثق إيتاخ على ولايته في اليمن، وأقر أبا العلاء أحمد بن العلاء العامري نائبًا عنه، وما أن وصل أبو العلاء إلى صعدة في طريقه إلى صنعاء حتى كان الأمير يعفر بن عبد الرحيم الحوالي قد جهز جيشًا بقيادة مولاه طريف بن ثابت نحو صنعاء بغية الاستيلاء عليها، قبل وصول العامري إليها، ولكن النائب منصور التنوخي وحامية صنعاء، صمدوا في وجه جيش الأمير يعفر، وصدوه عن دخول صنعاء في حين وصل العامري إلى صنعاء، وأقام فيها واليًا عليها باسم الواثق حتى توفي وخلفه أخوه عمر بن العلاء^(١٠).

(٧) بهجة الزمن ورقة ١٠

(٨) بهجة الزمن.

(٩) تاريخ يعقوبي: ج ٢ ص ١٠٤.

(١٠) الخزرجي: الكفاية ص ١٠٤.

ولما علم الخليفة الواثق بحركة الأمير يعفر الحوالى الاستقلالية جعل اليمن فى ولاية مولاه جعفر بن دينار، وأمره بالميسر إلى اليمن ومنازلة آل يعفر، واشتبك الوالى العباسى مع يعفر الحوالى، ولكنه لما أدرك قوة آل يعفر، وضعف مركز العباسيين فى اليمن تصالح مع الأمير يعفر واستقل يعفر ببعض بلاد كوكبان.

أما جعفر بن دينار فإنه أقام فى صنعاء ولم يحاول محاربة آل يعفر بعد ذلك^(١).

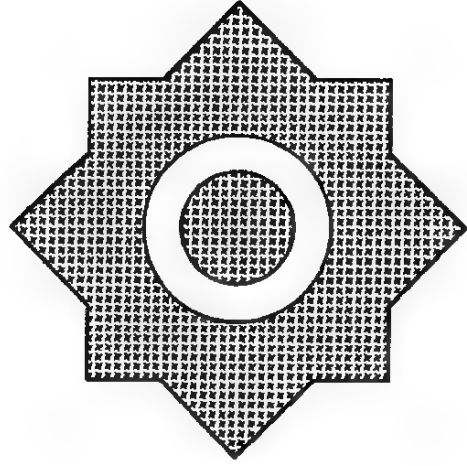
ولما توفى الواثق سنة ٢٣٢هـ وخلفه المتوكل العباسى، أقر جعفر بن دينار على ولايته على صنعاء، ولم يستتب الأمر له، لقوة جانب آل يعفر، ولنقضهم الصلح الذى عقده معهم جعفر بن دينار، وانتهى الأمر باستيلاء الأمير جعفر على صنعاء نفسها، وتوطد مركز آل يعفر فى اليمن بعد مقتل الخليفة العباسى المتوكل سنة ٢٤٧هـ^(٢).

والخلاصة أن مركز العباسيين فى اليمن كان قد ضعف منذ عهد المتوكل العباسى وأن نفوذ آل يعفر بنجد اليمن قوى منذ ذلك الحين، وأن الأمير محمد بن يعفر أصبح أميراً معترفاً به لدى الدولة العباسية منذ عهد الخليفة المعتمد الذى خلف المهتدى.

(١) الخرجى : الكفاية والإعلام ص ١٠٦

(٢) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ١٣.

الباب الثانى



الدول الإسلامية المستقلة
فى اليمن

الدول الإسلامية المستقلة فى اليمن

لم تستقر بلاد اليمن سياسيا فى وضعها كولاية تابعة للخلافة الأموية أو الخلافة العباسية، وتدهورت البلاد واضطربت، وكثرت فيها القلاقل والاضطرابات، ولم تكن دولة الخلافة بالمواطن اليمنى والعمل على تحسين أحواله المعيشية، واقتصرت صلته به على مطالبته بأداء الضرائب المقررة عليه، بل اشتط ممثلو الدولة فى جمع الضرائب وزادوها، وبذلك ساءت أحوال المواطن اليمنى، فانضم اليمانية إلى الحركات المعارضة للخلافة، ووجدوا فيها ضاللتهم المنشودة للتخلص مما يقاسونه من ظلم ويطش حكامهم، ولكن هذه الحركات المعارضة لم تستهدف إلا كسب مصالح ومنافع شخصية، والمواطن اليمنى، وسيلة لتحقيق مطامع زعماء هذه الحركات وهو وقودها. وفى خضم هذه الفوضى عاد الصراع القبلى إلى ما كان عليه قبل الإسلام، إذ فقد المواطن اليمنى عنصر الاستقرار الذى هو الأساس لحياة الناس الآمنة المطمئنة، وبدلاً من أن يعمل الناس على تحسين أحوالهم المعيشية أهملوا الزراعة والتجارة وسبل العيش، وانحرفوا فى تيار الصراعات والحروب.

وتنفست بلاد اليمن الصعداء إلى حين منذ أن قامت فيها الدول المستقلة... واستطاعت معظم هذه الدول أن تكفل لليمن الاستقرار والحرية والرخاء، ومن هذه الدول دولة بنى زياد والدولة الصليحية ودول بنى رسول.

وبعض هذه الدول أظهر الولاء للخلافة العباسية كدولة بنى زياد ودولة بنى يعفر ودولة بنى نجاح، وبعضها استقل تماماً عن الخلافة العباسية، كدولة الأئمة الزيدية، وأظهرت الولاء للإمام الزيدى فى صعدة. وبعضها أظهر الولاء للإمام الفاطمى فى المغرب ثم القاهرة.

بعض هذه الدول أتى بمذهب جديد إلى اليمن كالْمذهب الزيدى والمذهب الإسماعيلى، وبعض هذه الدول اهتم بأحوال المواطنين، وبعضها دخل فى صراع مرير مع القوى المنافسة لها فى اليمن كدولة بنى يعفر.

وعلى ذلك فقد ضعف النفوذ العباسي في اليمن ولم يعد يظهر الولاء والطاعة الاسمية للخلافة العباسية إلا دولة أو أكثر تحكم إقليمًا أو أكثر من اليمن، أما باقي اليمن ففيه دولة الزيدية أول دولة إسماعيلية مستقلة عن الخلافة.

على كل حال تحسنت أحوال بلاد اليمن في ظل حكم بعض الدول المستقلة وساءت أحوالها في ظل دول أخرى كدولة بني مهدي.

دولة بنى زياد

(٢٠٥-٤٠٣ هـ)

تولى محمد بن زياد اليمن فى وقت واجه فيه البيت العباسى انقساماً بين أفراده، ذلك أن الفضل بن سهل- وزير الدولة العباسية- عزل الخليفة المأمون فى قصره بمرور بخراسان، ووقع تحت تأثيره، حتى أنه بايع لعلى الرضا بن موسى الكاظم بولاية العهد؛ وبذلك اتخذ سياسة جديدة فى الدولة العباسية، تهدف إلى نقل الخلافة إلى العلويين، وعارض أمراء البيت العباسى فى بغداد سياسة المأمون، بل أعلنوا عزله، وولوا إبراهيم بن المهدي الخلافة، ولقبوه المبارك سنة ٣٠٢ هـ، ووافق ذلك ورود كتاب عامل اليمن بخروج الأشاعر وعك^(١) عن الطاعة، فأشار الوزير العباسى- للفضل بن سهل- على المأمون بتولية محمد بن زياد اليمن^(٢). وابن هشام وزيراً والتغلبى قاضياً «لأنهم من أعيان الرجال وأفراد الكفاة»^(٣).

لما تقلد محمد بن زياد منصبه، سار أولاً إلى بغداد، وانضم إلى الجيش الذى سار على رأسه الخليفة المأمون لاستعادة بغداد، وطرد إبراهيم بن المهدي منها^(٤).

(١) الخرجى : المسجد المسبوك ورقة ٢٩

(٢) قدم وفد من بنى زياد على رأسه محمد بن زياد إلى الخليفة المأمون، وقدم معهم سليمان بن هشام بن عبد الملك، ومن ولد هذا الرجل الوزير خلف بن طاهر- وزير الأمير جيش بن نجاح - فقال له المأمون: أما الأمران فيقتلان- يقصد محمد بن زياد وسليمان بن هشام. وأما التغلبى فيعفى عنه رعاية لاسمه واسم أبيه. فقال ابن زياد: ما كذب الناس يا أمير المؤمنين، إنهم يزعمون أنك حلیم كثير العفو، متورع عن سفك الدماء بغير حق. فإن كنت تقتلنا على ذنوبنا، فإننا لم نخرج عن الطاعة ولم تفارق فى بيعتك رأى الجماعة، وإن كنت تقتلنا من جنایات بنى أمية فيكم، فالله تعالى يقول: « ولا تزر وازرة وزر أخرى » فاستحسن المأمون كلامه وعفا عنهم جميعاً، وكانوا أكثر من مائة رجل يسكنون وادى زبيد (عمارة اليمنى: المفيد فى أخبار صنعاء وزبيد ص ٤١).

(٣) بامخرمة: تاريخ نثر عدن ج ٢ ص ٢١٦

(٤) محمد بن إسماعيل الكسبى: اللطائف السنية ورقة ١٠.

توجه ابن زياد إلى اليمن عقب ذلك، ولكن أهل تهامة رفضوا الخضوع له، ونزحوا إلى الاستقلال عن بني العباس، وحكم أنفسهم بأنفسهم «وبعد حروب طويلة بين والي العباسي وأهل تهامة، خضع التهاميون للخلافة العباسية، ولابن زياد والي العباسي»^(١).

اختط ابن زياد مدينة زبيد سنة ٢٠٤هـ، واتخذها عاصمة لولايته - وزبيد مدورة الشكل، حسنة الموقع، على النصف فيما بين البحر والجبل. ومن جنوبها واديها المسمى زبيد، ومن شمالها وادي رمع، وزبيد تقع بين واديين، ومن شرقيها على مسافة نصف يوم «الجال الشامخة والحصون الباذخة والمعاقل المنيعية والمساكن الرفيعة»^(٢) ومن غربها غير بعيد «البحر الزاخر.. والنخيل البواسق وهي واسعة البساتين كثيرة الخيرات والفواكه وتعطيها الأشجار المتنوعة منظراً جميلاً، وبها عين جارية غزيرة المياه، تأتي من شرقيها في مجرى تحت الأرض حتى يصل إلى المدينة، ثم تظهر فتسقي الزروع والبساتين سواء في داخل المدينة أو خارجها. لذلك تتوافر المياه عند أهل المدينة»^(٣)، وأدار عليها الحسين بن سلامة -الآتي ذكره- سوراً، وشيد الوزير النجاشي من الله الفاتكي في أوائل القرن السادس سوراً آخر، وأقام بنو مهدي في سنة ٥٨٩هـ حول زبيد سوراً رابعاً، وأقام على السور أربعة أبواب، أحدها ينفذ إلى المشرق، إلى قرية الشباق في وادي زبيد، ثم إلى حصن قوارير وغيره. والثاني إلى الشام وهو المسمى باب سهام، ينفذ إلى وادي رمع وسهام، وهو وجه المدينة وغرتها، والثالث إلى المغرب، وهو المسمى باب النخيل، وكان من قبل يسمى باب غلافقة، ينفذ إلى غلافقة^(٤) وإلى الأهواب. والرابع إلى اليمن، وهو المسمى باب القزنب إلى وادي زبيد ثم قرية القزنب. وكان بناء سور زبيد باللبن والطين، وأبوابه وشرفاته بالآجر^(٥).

سيطر ابن زياد على اليمن من مقره زبيد، وأمدّه الخليفة العباسي بجند من خراسان، فقوى أمره بهم، وعظم بأسه، وامتد نفوذه إلى سائر بلاد اليمن، فملك الجبال والتهائم، وعهد إلى مولاه جعفر بحكم هذه الجبال واختط جعفر مدينة بها يقال لها المذيخرة،

(١) الشيباني : قرة العيون ص ١٤٧.

(٢) تاريخ ابن الجاور ص ٢٢.

(٣) الهمداني: صفة جزيرة العرب ص ١٢٠.

(٤) قرية مشهورة كانت بندر مدينة زبيد على ساحل البحر وانتقل البندر إلى قرية الأهواب، ويسمى اليوم البقعة.

(٥) الهمداني: صفة جزيرة العرب ص ١٢٠-١٢١

بمخلاف ريمة الأشاعر^(١)، ذات أنهار وأشجار، أرضها واسعة فسيحة، وسميت هذه البلاد بمخلاف جعفر، نسبة إليه^(٢).

قوت دولة بني زياد بفضل جهود جعفر، وامتدت إلى حضرموت وديار كندة والشحر ومرباط وأبين ولحج^(٣) وعدن والتهائم إلى حلى وملك من الجبال الجند وأعمالها ومخلاف المعافر ومخلاف جعفر وصنعاء وصعدة ونجران وبيجان^(٤).

ظل أمراء اليمن من بني زياد طوال سني حكمهم موالين للخلافة العباسية من الناحية الاسمية، ويحكمون البلاد باسم الخليفة العباسي ويظهرون ولاءهم وطاعتهم له، فيذكرون اسم الخليفة في الخطبة، وينقشونه على السكة^(٥).

ظل ابن زياد مرهوب الجانب قوياً في بلاد اليمن إلى وفاته سنة ٢٤٥هـ وخلفه ابنه إبراهيم بن محمد، وقد ورث عن أبيه مملكة قوية موطدة الدعائم، فحافظ عليها، وضبط أمورها. وحكم البلاد خمساً وثلاثين عاماً. على أننا لا نعثر في كتب التاريخ عن تفاصيل تاريخ حكمه. إذ يلزم المؤرخون الصمت حول تاريخ حكم هذا الرجل. ولكننا مع ذلك عثرنا على إشارات حول تاريخ حكمه متناثرة في كتب التاريخ، توضح لنا ونستنتج منها أنه حافظ على مملكة أبيه وحكم البلاد حكماً عادلاً مستقراً^(٦).

ولما توفي إبراهيم بن محمد سنة ٢٨٠هـ، خلفه ابنه زياد، ثم خلف زيادا أخوه إسحاق بن إبراهيم - الملقب بأبى الجيش - وطالت ولايته حتى بلغت ثمانين عاماً، وامتد نفوذه خلالها على اليمن وسائر حضرموت وجزر البحر^(٧).

وضعفت الخلافة العباسية بعد وفاة الخليفة الواصل سنة ٢٣٢هـ بسبب تدخل الترك في شئون الحكم، واستئثارهم بالسلطة والنفوذ دون الخليفة العباسي، وذهب الخليفة المتوكل ضحية مؤامرة دبرها ضده ابنه المنتصر والأتراك في سامراء، وخلفه المستعين الذي حاول

(١) عمارة: المفيد ص ٤٧.

(٢) جعفر: مخلاف جعفر مدته أب والمدينة والمديخرة وجيلة ذى ستال.

(٣) عمارة : المفيد ص ٤٨

(٤) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٤١.

(٥) عمارة : المفيد ص ٣٧.

(٦) عماره: تاريخ اليمن ص ٣٩-٤٠

(٧) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٨٩.

استعادة نفوذ الخلافة. ولكن الترك لم يمكنوه، بل عرقلوا حكمه، وتدخلوا فى شئون السياسة والحكم، فغادر سامرا، واستقر به المقام فى بغداد. ولم يجد محاولة الترك إعادة الخليفة إلى سامرا، فبايع الترك المعتز خليفة. وبذلك أصبح فى الدولة العباسية خليفتان، خليفة يقيم فى بغداد، وخليفة يحكم فى سامرا، فانتهاز أبو الجيش إسحاق الزياتى فرصة ضعف الخلافة العباسية، وانقسام البيت العباسى، وعول على الاستقلال بملك اليمن عن الخلافة العباسية، وتشبه بالملوك، وركب المظلة، وظهر بمظهر الحاكم المستقل. ولم يعد يظهر الولاء والطاعة للخلافة العباسية الغارقة فى الصراعات والمنازعات إلا فى الأمور الاسمية كإقامة اسم الخليفة فى الخطبة، ونقشه على السكة^(١).

تنازعت القوى المختلفة الحكم والسيطرة على بلاد اليمن، فبينما كان يحكم الزياتيون تهامة، قامت فى بلاد اليمن وفى صعدة بالذات دولة الأئمة الزيدية، وانتشر الدعاة الإسماعيليون فى اليمن، وسيطر ابن حوشب وعلى بن الفضل على بعض بلدان اليمن، كما أن بنى جعفر الحواليين أقاموا دولة فى صنعاء. وكان من الطبيعى ومن المنتظر أيضا أن تتعرض الدولة الزيدية للأخطار الجسام والهجمات المتتالية من هذه القوى، ففى سنة ٢٩٢ هـ قصد على بن الفضل المذيخرة^(٢) واستولى عليها، وانتزع لنفسه حصن التمكر^(٣)، فليجأ والى الزياتى إلى تهامة، وطلب من الأمير الزياتى تقديم العون العسكرى لاسترداد بلاده التى اغتصبها ابن الفضل^(٤).

لم يتغاض الأمير الزياتى عن انتزاع أراضيه، ورأى أن ابن الفضل أصبح خطراً يهدد ملكه وسيادته على أراضيه، فسير جيشا بقيادة جعفر المناخى لإبعاد ابن الفضل عن بلاده، واشتبك جعفر المناخى مع ابن الفضل فى عدة معارك، قتل فيها جعفر المناخى، وهزم جنده. وبذلك استطاع ابن الفضل أن يجنى ثمرة انتصاره، ويستولى على بعض بلدان الدولة الزيدية، بل اتخذ المذيخرة - وهى من ملك آل زياد - حاضرة لدولته^(٥).

(١) الوصابى: الاعتبار فى التاريخ والآثار ٢٥

(٢) المذيخرة: قلعة حصينة فى رأس جبل صبر وهى من أعمال صنعاء

(٣) التمكر: قلعة حصينة من مخلاف جعفر نطل على مدينة ذى جبلة

(٤) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ١٩٨.

(٥) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ١٩٨.

قوى أمر ابن الفضل واشتد بأسه وعظم أمره في اليمن بعد أن ضم صنعاء وغيرها من بلدان اليمن إلى حوزته، وتطلع إلى السيطرة الكاملة على بلدان الدولة الزيدية، حتى يتمكن من توحيد بلاد اليمن تحت رايته، فسار إلى تهامة على رأس جيش كبير، وعاث جنده في البلاد التي مروا بها نهبا وفسادا، وفي طريقه استولى على الكدراء^(١)، وزحف إلى زيد سنة ٢٩٣هـ فرأى صاحبها أن لا قبل له بعلي بن الفضل، ففر منها، وهنا أتاحت الفرصة لعلي ابن الفضل بدخول زيد واستولى عليها، ونكل بأهلها، ويقال أنه سبي من أهلها أربعة آلاف عذراء وأمر بقتلهم، ولكننا لا نصدق كل ما كتب عن علي بن الفضل لأن أخباره وردت إلينا من أعدائه الإسماعيليين والسنينيين على السواء. ومهما يكن من أمر فقد أقر ابن الفضل الأمور في زيد وعاد إلى المذيخرة، ظنا منه أنه قهر ابن زياد الذي يهدد ملكه وسلطانه في اليمن. ولكن الأمير الزيدى لم يتغاض عن انتزاع ملكه على يد ابن الفضل، فأعد العدة في المهجم^(٢) لاسترداد ملكه السليب، ولكن ابن الفضل حال بينه وبين استرداد عاصمة ملكه - زيد - بل الحق ويلاته بأهلها الذين ناصرُوا أميرهم الزيدى، وانضموا إليه في مطاردة قوات ابن الفضل، وقتل الرجال وسبى النساء، وعاد إلى المذيخرة ظافراً منتصراً^(٣).

هذه الهزائم المتكررة التي منى بها الأمير الزيدى لم تفت في عضده بل زادت تصميمه على استعادة ملكه، فهاجم زبيدا مرة أخرى، وطرد منها عامل ابن الفضل واستردها^(٤)، فلما رأى علي بن الفضل عدم جدوى مهاجمة زيد، وإصرار أميرها وأهلها على مطاردة جنده، أعرض عن فكرة الاستيلاء على زيد.

قوى أمر الدولة الزيدية باستردادها زيد، ولكن بعض بلادها مثل المذيخرة ما زالت في أيدي ابن الفضل، فرأى الأمير الزيدى ضرورة استرداد أراضيه المقتضية، فأرسل قائده ملاحظ على رأس جيش إلى المذيخرة سنة ٣٠١هـ، وشن الغارة عليها. وعاث هو وجنده نهبا فيها، لكنه لم يستطع استردادها^(٥).

(١) الكدراء: مدينة في وادي سهام.

(٢) يحيى بن الحسين، غاية الأمانى ٢٠١.

(٣) المصدر السابق.

(٤) المصدر السابق ص ٢٢٣.

(٥) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ص ٢٠٥.

وعلى الرغم من ذلك فقد ظلت الدولة الزيدية أكبر قوة في بلاد اليمن تستطيع التصدى للقوة المختلفة فيها، مثل الإسماعيلية والزيدية حتى أن أمراء بني يعفر في صنعاء، التمسوا الحماية من الأمير الزيدى، وارتموا في أحضانه، وأظهروا التبعية له، وأقاموا له الخطبة على منابر صنعاء^(١).

ولكن الأمير اليعفرى عبد الله بن قحطان خالف أسلافه من أمراء بني يعفر، وخرج على طاعة ابن زياد، بل اعتنق المذهب الإسماعيلى وهاجم زبيد سنة ٣٧٩هـ، وهزم صاحبها، ونكل بأهلها، واستولى عليها، ولم يكتف بذلك، بل هاجم مخلاف جعفر وهزم والى الزيدى، واستولى على المخلاف، ولكن غزوات هذا الأمير اتخذت طابع الحرب الخاطفة والسلب والنهب، فسرعان ما انسحب من زبيد ومن مخلاف جعفر خوفا مما قد يتعرض له من هجمات الأمير الزيدى^(٢).

طالت أيام الأمير الزيدى أبى الجيش إسحاق حتى بلغت ثمانين عاما، وفى أواخر حكمه فقد سيطرته على أرجاء دولته فى اليمن^(٣)، فسيطر على صعدة الإمام الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين الرسمى - كما سئى - واستقل أسعد بن يعفر الحوالى بصنعاء، وتغلب على ما يسمى المخلاف السليماني، سليمان طرف - صاحب عثر^(٤)، وإن أظهر الطاعة لبني زياد من الناحية الاسمية فقط، فأبقى على اسم الأمير الزيدى فى الخطبة، ونقش اسمه على السكة. ويحمل إليه فى كل سنة مبلغاً من المال، ولم تزل البلاد تستقل عن الدولة الزيدية حتى بلغ الأمير الشيخ من العمر أرذله، ولم يبق من ملكه إلا أرضاً تمتد من الشرجة^(٥) إلى عدن^(٦).

وتوفى الأمير أبو الجيش إسحاق سنة ٣٧١هـ، وخلفه فى الحكم طفل يسمى زياد أو عبد الله، وكانت الوصية عليه عمته هند - أخت الأمير أبى الجيش إسحاق^(٧) - وتولى وزارة

(١) المصدر السابق ٢٠٢.

(٢) يحيى بن الحسين، غاية الأمانى ٢٢٧

(٣) ابن الديبع : بغية المستفيد فى تاريخ زبيد ص ٤٠.

(٤) عثر فى منطقة تهامة الشمالية.

(٥) الشرجة : موضع فى أوائل اليمن.

(٦) عمارة اليمنى : تاريخ اليمن ص ٣٩-٤٠

(٧) المصدر السابق.

الدولة رشيد الحبشي^(١) - وهو من موالى أبى الجيش - ومنذ ذلك الوقت استأثر موالى بنى زياد الأحباش بالسلطة والتفوذ فى الدولة منتهزين فرصة تولي الإمارة أطفال ضعاف، وخلف رشيد فى وزارة الدولة مولاه الحسين بن سلامة، وقد أنقذ الدولة الزيدانية من حالة الضعف التى تردت فيها، ومن التدهور الذى حل بها، ومن الانحلال الذى انحدرت إليه، فقد انفصلت معظم أقاليم الدولة عنها، وتغلب القادة والزعماء على النواحي والحصون^(٢).

عول الحسين بن سلامة على استعادة سيطرة ونفوذ الدولة الزيدانية على كافة أراضيها، وإخضاع القادة الذين انتزعوا بعض بلدان الزياديين، فحارب الحسين بن سلامة أهل الجبال حتى دانت له بالولاء والطاعة، واستعاد الأراضى المغتصبة من دولته، فعادت الدولة الزيدانية إلى ما كانت عليه من القوة والاتساع، واختط مدينة الكدراء^(٣) على وادى سهام، واختلط مدينة المعفر على وادى زوال^(٤).

ظل الحسين بن سلامة يحكم البلاد بالعدل والحزم ثلاثين سنة أفانقت فيها الدولة الزيدانية من ضعفها، واعتبرت هذه السنوات بمثابة صحوة الموت بالنسبة لهذه الدولة^(٥) وللحسين بن سلامة الكثير من الإصلاحات فى بلاده، فأنشأ الجوامع الكبار والمنارات الطوال، من حضرموت إلى مكة، وحفر الآبار، ومهد الطرق، وعلى طول هذه الطرق شيد الجوامع والمآذن والآبار، وجدد جامع عدن الذى شيده عمر بن عبد العزيز، ومهد الطريق التجارى من عدن إلى مكة، ويتفرع منه طريق يصعد إلى الجبال، وطريق يسلك تهامة. فأما طريق تهامة فقيه جامع الجوه^(٦)، عمره الحسين بن سلامة، وجدد جامع الجند، وشيد الكثير من المساجد فى أب وذى أشرف^(٧) وذمار والنفيل^(٨) وصنعاء. ومن صعدة إلى الطائف، شيد المساجد والآبار^(٩).

(١) الوصاى: الاعتبار فى التواريخ والآثار ص ٢٧

(٢) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ورقة ٢٨.

(٣) عمارة اليمنى : تاريخ اليمن ص ٤١.

(٤) الوصاى: الاعتبار فى التواريخ والآثار.

(٥) ابن الديبع : بغية المستفيد ص ٤١.

(٦) الجوه لإحدى المدن القريبة من عدن.

(٧) ذو أشرف : قلعة حصينة تطل على وادى زبيد.

(٨) النفيل جبل عظيم بين مخلاف جعفر وحقل ذمار.

(٩) محمد بن إسماعيل الكيسى: اللطائف السنية ورقة ٢٥

وخلف الحسين بن سلامة عبد له حبشى يسمى مرجان، ولى أمر الوزارة فى البلاد، وكان له عبدان حبشيان، رباهما فى الصغر، وولاهما الأمور فى الكبر، أحدهما يسمى نفيس، وهو الذى تولى إدارة الدولة كنائب لسيد مرجان والعبد الثانى يدعى نجاح، وكان يتولى أعمال الكدرء والمهجم ومور والواديين^(١).

اشتد التنافس بين نجاح ونفيس، وكان نفيس ظالما غاشما، ونجاح رءوفا بالناس عادلا، يلتف حوله الناس ويناصرونه. إذ أن مرجان- سيد نفيس ونجاح - كان يميل إلى نفيس أكثر من نجاح، وعلم نفيس أن هند- الوصية على الأمير الزيدى- تميل إلى نجاح أكثر من نفيس^(٢) وتكاتبه. فخشى نفيس أن يتآمر عليه نجاح وهند ويتخلصا منه، فقبض على هند والأمير الزيدى وكل بهما كما نكل بباقي أفراد الأسرة الزيدية. وبذلك زالت الدولة الزيدية سنة ٤٠٢ هـ بعد أن حكمت زيد وتهامة قرنين من الزمان إلا قليلا.

لا يزال تاريخ دولة بنى زياد فى اليمن غامضا كل الغموض، وينقصه المصادر التى تتناول تفاصيل الحياة السياسية ومظاهر الحضارة لهذه الدولة، ذلك أن دولة بنى زياد لم يكن لها مؤرخ يكتب عنها، كما هو الحال بالنسبة لدولة بنى نجاح التى كتب عنها أحد ملوكها، جيش بن نجاح، أو الدولة الصليحية التى كتب عنها عمارة، والمؤرخ السنى المعاصر الحمادى اليمانى، أو دولة الأئمة الزيدية فى اليمن، التى كتب عنها مؤرخون عاصروا أحداثها مثل على بن محمد العباسى الذى كتب عن سيرة الإمام الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين، أو الدولة الأيوبية فى اليمن التى حظيت بكتاب معاصرين سواء فى داخل اليمن أو خارجه كتبوا عنها.

أما الدولة الزيدية فأخبارها قليلة ومتناثرة فى بطون الكتب، ونعثر على بعضها خلال الحديث عن الأئمة الزيدية أو على بن الفضل. وعلى الرغم من كل هذا الغموض نستطيع أن نقول أن دولة بنى زياد قد حكمت إقليما يمنيا، وليس اليمن كله. وكفل حكمها لهذا الإقليم الاستقرار والرخاء إلى حد كبير، ودافعت عن هذا الإقليم ضد أطماع الطامعين مثل على بن الفضل أو بعض الأئمة الزيدية أو بعض أمراء بنى يعفر. وقامت بالمحافظة على توازن القوى باليمن. ففى أيامها لم تتغلب إحدى القوى التى تحدتنا عنها قبلا على كل بلاد اليمن، إنما اقتصر نفوذ كل قوة على إقليم محدود. وكل من هذه القوى لم تستطع النيل

(١) عمارة، المفيد ص ٨٤.

(٢)

من دولة بنى زياد، بل إن الأمراء الزياديين تحالفوا مع بعض هذه القوى لوقف طغيان القوى التي يزداد جموحها وطمعها.

وإذا كانت الدولة الزيدية - في اعتقادنا - قد حافظت على التوازن السياسي في اليمن، فقد قامت بحماية السنة في اليمن، ووقفت كالحصن الحصين والملاذ الأمين تحمي السنة من الإسماعيلية وتتصدى لها، وتعارض المذهب الزيدي، ومن هنا ازدهرت مذاهب السنة - وخصوصا المذهب الشافعي - في زيد، ووجد السنيون في مسجد زيد خير مدرسة يتعلمون فيها أصول مذهبهم، كما وجدوا في علماء زيد وشيوخها وفقهائها خير مدافع عن عقائدهم، وخير من يستطيع دحض آراء الإسماعيلية، ومعارضة آراء الزيدية.

وفي المجال الاقتصادي ازدهرت الدولة الزيدية بدليل أن ميزانيتها سنة ٣٦٦هـ بلغت إيراداتها ألف دينار غير الضرائب المقررة على التجارة القادمة على السفن من الهند وغيرها من البلاد^(١).



(١) عنارة: المفيد، ٦٧.

دولة بنى يعفر

ارتفع شأن آل يعفر الحواليين فى اليمن منذ بداية العصر العباسى الثانى، وتقلدوا مناصب الحكم والإدارة فى اليمن من قبل الخلفاء العباسيين، ونمى إلى علم الخلافة العباسية مدى ما تتمتع به هذه الأسرة من سلطة ونفوذ، ورغب الخلفاء أن يولوا واحداً من أهل اليمن أمر بلاده، حتى يستطيع حل مشاكلها، وتفهم احتياجاتها الأمر الذى يضمن ولاء اليمن للخلافة العباسية، ولذلك عهد الخليفة العباسى المعتمد للأمير محمد بن يعفر بن عبد الرحيم بن إبراهيم الحوالى سنة ٢٥٧هـ بحكم صنعاء ومخاليقها، واكتسب حكم هذا الأمير لليمن الصفة الشرعية، بعد أن أرسل إليه الخليفة العقد^(١) والخلع الأمر الذى أدى إلى تقوية نفوذه.

حكم الأمير محمد بن يعفر صنعاء والجند وحضرموت، وأقام الخطبة فيها للخليفة العباسى، وللأمير الزيادى فى زيد، وقد أظهر ولاءه لابن زياد، لأنه رأى أنه لا قبل له به، بل كان يحمل إليه الخراج، ويظهر أنه نائبه^(٢).

خلف إبراهيم بن محمد بن يعفر أباه سنة ٢٦٢هـ فى حكم صنعاء، ولكن عاد الاضطراب إلى دولته، وكثرت فيها الفتن والثورات، وثار عليه الفضل بن يعيش المرادى بالجوف، ومولاه طريف بن ثابت بحب^(٣) ورعين وغيرها وإبراهيم بن عبد الله الدعام فى أرحب^(٤)، وحاول إبراهيم عبثاً إخضاع الثورات والقضاء على حركة التمرد ضد حكمه، الأمر الذى مكن الثوار من اقتطاع بعض أجزاء دولته، فامتد نفوذ الدعام حتى صنعاء نفسها، بعد أن انضم إليه والى قبيلته أرحب، وكل من بكيل وحاشد، وقد تمكن الدعام من إثارة أهل صعدة على الأمير إبراهيم، ودخل صنعاء واستولى عليها.

ومن العوامل التى أثارت الأهلىين على الأمير يعفرى أنه خالف سيرة أبيه فى العدل والإحسان إلى الناس، فسفك الدماء، وانتهك الأرواح «وارتكب الفواحش والذنوب وأقدم

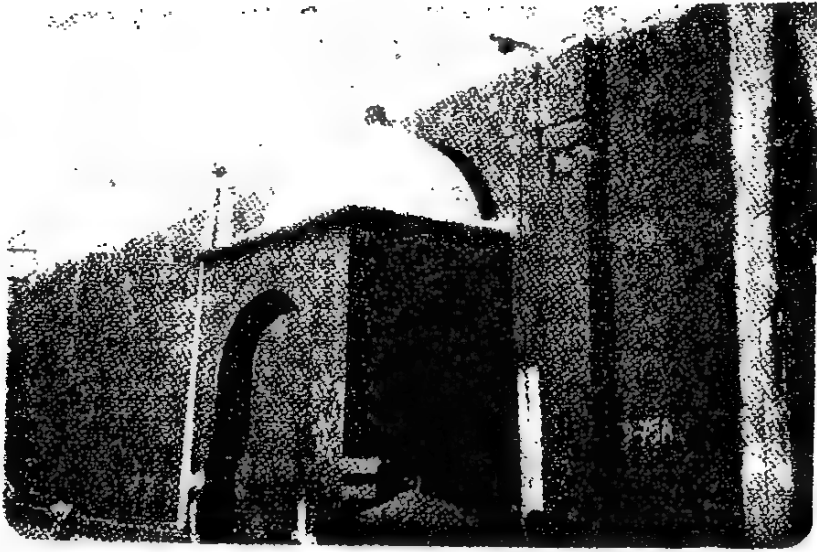
(١) الخزرجى: الكفاية والإعلام ص ١٠٩.

(٢) الخزرجى: الكفاية والإعلام ص ١١٧.

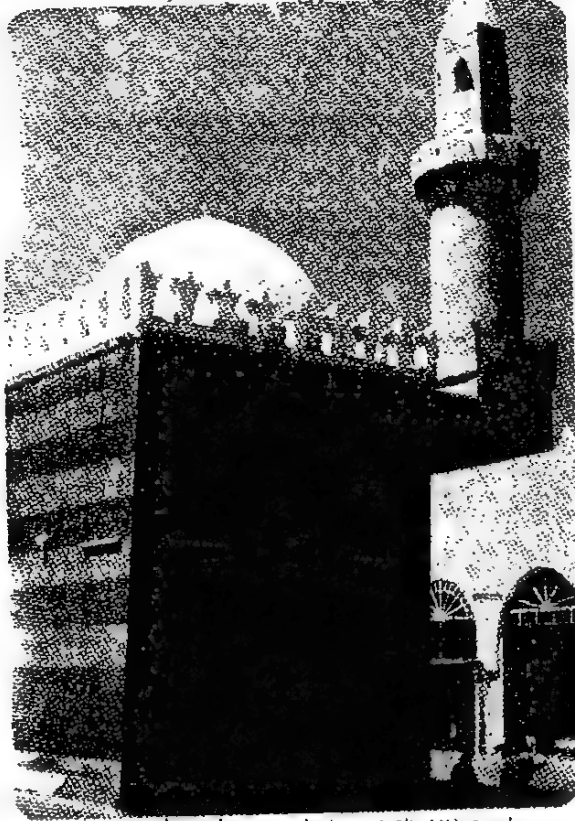
(٣) حب: من آثار حميد وبها آثار الحميريين.

(٤) أرحب: قبيلة تقيم فى الأراضى بين همدان وبكيل.





لوحة (١) شجاع الحنبر بالحامه الكبير بصنعاء



لوحة (٢) القبة وسط الصحن والمئذنة الغربية

على المتكرات، وساءت أحوال الناس فى أيامه، فقد دمر صنعاء فى عهده سيل عظيم، أخرج الدور، وأهلك الحرث والنسل^(١)، وأرتكب خطأ جسيماً حينما أقدم على قتل ولديه محمد وأحمد بمنجد شبام بأمر من جده يعفر^(٢).

اعتزل الأمير إبراهيم الحكم سنة ٢٦٢هـ بعد أن عجز عن ضبط الأمور فى دولته وسياسة الرعية بالعدل والإنصاف، فأرسل الخليفة العباسى إلى ابنه يعفر تقليداً بحكم دولة أبيه، واتخذ الأمير الجديد مدينة شبام كوكبان^(٣) مركزاً رئيسياً له^(٤)، لأن صنعاء غير مواتية تماماً لبنى يعفر.

ثارت صنعاء على حكم آل يعفر، فاجتمع أهلها، واحتشدوا، وطاردوا بنى يعفر من صنعاء، ونهبوا دار الأمير يعفر وأحرقوها، ولم تكن صنعاء فقط هى التى انتقضت على الأمير يعفر، بل ثارت عليه شبام، وقتله أهلها^(٥) سنة ٢٨٣هـ فخلفه ابن عمه عبد القاهر بن أحمد بن يعفر^(٦).

لم تقف الخلافة العباسية مكتوفة الأيدى إزاء اضطراب آل يعفر وعجزهم عن السيطرة على ولايتهم، وكانت القلاقل التى فى صنعاء بالذات شغل الخلافة العباسية، إذ يتنازعها آل يعفر والدعام، فعهد الخليفة العباسى إلى على ابن الحسين المعروف بجفتم بولاية صنعاء سنة ٢٧٠هـ، ولما قدم إلى صنعاء، حاول الدعام صده عنها، حتى يحتفظ بسيطرته عليها، ولكن جفتم هزمه ودخل صنعاء وحكمها نيابة عن الخليفة العباسى^(٧)، وبذلك فقد آل يعفر ملكهم.

حرص جفتم على حفظ الأمن والنظام فى دولته، وإعادة البلاد إلى الهدوء والطاعة، فكان لا ينام الليل، بل يقضى وقته ساهراً ومفاتيح أبواب الدروب بين يديه والعسس تختلف إليه، تخبره بحالة الأمن فى المدينة، وكل من له حاجة يفد إليه وينظر فيها ويقضيها له،

(١) الخزرجى: الكفاية والإعلام ص ١١٢

(٢) الهمداني: الإكليل ج ٢ ص ٢٨٢.

(٣) شبام كوكبان : جبل قرب صنعاء ويضاف إليه مدينة شبام مدينة حمير القديمة.

(٤) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ورقة ١٣.

(٥) الخزرجى: الكفاية والإعلام ص ١١٤.

(٦) الخزرجى: الكفاية والإعلام ص ١١٤.

(٧) المصدر السابق ص ٧١٦

وبعد صلاة الفجر يجلس للناس حتى الظهر^(١)، لذلك فقد هدأت صنعاء في عهده، وانتهت الفتن وزجهم في سجون صنعاء وشبام^(٢). وبذلك فقد آل يعفر ملكهم للمرة الثانية. على أن صنعاء اضطربت بعد عودة جفتم إلى العراق ودخلها الإمام. على أن أهل صنعاء لم يقولوا على ولائهم للإمام الهادي، بل ثاروا على حكمه وتطلعوا إلى العودة إلى حكم آل يعفر فكسروا أبواب السجن في صنعاء وأخرجوا منه آل يعفر، ومواليهم آل طريف^(٣)، فعاد الإمام إلى صنعاء لإخضاعهم، وإعادة ثباتها إلى حوزته، ودخل صنعاء، ولجأ آل يعفر إلى مقرهم الرئيسي، وتولى أمر شبام من جديد أسعد بن يعفر. ودارت الحرب بين الإمام وآل يعفر سجلاً واضطربت البلاد من هذه الحروب التي لم تؤد إلى نتيجة حاسمة، فسادت الأحوال الاقتصادية في شبام وصنعاء من جراء هذه الحروب، وقاسى الناس آلام البؤس والحرمان من هؤلاء الطامعين في بلادهم، وتعطلت الزراعة، وكسدت التجارة، وانقطعت الطرق واغتنب القادة المتحاربون أموال الناس^(٤).

رأى الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عدم جدوى هذه الحروب فعاد إلى صعدة سنة ٢٨٩ هـ. وبذلك مهد السبيل لآل يعفر بالعودة إلى صنعاء، وأتاب أسعد بن يعفر على صنعاء مولاة إبراهيم بن خلف، وبقي هو في شبام^(٥).

لما ولي الخليفة المكتفي الخلافة، أعاد جفتم إلى حكم صنعاء، الأمر الذي أثار ثائرة آل يعفر، لأن عودة جفتم تفقدتهم ملكهم من جديد، واحتالوا على جفتم حتى قبضوا عليه^(٦)، وضموا جيشه إلى جيشهم، ولكنه استطاع الفرار من سجنه وعاد إلى صنعاء، وانضم إليه أنصاره بها^(٧)، ودار قتال مرير بين جفتم وأسعد بن يعفر، انتهى بهزيمة جفتم وقته. وبذلك أمن الأمير أسعد بن يعفر في ولايته.

(١) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ١٤.

(٢) الخرجي: الكفاية والإعلام ص ١١٨.

(٣) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ١٤.

(٤) الخرجي: الكفاية والإعلام ص ١١٩.

(٥) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ١٥.

(٦) يحيى بن الحسين غاية الأمان ص ١٩٦.

(٧) يحيى بن الحسين: غاية الأمان ص ١٩٩.

لكن صنعاء تعرضت لخطر داهم زاد أمورها اضطراباً، فقد غزاها علي بن الفضل سنة ٢٩٣هـ، وهزم أسعد بن يعفر، واستباح ابن الفضل صنعاء قتلاً وأسراً ونهباً وهتكاً المحارم وفعلت العظائم، وغادر صنعاء من استطاع الفرار بأهله وماله^(١). ولم يكتف ابن الفضل بالسيطرة على صنعاء، بل أرسل جنده إلى شبام، وطرد منها آل يعفر^(٢)، وبذلك فقد آل يعفر ملكهم مرة أخرى.

استنجد أهل صنعاء بالإمام الهادي لينقذهم من الظلم وجور علي بن الفضل.. فاستجاب الإمام لنداء أهل صنعاء، ووجه إليها علي بن جعفر العلوي، والدعام بن إبراهيم، فلما اقترب القائدان من صنعاء، تجنب أنصار علي بن الفضل الاشتباك معها، فغادروا صنعاء، ودخلها ثانية الإمام الزيدي، ولكن ابن الفضل لم يتفاض عن انتزاع صنعاء منه، فسار إليها على رأس جيش كثيف لاستردادها، ودخل صنعاء، ونكل بأهلها، واستباحها لجنده، وقتلوا كل من وجدوه فيها، وليث أنصار ابن الفضل في صنعاء ثلاث سنين يعيشون في البلدة فساداً ونهباً وتخريباً، وساموا أهلها سوء العذاب والذل والشقاء^(٣).

على أن أسعد بن يعفر لم يأل جهداً في سبيل طرد علي بن الفضل من بلاده، واستعاد ملكه السليبي، فطارد أنصار ابن الفضل في شبام وهزمهم وطردهم سنة ٢٩٧هـ وعادت شبام إلى حوزته، واستمرت الحروب بين ابن الفضل وأسعد بن يعفر حول السيطرة على صنعاء، وانتهت بعقد صلح بين الرجلين بمقتضاه قبل أسعد بن يعفر أن يحكم إمارته نيابة عن علي بن الفضل، ويخلع طاعة بني العباس، ويلبس البياض شعار الإسماعيلية بدلاً من السواد شعار العباسيين^(٤).

على أن ولاء أسعد بن يعفر لعلي بن الفضل كان حيلة وخديعة منه، ليأمن جانبه، وليتقى شروره وأثامه، وهو سنى متمسك بسنيته، ويقال أنه المستول عن المؤامرة التي راح ضحيتها ابن الفضل سنة ٣٠٠-٣٠١هـ^(٥) وهاجم على أثرها المديخرة سنة ٣٠٤هـ - مقر ابن الفضل - وحاصرها وضيق على أهلها، ورماهم بالمنجنيقات، حتى اشتد الأمر على أهلها،

(١) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ١٥.

(٢) الجندی: السلوك ص ١١٤.

(٣) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى: ص ٢٠١.

(٤) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٠٢.

(٥) نشوان الحميري: الحور العين ص ١٩٩.

ونفذت المؤن والأقوات، وقاسى الناس ويلات الحصار، الأمر الذى يسر له دخولها قهرا بالسيف^(١)، ولما دخلها نهب ما فيها من أموال ابن الفضل، وأسر كل من تعرض له، وسبى بنات على ابن الفضل الثلاث وأهدى إحداهن لابن أخيه قحطان، واستخلف على المذيخرة - بعد أن ضمها إلى حوزته- إبراهيم بن إسماعيل بن عباس، كما سيطر على مخلاف جعفر- الذى كان فى قبضة ابن الفضل، وهكذا آل ملك ابن الفضل إلى آل يعفر، واتسعت دولة آل يعفر، وأمنت من الأخطار الجسيمة التى تعرضت لها^(٢).

نسب أسعد بن يعفر إلى نفسه علنا مسئولية التخلص من ابن الفضل، بفخر شديد لأن بلاد اليمن كلها كانت تبغض على بن الفضل، وتنسب إليه خروجه عن الإسلام،... والتمادى فى الكفر والإلحاد والضلال، كما ذاق الكثير من اليمانية الظلم والجور من ابن الفضل وجنده^(٣). وقد عبر أسعد بن يعفر عن شعور مواطنيه العدائي لابن الفضل، وتلقى اليمانية خبر مقتله بالسرور والغبطة، واطمأن الناس على دينهم وأرواحهم وأملاكهم. وقد قتل أسعد بن يعفر ولد ابن الفضل، وعدداً من أنصاره، وعاد يظهر ولاءه وطاعته للخليفة العباسي^(٤)، إذ هو سنى- كما قلت- متمسك بسنيته، وينبذ الأفكار التى تتعارض مع السنة، حقيقية أظهر ولاءه- من قبل- لابن الفضل، ولكنه فعل ذلك تجنباً لخطره، وحفاظاً على ملكه. وفى نفس الوقت ترقب الفرص المناسبة للتخلص من عدوه.

قوى أمر آل يعفر بعد تخلصهم من ابن الفضل حتى أنهم تطلعوا إلى السيطرة على بلدان الدولة الزيدية فى اليمن بعد ضعفها على أثر موت الإمام الناصر، فقدم حسان بن عمار بن يعفر من نجران إلى صعدة ودخلها، وضمها إلى حوزة الإمارة اليعفرية^(٥).

ولكن قوة الإمارة اليعفرية لم تستمر طويلاً، فقد اشتد ساعدها فى عهد الأمير أسعد ابن يعفر بفضل حنكته السياسية ومقدرته الحربية، ولما توفى سنة ٣٣١هـ أخذت الإمارة اليعفرية فى الضعف والتدهور، وطمع فى صنعاء الطامعون وسيطر عليها أحمد بن محمد

(١) الجندى : السلوك ١٤٧-١٤٨.

(٢) الحمادى اليماني: كشف أسرار الباطنية ص ٣٨.

(٣) الجندى : السلوك ١٤٩.

(٤) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٠٩.

(٥) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢١٦.

الضحاك- صاحب ريده - وحكمها نيابة عن الإمام المختار بن ناصر^(١). وبذلك عادت صنعاء إلى حوزة الدولة الزيدية.

على أن آل يعفر لم يتفاوضوا عن انتزاع صنعاء منهم، ففي سنة ٣٤٥هـ استولى على بن وردان- أحد موالى آل يعفر- على صنعاء، ولكن حكم آل يعفر لصنعاء لم يستمر طويلا، فلم يلبث أن عاد ابن الضحاك إلى صنعاء واستردها، وحكمها نيابة عن ابن زياد- صاحب زبيد^(٢)، بعد أن خلع الإمام الزيدى.

اضطربت الأمور فى صنعاء؛ وتنازعتها الأمراء، فحكمها تارة الأمير اليعفرى عبد الله بن قحطان، وتارة ابن الضحاك، وتارة الإمام.

لما توفي الأمير أسعد بن يعفر، خلفه الأمير عبد الله بن قحطان، واتخذ هذا الأمير سياسة مخالفة نحو الخلافة العباسية عن سياسة أسلافه، فتطلع إلى الاستقلال نهائيا عن الدولة العباسية حتى رفض مجرد الانتماء الشكلى للخلافة، وهو الانتماء الذى حرص عليه أسلافه، وكان هذا الأمير متقلبا فى سياسته، فبدأ عهده بإظهار ولائه للخلافة العباسية، ثم خلع طاعة بنى العباس بعد قليل، وحذف اسمهم من الخطبة وأظهر ولاءه نحو الخليفة الفاطمى فى عصر العزيز بن المعز، حتى يكتسب حكمه الصفة الشرعية، ويضمن دفاع الفاطميين عنه فى حالة تعرضه لبطش بنى العباس، وسرعان ما نقض ولاءه للخلافة الفاطمية، وأعلن ولاءه للإمام الزيدى القاسم بن على العياني ولم يلبث أن خلع طاعة هذا الإمام. وبذلك اتسمت سياسة هذا الأمير بالتردد، وعدم الصمود فى انتمائه لمذهب معين.

وكان لهذا الأمير مطامع توسعية فى اليمن، فغزا زبيد سنة ٣٧٩هـ، ودخلها، لكنه لم يلبث أن غادرها إلى مخلاف جعفر، ودخل مدينة أب- عاصمة المخلاف- فى مستهل سنة ٣٨١هـ ثم استولى على هذا المخلاف، وانتزعه من بنى زياد لكن هذا الأمير لم يستمر مسيطراً على هذه البلاد، بل سرعان ما غادرها، عائداً إلى مقره فى كحلان^(٣). وعلى هذا فإن غزوات هذا الأمير خاطفة وسريعة.

(١) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ١٧.

(٢) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٣٣

(٣) مخلاف كحلان- بينه وبين ذمار مسيرة ثمانية أيام.

الشيئاني: قرة العيون ص ٢١٦.

واختلف المؤرخون فيمن خلف عبد الله بن قحطان، فذهب البعض إلى أن إمارته وملكه آل إلى الإمام القاسم^(١) العياني، ويرى آخرون أن أسعد الثاني ولي الأمر من بعد أبيه، وحكم صنعاء فترة من الوقت، وتوفي سنة ٣٩٣هـ. وكان أحمد بن يعفر آخر أمراء هذه الأسرة.

قلنا أن صنعاء كانت مطمح الأمراء المتنازعين من آل الضحاك وآل يعفر والإمام الزيدى، وأحياناً تبقى بلا أمير يحكمها، فتعم الفوضى، ويشتد الاضطراب، وظل الأمر كذلك حتى حكمها أحمد بن قيس الضحاك سنة ٤٠٥هـ، ولكنه غادرها في العام التالي وترك صنعاء بلا أمير، وأدى هذا الاضطراب الشديد في صنعاء، وكثرة الفتن والدسائس فيها إلى تدهور مبانيها بسبب أعمال التخريب والعنف، حتى لم يبق فيها سوى ألف وأربعمائة دار.

حكم اليمن في مستهل القرن الخامس الهجري أمراء متنازعون، فالتهاثم وجميع أعمال زبيد حكمها موالى بنى زياد، وعدن ولحج وأبين وحضرموت والشحر إلى بنى معن، وسمدان والدملو^(٢) ونخر والتعكر إلى بنى الكرندي. وأما اليمن الأعلى فانقسم بين آل يعفر وآل الضحاك وبنى أبى الفتوح وأولاد الإمام الداعي يوسف بن يحيى وأولاد القاسم بن على العياني، واستقرت صنعاء لعلى بن أبى حاشد بعد محاولات فاشلة من الإمام لاستردادها. ولما زحف الصليحي إلى صنعاء سنة ٤٠٠هـ، عول حاكمها ابن أبى حاشد على منعه عنها، فاشتبك ابن أبى حاشد مع الصليحي في معركة حضور بالقرب من صنعاء، قتل فيها ابن أبى حاشد، ودخل الصليحي صنعاء.. وبدأ عهد جديد في صنعاء، استقرت فيه المدينة، وأمن الناس على أموالهم وأرواحهم، وانتهى عهد الفتن والقتال وأمنت البلاد من أطماع الأمراء المتنازعين، وبدأت الأحوال الاقتصادية في المدينة في التحسن والازدهار.

(١) العرشى: بلوغ المرام : ص ٣٥.

(٢) أبين: مغلاف منه عدن، وقيل موضع في جبل عدن.

(٣) الشحر : على ساحل بحر الهند من ناحية اليمن بين عدن وعمان.

(٤) ذخر : جبل بالمعافر.

دولة الأئمة الزيدية

فى صعدة

نشأة الزيدية

الشيعة حزب نشأ بعد وفاة عثمان بن عفان، وقد التفوا حول على بن أبى طالب وناصروه، وبايعوه بالخلافة على اعتبار أنه أحق بها، وقد ازداد نفوذهم، وانتعشوا بتولية على ابن أبى طالب الخلافة، واتخاذ الكوفة حاضرة للدولة العربية الإسلامية، ولم ينته هذا الحزب بوفاة على، بل ظل قائماً يناصر ويشايخ آل على ويطالب ببقاء الخلافة وراثية فى ذريته، واعترضوا على تولية أحد من غير أفراد آل بيت رسول الله الخلافة، ولقد استاءوا كثيراً من الصلح الذى عقد بين الحسن بن على ومعاوية بن أبى سفيان سنة ٤١ هـ والذى بمقتضاه تنازل الحسن عن حقه فى الخلافة لمعاوية، لذلك اعترضوا على تولية بنى أمية الخلافة واعتبروهم مغتصبين لها من أصحابها الشرعيين^(١)، وأصبحت خطة الشيعة بعد نزول الحسن ابن على عن الخلافة لمعاوية تنحصر فى طاعة الإمام من آل بيت رسول الله، والانتظار حتى يأمرهم هذا الإمام - الذى اتخذ المدينة داراً لمقامه - بالخروج لاستعادة سلطانهم الضائع^(٢). ازداد نشاط الشيعة فى العراق طوال الحكم الأموى، وقاموا بعدة ثورات ضد الخلفاء الأمويين حتى تولى هشام بن عبد الملك الخلافة، فعهد بحكم العراق إلى خالد بن عبد الله القسرى، فاتبع سياسة حكيمة، فكان يحسن وفادة من يفد عليه من بنى هاشم، وكان لهذه السياسة أثرها فى التزام الشيعة جانب الهدوء والسكينة، على أن هذا الحال لم يدم طويلاً، فقد خلف يوسف بن عمر الثقفى، خالد القسرى، وانهج سياسة مع الشيعة تخالف سياسة سلفه فأساء معاملتهم، وتبعهم، وزج كل من شك فى نواياه فى السجن^(٣).

وأبرز من تعرض لبطش هذا الوالى، زيد بن على زين العابدين بن الحسين بن على بن أبى طالب، وكان زيد من عظماء أهل البيت علماً وزهداً وورعاً وشجاعةً وديناً وكرماً، وكان دائماً يحدث نفسه بالخلافة، ويرى أنه أهل لذلك «وما زال هذا المعنى يتردد فى نفسه، ويظهر

(١) فلهون: الخوارج والشيعة ص ١٤٧-١٤٨.

(٢) محمد جمال الدين سرور: الحياة السياسية ١٣٢.

(٣) ابن طباطبغا: الفخرى فى الآداب السلطانية ١١٠-١١١.

على صفحات وجهه وقلنت لسانه^(١) وقد أثنى عليه كبار معاصريه، فقال عنه الشعبي: ما رأيت أفضل ولا أفقه ولا أشجع من زيد، وقال عنه أبو حنيفة: ما رأيت في زمانه أفقه ولا أعلم، ولا أبرع جواباً، ولا أبين قولاً منه، كان منقطع القرين. وكان يقال له حليف القرآن^(٢).

حامت الشكوك حول زيد وهو بالمدينة المنورة، فقصده يوسف بن عمر لإحراجة، وحاول إثارة خلافات بينه وبين بعض أفراد أسرته، كما ادعى عليه ادعاءات غير صحيحة، فاتهمه بأنه أخذ جائزة من خالد بن عبد الله القسري، وابتاع أرضاً له^(٣) -أى القسري- بالمدينة بعشرة آلاف دينار، ثم أخذ الجائزة، ورد الأرض عليه^(٤)... فاستدعى الخليفة الأموي هشام بن عبد الملك، زيدا إلى الشام، وسأله عن الجائزة فاعترف بها، وأنكر ما سوى ذلك وهو الأرض - وحلف لهشام، ثم حدث نقاش حاد بينه وبين هشام الذى قال: قد بلغنى أنك تطلب الخلافة وتتمناها، ولست أهلاً لها وأنت ابن أمة. فغضب زيد وقال للخليفة: ليس أحد أولى مكانة بالله ولا أرفع منه منزلة من نبي ابتعثه وقد كان إسماعيل ابن أمة لأم أخيه، فاختاره الله عليه، وأخرج منه خير البشر. واستاء هشام من هذا الجواب المنفع لزيد فأزمع زيد الخروج على حكم هشام، ودعوة أنصاره للالتفاف حوله، وانتزاع حقه فى الحكم من الأمويين، فلما توجه إلى المدينة، تتبعه أهل الكوفة، وقالوا له: أين تذهب يرحمك الله ومعك مائة ألف دونك، وليس عندنا من بنى أمية إلا قليل، لو أن قبيلة منا تصدت لهم لكفتهم بإذن الله، وما زالوا به حتى قال لهم: يا قوم، إني أخاف غدركم فإنكم فعلتم بجدى الحسين ما فعلتم، وأبى عليهم، فقالوا: نناشدك الله إلا ما رجعت، ونحن نبذل أنفسنا دونك، ونعطيك من الأيمان والمعهود والمواثيق ما تثق به، فإننا نرجو أن تكون المنصور، وأن يكون هذا الزمان الذى يهلك فيه بنى أمية، فلم يزالوا به حتى ردوه، فلما رجع إلى الكوفة، أقيمت الشيعة تختلف إليه يبأيعونه حتى بلغ عدد أنصاره خمسة عشر ألفاً من أهل الكوفة سوى أهل المدائن والبصرة وواسط والموصل وأهل خراسان والرى وجرجان والجزيرة^(٥).

(١) المصدر السابق ص ١١٨.

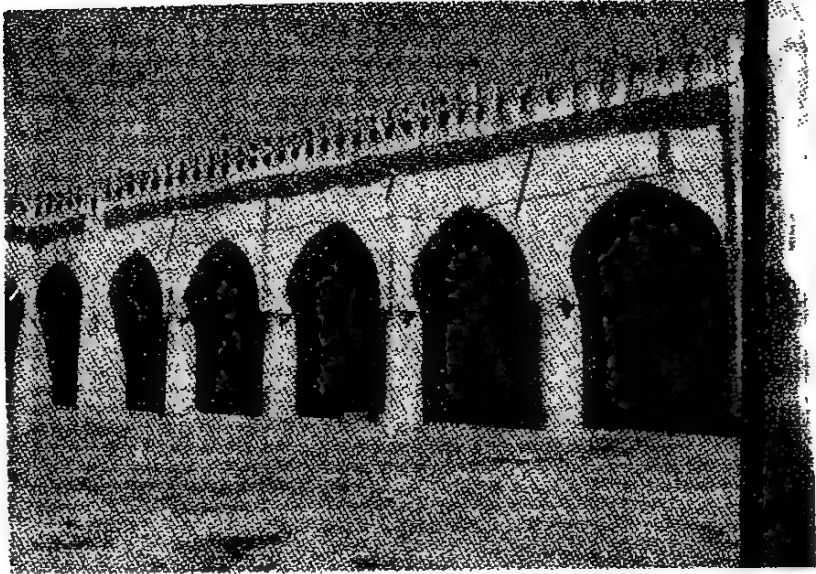
(٢) المقرئى: المواعظ الاعتبارية ج ٢ ص ٤٣.

(٣) الأصفهاني: مقاتل الطالبين ص ١٧.

(٤) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٢٣.

(٥) الأصفهاني: مقاتل الطالبين ٩٧.

لوحة (٣) المئذنة الشرقية
بالجامع الكبير بصنعاء



لوحة (٤) عقود الباليكات والشرفات المستننة بجامع الجند - تعز

تعهد أهل الكوفة بالولاء والطاعة للإمام زيد ونصرته حتى الموت، وبايعوه وكانت بيعته: إنا ندعوكم إلى كتاب الله وسنة نبيه وجهاد الظالمين، والدفع عن المستضعفين وإعطاء المحرومين وقسمة هذا الفئ بين أهله بالسوية، ورد المظالم، وفعل الخير ونصرة أهل البيت، وكان يعاهد من بايعه بأن يشترك معه في قتال العدو وينصح له في السر والعلانية^(١) ولما اكتمل الأمر لزيد، قال: الحمد لله الذي أكمل لى دينى، والله إني كنت أستحي من رسول الله أن أرد عليه الحوض غدا ولم أمر فى أمته بمعروف، ولم أنه عن المنكر^(٢).

لما علم يوسف بن عمر- والى العراق- بأن زيد بن على يدعو لنفسه فى الكوفة، أمر عامله عليها باتباعه، والقضاء على حركته، والقبض عليه، ولكنه وجد صعوبات بالغة فى مهمته، ذلك أن زيدا كان يقيم^(٣) فى الكوفة فى بيوت متعددة، ولا يعلم بتحركاته إلا أنصاره المقربون إليه.

لكن أهل الكوفة نكثوا بالمعهد الذى قطعوه على أنفسهم للإمام زيد، فاجتمع به بعض كبار أعوانه، وسألوه عن رأيه فى أبى بكر وعمر، فقال زيد: رحمهما الله، وغفر لهما، ماسمعت أحدا من أهل بيتى يتبرأ منهما، ولا يقول فيهما إلا خيرا، قالوا: فلم نطلب إذن بدم أهل البيت، فكان جواب زيد: إنهم قد ولوا فعدلوا فى الناس، وعملوا بالكتاب والسنة، ولم نتبع عنهم كفرا^(٤).

اعتقد أنصار زيد حينما استمعوا إلى هذا الجواب بأنه خارج على آراء الشيعة التى ترى أن خلافة كل من أبى بكر، وعمر بن الخطاب غير شرعية، لذا نكثوا ببيعته، وسموا رافضة، وقال عنهم زيد: الرافضة حربى وحرب أبى فى الدنيا والآخرة، مردت الرافضة علينا، كما مردت الخوارج على على عليه السلام^(٥).

لم يبق مع زيد من أهل الكوفة سوى مائتين وثمانية عشر رجلا. كما أن أهل الكوفة كانوا يفتقرون إلى وحدة الصف، وكانوا فرقا تناوئ الدولة والحكم الأموى، بل كان منهم فريق من الخوارج. ولا يمكن قبول الرواية التى تقول أن أنصار زيد قد التفوا حول

(١) الفخرى فى الآداب السلطانية ص ١١٨

(٢) للمسعودى: مروج الذهب ج ٢ ص ١٦٢.

(٣) الفخرى فى الآداب السلطانية ص ١١٨.

(٤) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٢٢ هـ.

(٥) للمسعودى: مروج ج ٢ ص ١٦٢.

أخيه محمد الباقر لأنه أحق بالإمامة، بل إن زيدا كان يشك في نوايا أهل الكوفة، وقال لهم: إنى أخاف أن تخذلوني وتسلموني كفعلكم بأبى وجدى. كما أن زيدا لم يتجه إلى الكوفة إلا بعد أن استدعاه أهلها. على كل حال اشتبك زيد بن علي بجنده القليل مع جند يوسف بن عمر في شوارع الكوفة عدة أيام، وانتصر في بعض المعارك، ولكن الدائرة في النهاية دارت عليه فقتل^(١).

على أن نهاية حياة زيد بن علي لم تنه آراءه وأفكاره، بل ظل صدها يتردد في العالم الإسلامى حتى يومنا هذا، وتجدد استجابة لدى كثير من المسلمين، فنشأت طائفة الزيدية التى تتخذ من تعاليمه وأقواله وأحاديثه وفتاواه واجتهاداته الدينية ملهبا يلتزمون بها يشتمل عليه. ولقد بدأ هذا المذهب فى الانتشار أولا... بواسطة تلاميذه الذين هم من الدرجة الأولى أولاده، وأصحابه ومريديه، وهؤلاء التلاميذ نقلوا فقه زيد فى الأقاليم الإسلامية؛ لأنهم لم يستطيعوا البقاء فى المكان الذى تركهم فيه حين استشهادهم حتى لا يتعرضوا للأذى والاضطهاد من الأمويين، لقد كان فرار هؤلاء التلاميذ إلى البلاد الإسلامية المختلفة سبباً فى نشر الآراء الزيدية، كما أن الأئمة من آل البيت الذين حملوا أمانة ذلك المذهب واجتهدوا فيه تفرقوا أيضاً فى الأقاليم وكان لهم فيها أنصار وأتباع، وتنقلوا فى الأمصار الإسلامية فرارا من بطش بنى أمية، وهم فى تنقلهم ينشرون المذهب ويفقهون الناس، لذلك انتشرت آراء الإمام زيد فى البقاع الإسلامية كلها.

لم تنته الحركة التى قام بها زيد بن علي زين العابدين فى الكوفة للتخلص من الحكم الأموى بوفاة، فظل فريق من أتباعه - الذين عرفوا بالزيدية - موالين له، فعمد رجل من بنى أسد إلى يحيى بن زيد، وقال له: قد قتل أبوك، وأهل خراسان لكم شيعة، فالرأى أن تخرج إليها، وطلب الرجل من عبد الملك بن بشر بن مروان أن يستضيفه حتى يكف الطلب عنه، فإذا سكن الطلب خرج يحيى فى نفر من الزيدية إلى خراسان.

ظل بن يحيى زيد مقيما فى خراسان حتى وفاة هشام بن عبد الملك، وقد التف حوله الزيدية، وبإيعاز إمامه، على أن الخليفة الأموى يزيد بن الوليد أمر نصر بن سيار - والى خراسان - بتتبع يحيى بن زيد، وقمع حركته. فأرسل فرقة من جيشه اشتبكت معه ومع أنصاره فى معركة أسفرت عن مقتله سنة ١٢٥هـ^(٣).

(١) ابن الأثير: الكامل فى التاريخ حوادث سنة ١٢٢هـ.

(٢) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٢٥هـ.

(٣) المسعودى: مروج الذهب ج ٢ ص ٣٢٥-٣٢٧.

لما قامت الدولة العباسية عارضها العلويون أيضاً، واعتبروا العباسيين مختصين للخلافة منهم كما كان الحال بالنسبة للأمويين، ومن ثم قامت ثورات ضد الحكم العباسي منذ بدايته، فثار محمد بن عبد الله بن الحسن الملقب بذي النفس الزكية، ضد المنصور، وثار أخوه إبراهيم أيضاً، وقد أحبط الخليفة المنصور المحاولتين؛ وأمعن في التنكيل بالعلويين؛ ففر كثير منهم إلى الأطراف النائية في الدولة الإسلامية، فمثلاً إدريس بن عبد الله العلوي بعد موقعة فنج فر إلى المغرب الأقصى واستطاع أن يقيم الدعوة العلوية هنالك ويؤسس دولة الأدارسة^(١).

وفر أخوه يحيى بن عبد الله إلى المشرق سنة ١٧٦هـ ونزل بلاد الديلم واشتدت شوكته، وقوى أمره، ونزح إليه الناس من الأمصار والكور، وأسقط ذلك في يد الخليفة الرشيد^(٢)، ورأى أن هذه الحركة تهدر دولته، وعول على ضرورة قمعها، فسير إليه الفضل ابن يحيى البرمكي في خمسين ألف مقاتل^(٣) ومعه صناديد القواد، وولاه الجيال والرى وجرجان وطبرستان. ودباوند... رأى الفضل أن يأخذ يحيى باللين بدلا من الحرب فكتب إليه يستميله، وناشده وحذره، وأشار عليه، وبسط أمله، وأرسل إلى يحيى رسولا، وطلب منه أن يقنع يحيى بالمسير إليه^(٤) فما زال يبحي حتى أجابه إلى الصلح، ووافق على أن يعود معه إلى بغداد بشرط أن يكتب له الرشيد أماناً بخطه على نسخة يبعث بها، فكتب الفضل بذلك إلى الرشيد، فسره، وعظم موقعه عنده، وكتب أماناً إلى يحيى بن عبد الله، وأشهد عليه الفقهاء والقضاء وجلة بنى هاشم ومشايخهم^(٥) فوجه الفضل الأمان إلى الإمام العلوي، فقدم يحيى إلى الفضل، وسار معه إلى بغداد، وقدم إلى الرشيد فأحسن وفادته، وأمر له بمال كثير، وأجرى له أرزاقا سنوية، وأنزله في دار تليق به ولكن الرشيد لم يلبث أن توجس منه خيفة، فزجه في السجن، ولم يلبث أن توفي بعد ذلك بقليل^(٦).

(١) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ١٢٥هـ.

(٢) ابن الأثير: الكامل في التاريخ : حوادث سنة ١٢٥هـ.

(٣) الأصفهاني: مقاتل الطالبين ١٠٥

(٤) ابن الأثير: الكامل في التاريخ حوادث سنة ١٧٦هـ.

(٥) الأصفهاني: مقاتل الطالبين ص ٣١٢-٣١٣.

(٦) الطبري: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٧٦هـ.

على أن ظهور الإمام العلوى فى بلاد الديلم، والتفاف الناس حوله قد ترك انطباعاً عند أهلها على الرغم من قصر إقامته بينهم- فأقبلوا على التشيع وتحمسوا لآل البيت، وتطلعوا إلى اليوم الذى تتحقق فيه ما تصبو إليه نفوسهم، وهو اليوم الذى يحكمهم فيه إمام من آل بيت رسول الله- لذلك التفوا حول أفراد الطائفة الزيدية التى انتشرت فى هذه البلاد فراراً من بطش العباسيين، وبدأ الإسلام ينتشر فى هذه البلاد على أيديهم، لذلك فلا غرو أن ينتشر الإسلام فى هذه البلاد على مذهب الطائفة الزيدية بصفة خاصة؛ وهذا هو ما حدث أيضاً فى طبرستان وجرجان؛ فقد انتشر الإسلام فيها قبل بلاد الديلم؛ وجهود الزيود- الذين لجأوا إلى هذه البلاد- أثمرت فيها؛ إذ اعتنق أهلها المذهب الزيدى^(١).

كذلك ظهر فى المدينة المنورة، القاسم الرسى بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب، أخذ العلم عن علماء المعتزلة والسنة وآل البيت، وله مصنفات فى المذهب الزيدى فاق فيها معاصريه، وباع القاسم، ابن طباطبا، ولما توفى عام ١٩٩هـ، ودعا القاسم إلى نفسه، أجابه خلق كثير فى مكة والمدينة والكوفة والرى وقزوین وطبرستان والديلم، وحثوه على الظهور، ولما اعتزم ذلك، عاش فى مصر فترة من الوقت مختفياً عن أعين بنى العباس، وأرسل دعائه من مقره السرى إلى الاقاليم. وقد ذاع أمره، وآمن بدعوه خلق كثير، وترقبوا بشغف شديد ظهوره، وإعلان نفسه إماماً، ولكن الخليفة المعتصم ضيق عليه الخناق وأرسل مخابراته للبحث عنه، والقبض عليه، ولما علم بعدم استطاعته الظهور- بسبب شدة مراقبة الخليفة المعتصم لتحركاته السرية المريبة- عاد إلى بلاد الحجاز، وتخلّى عن الدعوة لنفسه. وعن فكرة الثورة، وقضى بقية حياته فى قرية الرس معتزلاً الحياة السياسية، وعاكفا على التأليف والعبادة، وتوفى سنة ٢٤٦هـ^(٢).

عاش يحيى بن الحسين بن القاسم الرسى فى الرس وتأثر بالنشاط العلمى لجده القاسم الرسى، كما عول على أن يدعو لنفسه بالإمامة، وهو الأمر الذى لم يتمكن جده منه، فالدولة العباسية فى عهد جده الرسى كانت قوية، تستطيع أن تبطش بكل حركة مضادة لحكمها، أما يحيى بن الحسين فقد أخذت الدولة العباسية فى الضعف، ووجد يحيى أنه يستطيع أن يعلن الثورة فى اليمن بعيداً عن أعين بنى العباس الغارقين فى مشاكلهم الداخلية، والحركة العلوية يمكن أن تجتد الحماية والأمن فى بلاد اليمن لأن تضاريسها

(١) الشهرستانى؛ الملل والنحل ص ١٧٦.

(٢) ابن الأثير؛ الكامل فى التاريخ حوادث سنة ٢٤٦هـ.

المعقدة، وطبيعتها الصعبة يمكن أن تكونا درعاً للثورة ضد أعدائها العباسيين، كما أن أهل اليمن - كما رأينا - يؤيدون الانتفاضات العلوية، والحركات المعارضة لبنى العباس عموماً.

ومهما يكن من أمر فقد خرج يحيى بن الحسين إلى بلاد اليمن سنة ٢٨٠هـ...، وبلغ الشرف، ودعا الناس إلى طاعته، فأذعنوا له، وحدد لهم تعليمات يسرون عليها، وهى العمل بكتاب الله وسنة نبيه، وإقامة الحدود، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والجهاد فى سبيل الله، والصبر على الضراء والبأساء... ولكنهم لم يستجيبوا إلى تعاليمه، ووجد منهم إغراضاً، فعاد إلى بلاد الحجاز.

على أن وفداً من أهل اليمن ذهب إلى الإمام، وألحوا عليه فى ضرورة العودة إلى اليمن، لتخليصهم من الانقسامات وحالة التفكك التى تعانى منه البلاد، وتولية أمرهم، وحكمهم بما أمر به الله ورسوله^(١).

عاد الإمام الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين إلى صعدة مرة أخرى سنة ٢٨٤هـ وولوه أمرهم وحكمهم بما أمر به الله، فجبى الزكاة طبقاً للشرع، ووزعها على المحتاجين والأيتام، والتف الناس حول الإمام العلوى ورأوا فيه أملهم المنشود فى إعادة الحياة الإسلامية إلى ما كانت عليه، وإلى ما يجب أن تكون عليه.

كان الهادى داعياً إلى حكم إسلامى على المذهب الزيدى، إذ حدد أصول الدين فى معرفة الله وتوحيده والعدل والوعد والوعيد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ثم الخروج مع أئمة آل البيت من ولدى الحسن والحسين، وكان فى دعوة الناس إلى مبايعته يشترط على نفسه أربعة شروط:

وهى الحكم بكتاب الله وسنة الرسول، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأن يؤثر أتباعه على نفسه، فلا يتفضل عليهم، وأن يقدمهم عند العطاء قبله، وفى نفس الوقت يتقدمهم عند لقاء عدوه وعدوهم بشرط الطاعة لله فى السر والعلانية، وأن يطيعوه ما أطاع الله ورسوله. فإن خالف فلا طاعة له عليهم^(٢).

(١) على بن محمد العباس: سيرة الإمام الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين ص ٤١

نشوان الحميرى: الحور العين ص ١٩٧٦.

(٢) أحمد صبحى: الزيدية ص ٤١.

طلبت بعض البلدان اليمينية الانضمام إلى دولة الإمام الناشئة، فسار إلى نجران، واستقبله أهلها بالبشر والترحيب، وتطلعوا إليه في أن يمنع عنهم ماتهموا له من هجمات بنى الحرث عليهم^(١)، فعقد الهادي صلحا بين الأطراف المتنازعة، وساد الوئام بين أهل نجران، وباعه أهل نجران إماما، وأعطى أمانا لأهل الذمة، وقرر عليهم الجزية، وعاد إلى صعدة بعد أن هدأت نجران^(٢).

تطلع الهادي إلى توسيع رقعة دولته، فسار في سنة ٢٨٥هـ إلى برط واستولى عليها، وحارب همدان حتى أخضعها، وعهد إلى ولاية من قبله بحكم البلاد التابعة لدولته، ولكن الهادي واجه الكثير من الصعاب في السيطرة على دولته، فقامت ضده عدة ثورات. فامتنع أهل وشحة عن أداء الزكاة، فأخضعهم، وأعطى أمانا لأهلها، وجبى الزكاة منهم، ووزعها على فقرائهم، فطابت نفوسهم، كما أخضع حركة التمرد التي قامت ضده في نجران^(٣).

لما استقر الإمام الهادي إلى الحق في صعدة، وأحيا بين أهلها الروح الإسلامية، ونشر بينهم الأمن والعدل، رحبت البلاد اليمينية بالدخول في دولة الإمام، ومن بين هذه البلاد صنعاء، فأرسل أهلها إليه فريقا يطلبون القدوم إلى بلدهم^(٤)، ويعدونه بالدخول في طاعته، فرحب بدعوة أهل صنعاء إليه واتجه إليها^(٥)، ولما اقترب من صنعاء، خرج إليه أبو العتاهية لاستقباله، وباعه، وأقسم له يمين الولاء والطاعة^(٦)، فأمره الهادي بالقيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ودخل صنعاء بصحبة أبي العتاهية^(٧). على أن بعض أهل صنعاء عارضوا دخول الهادي صنعاء، ومن بينهم أنصار الوالي العباسي جفتم، وقد عبروا عن معارضتهم لدخول الإمام مدينتهم، حينما كان الإمام يصلي الجمعة، ويخطب في الناس فأعملوا السلب والنهب والتخريب داخل المدينة، ولما انتهى الهادي من الصلاة، قاد أنصاره ومؤيديه في قمع الحركة المضادة له، وقهر مخالفيه ومعارضيه، واجتذب إليه جند

(١) علي بن محمد العباس: سيرة الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ص ٦٧.

(٢) المصدر السابق ٧٣

(٣) علي بن محمد العباس: سيرة الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ص ٩٣.

(٤) المحلى: الحقائق الوردية ج ٢ ص ٢٢٩.

(٥) المتوكلي: أنباء الزمن ورقة ٢٥.

(٦) الشرفي: عمدة الأكياس ورقة ٦٧.

(٧) الشيباني: قرة العيون ج ١ ص ١٧٤.

صنعاء، بأن زاد من رواتبهم وسلم إليه أبو العتاهية مقاليد الأمور في صنعاء، واعتزل مهام منصبه^(١).

لما قبض الهادي على زمام الأمور في صنعاء، ودانت له بالولاء والطاعة واستوثق له الأمر، بعث عماله إلى الخاليف، ثم سار إلى شبام في صحبة أبي العتاهية لإخضاعها، وبعد أن خضعت له شبام، واستسلمت لحكمه، أوصى أهلها بتقوى الله، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ورفع عن الناس جميع المظالم التي كانوا يتعرضون لها من حكامهم السابقين^(٢)، وأمر ألا يفرض على الناس من الضرائب إلا ما أوجب الله عليهم، ثم عاد إلى صنعاء بعد أن استخلف ولده محمد بن الهادي على شبام، وترك معه جماعة من الجند^(٣).

لما عاد الهادي إلى صنعاء، ورأى أن يقوم بتوسيع رقعة دولته فاستخلف على صنعاء أخاه عبد الله بن الحسين، وفتح بعض البلاد، ومن بينها ذمار، وكان لا يغادر البلدة إلا بعد أن يعظ أهلها، ويبصرهم بشئون دينهم، ودار في عنس حتى اتسعت دولته، ولكن المعارضة ضد نظام حكمه ظلت قائمة، وانتهز آل طريف ضعف جند الهادي، وقلة عددهم، وشقوا عصا الطاعة على الإمام،... وتركزوا في جبل ذخار^(٤)، فلم يتفاض الهادي عن حركتهم المضادة لنظام حكمه، فقصدهم، واتسع نفوذ الثوار على الإمام، فسيطروا على شبام، وطرّدوا عمال الهادي منها، وقصدوا إلى السجن، وأخرجوا من فيه من أصحاب جفتم المعارضين للإمام، لكن الهادي استرد شبام، وطرّد المعارضين له منها، ونكل بالثوار^(٥).

على أن ابن محفوظ انتهز فرصة انشغال الهادي بمحاربة أعدائه في شبام، وسيطر على صنعاء، وطرّد عامل الهادي على صنعاء، وفتح السجن، وأفرج عن سجناء الهادي^(٦).

شجعت انتفاضة صنعاء البلاد المجاورة على الخروج على الإمام، فثارت مخالفات صنعاء، على حكم الإمام، وأعلنت الاستقلال عن حكمه، وخرج جماعة من صنعاء إلى ابن يعفر المسجون في ظهر، فأفرجوا عنه وعادوا به إلى صنعاء، وولوه أمرهم، فحكم صنعاء،

(١) الحلبي: الحقائق الوردية: جـ ٢ ص ٢٣١.

(٢) علي بن محمد العباس: سيرة الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ص ٢٢٥.

(٣) المتوكلي: أنباء الزمن الورقة ٢٥.

(٤) المتوكلي: أنباء الزمن ورقة ٢٦.

(٥) الشيباني: قرة العيون ص ١٧٤.

(٦) الحلبي: الحقائق الوردية جـ ٢ ورقة ٢٣٧.

وأقام الخطبة للخليفة العباسي المعتضد^(١)، وبذلك عادت صنعاء إلى حوزة الخلافة العباسية. على أن الإمام الهادي إلى الحق لم يتفاض عن خروج صنعاء من دائرة نفوذه، ولكنه لم يستطع استردادها، فقد ثارت عليه شبام والبون^(٢)، وواجه الخصومة في كل البلاد القريبة من صنعاء، بل إن آل طريف هاجموا بجيش كبير، وألحقوا به هزيمة منكرة^(٣).

على أن الهادي لم يستسلم للهزيمة، فقد اشتد ساعده بعد أن انضم إليه أخوه عبدالله ابن الحسين، وسار الأخوان قاصدين صنعاء، فخرج آل يعفر وآل طريف من صنعاء وشبام لمحاربة الهادي، ومنعه عن البلاد، ودارت الحرب بين الفريقين، الهادي وأنصاره من ناحية، وآل يعفر وآل طريف وأنصارهم من ناحية أخرى، وعلى الرغم من أن الهادي كان يحارب بفعلة قليلة، إلا أنه انتصر على أعدائه انتصاراً حاسماً، ودخل صنعاء، وأعطى أهلها أماناً، ولما عارضه بعض أهالي صنعاء اشتبك معهم، ونكل بهم، وشن الهادي عدة غارات على معارضيه في البلاد المجاورة لصنعاء^(٤).

على أن آل يعفر واصلوا الحرب ضد الإمام الهادي على الرغم من الهزائم التي لحقت بهم، وحشدوا الجموع من جميع المخاليف المؤيدة لهم حتى اجتمع لديهم عشرون ألفاً، وحاربوا الهادي، ولكنهم هزموا مرة أخرى^(٥).

أنفدت الحروب الكثيرة التي خاضها الهادي ضد أعدائه ما عنده من مال وسلاح، ولم يعد لديه ما يستطيع أن يغطي نفقات المعارك المتعددة التي كان عليه أن يخوضها ضد معارضيه، فطلب من أهل صنعاء سنة ٢٨٩هـ مالا، ولكنهم امتنعوا عن إمداده بالمال، فرحل من صنعاء، لأنه لم يعد في مقدوره مواصلة الحرب بعد أن نفذ ماله، وعاد إلى صعدة^(٦).

ظل الإمام الهادي على الرغم من الصعاب التي خاضها يتطلع إلى العودة إلى صنعاء، وقهر أعدائه ومخالفه، ففي سنة ٢٩٠هـ، وقع اختلاف بين آل يعفر ومواليهم، فكتب ابننا يعفر إلى الدعام بن إبراهيم يطلبان منه أن يكتب إلى الهادي ويستنهضه للوقوف إلى جانبهما

(١) المحلى: الحقائق الوردية جـ ٢ ورقة ٢٣٥

(٢) البون: أرض باليمن لهماذان.

(٣) الشيباني: قرّة العيون ١٧٥.

(٤) نشوان الحميري: الحور العين ص ١٩٦.

(٥) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ١٧٦.

(٦) المصدر السابق.

فى نزاعها مع الموالى، ويتعهدان بأن يسلما إليه ما فى أيديهما فى مقابل ذلك^(١). فاستجاب الإمام لهذا النداء^(٢)، ورأى فيه فرصة لاسترداد نفوذه على البلاد التى فقدوها، واتجه الإمام بجيشه إلى آل يعفر، ولكنه واجه موقفاً عصيباً آخر، ذلك أن أنصاره من آل خولان وهمدان ونجران، انفضوا من حوله فى الطريق، وعادوا إلى بلادهم، ولم يبق بعد ذلك من أنصاره إلا القليل، فلما بلغ آل طريف عودة بعض أنصار الإمام إلى ديارهم، باغتوا جيش الإمام على حين غفلة، وحاول الإمام عبثاً أن يستنجد بخلفائه من همدان. ولما وقعت الواقعة بين جيش الإمام وآل طريف، هزم جند الإمام شر هزيمة^(٣)، ولما هاجم على بن الفضل صنعاء، استنجد أهلها بالإمام، فسار لنجدتهم، ولبنى الإمام دعوتهم يحدوه فى ذلك رغبته الملحة فى استعادة نفوذه وسيطرته على صنعاء، وسار الهادى إلى صنعاء، ودخلها، وأرسل فرقاً من جيشه إلى مخاليف صنعاء، ولكن جند على بن الفضل كانوا له بالمرصاد، فلم يمكنوه من استعادة نفوذه على مخاليف صنعاء. بل إن الهادى لم يتمكن من البقاء فى صنعاء، فقد تصدى له موالى بنى يعفر وطاردوه منها، واستعاد أسعد بن يعفر حكمه فى صنعاء منتهزاً فرصة خروج أنصار على بن الفضل منها^(٤).

وعلى الرغم من الهزائم المتكررة والصعاب الكثيرة التى واجهها الهادى إلى الحق فى صنعاء فإنه استجاب لنداء أهل صنعاء بإنقاذهم من أنصار ابن الفضل الذين طردوا ابن يعفر، وسيطروا على صنعاء، فأرسل الإمام الهادى إلى صنعاء على بن جعفر العلوى، والدعم بن إبراهيم فى جماعة من أصحابه، فلما اقتربوا من صنعاء خرج منها أنصار ابن الفضل، ودخل جند الإمام صنعاء، وسيطروا عليها. على أن أنصار الإمام لم يكذبوا يستقر بهم المقام فى صنعاء حتى تعرضوا لما لا قبل لهم به، فقد عاد إلى صنعاء، على بن الفضل على رأس جمع كبير من رجاله، وقتل كل من اعترضه فى دخول صنعاء، واستباح على بن الفضل وجنوده صنعاء، وقتلوا أعداءهم فيها، وآلت صنعاء إلى على بن الفضل، وظل يحكمها ثلاث سنوات^(٥). وبذلك لم تستقر سياسياً فى القرن الثالث الهجرى، فتعرضت لأطماع

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ١٨٨.

(٢) الصمدى: مآثر الأبرار ورقة ٦١.

(٣) الشيبانى: قرة العيون ٢٠٠.

(٤) الصمدى: مآثر الأبرار - ورقة ٦١.

(٥) الشيبانى: قرة العيون ٢٠٢.

المتقلبين والطامعين من الإمام تاره، وآل يعفر تارة أخرى، وابن الفضل تارة، وتعرضت حياة المواطنين وأموالهم للقتل والسلب والنهب، الأمر الذي كان له أسوأ الأثر في حياة الناس الاقتصادية والاجتماعية^(١).

توفى الإمام الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين فى صعدة سنة ٢٩٨هـ بعد أن فشل فى توحيد بلاد اليمن تحت زعامته، وإن كان قد نجح فى تكوين دولة يمنية تضم بعض بلدان اليمن مثل صعدة ونجران وغيرها زيدية المذهب، كما أرسى مبادئ المذهب الزيدى فى اليمن^(٢)، وتولى الأئمة فى فترات غير متصلة حكم بلاد اليمن حتى قيام الثورة اليمنية سنة ١٩٦٢.

اتبع الإمام الهادى نظرية الوراثة فى المذهب الزيدى، فعهد إلى ابنه الأكبر المرتضى محمد^(٣) بحكم مملكة أبيه من بعده، وبويع الإمام الجديد بعد وفاة أبيه، وكان ورعاً تقياً زاهداً. ولم يكن فى مقدوره أن يواصل مسيرة أبيه ويواجه بصلابة ما واجهه أبوه من مشاق وصعاب فى السياسة والحكم^(٤)، فأعلن فى جمع من الجند وأعيان الناس تنازله عن الحكم، ومضت ثلاث سنوات كانت البلاد فيها من غير إمام، وحكم البلاد رؤساء الناس وكبرائهم، واستمر الحال كذلك حتى قدم إلى صعدة من بلاد الحجاز، الناصر أحمد بن الهادى، وبايعه الناس بالإمامة^(٥)، وبذلك عادت الدولة الزيدية، وبعثت من جديد، وقدم إلى الإمام الجديد، وفود نجران وبنى الحرث وغيرهم، وأهل جيزان ووشجة^(٦) وبايعوه، وعهد إلى ولاية من قبله بحكم بلادهم.

واجه الإمام الجديد ازدياد نفوذ الإسماعيلية فى بلاده، فتصدى لهم، واشتبك معهم فى معارك كثيرة، وقمع حركتهم فى خيوان، وأجبر أهلها على التخلّى عن إسماعيليتهم

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ١٩٨.

(٢) الحلى: الحقائق الوردية جـ ٢ ص ٢٣٤-٢٣٦.

(٣) العمري: المجدى فى النسب ورقة ٢٠.

الصعدى : مآثر الأبرار ورقة ٦٧.

(٤) ابن عتبة: عمدة الطالب ص ١٦٦.

(٥) ابن عتبة: عمدة الطالب ص ١٦٦.

(٦) وشجّه : موضع يتبع حجة.

والولاء له، كما أخضع أنصار على بن الفضل في حجة^(١)، ودانت له حجة ومسور^(٢)، ودخل الجوف^(٣) في طاعة الناصر، واشتبك مع أنصار ابن الفضل الذين تجمعوا في حوث وشطب وهزمهم.

على أن أنصار على بن الفضل لم يكفوا عن إثارة القلاقل في دولة الإمام، على الرغم من هزيمتهم، ولكن الناصر لم يكف عن محاربتهم، ففي سنة ٣٠٦هـ اشتبك معهم الناصر في واقعة نفاش في ناحية مسور، وهزمهم الإمام شر هزيمة، وانسحبوا عائدين إلى مسور^(٤). وبهذه الواقعة ضعف أمر الإسماعيلية، ولم يزل الإمام الناصر مجاهداً لمخالفيه، منابذاً لمعارضيه، حتى استولى على كثير من البلدان اليمنية، وسار إلى عدن ودخلها، وضمها إلى حوزته^(٥). وبذلك اتسعت الدولة الزيدية في عهد هذا الإمام أكثر مما كانت في عهد أبيه.

ولكن الدولة الزيدية ضعفت وتدهورت بعد وفاة الإمام الناصر سنة ٣٢٢هـ فقد ولي بعده ابنه يحيى بن أحمد، وعارضه أخواه القاسم بن أحمد الملقب بالمختار، والحسن بن أحمد، ودارت حروب ووقائع بين الإخوة، وكثرت الفتن والدسائس بينهم في صعدة، فلحق بها الخراب والدمار. وما زالت أحوالهم متقلبة وأمورهم مضطربة، حتى سنة ٣٣٠هـ، ولما اضطربت صعدة، بايع أهلها الحسن بن الناصر إماماً، ولم تصف الأمور له، بل تعرضت صعدة في عهده لهجمات أخيه المختار، وناصره قبائل خولان، ولكن أهل صعدة صدوا هجماته وضعف أمر المختار بعد أن اختلف معه أحمد بن محمد الضحاك، ومال إلى جانب الحسن بن الناصر، وعرض عليه الدخول في خدمته، فأمدّه الحسن بالمال، وحرّضه على محاربة أخيه المختار في ريدة، وظلمت الحرب قائمة وسجالاً بين الحسن والمختار، وانتهت بالصلح بينهما وأذن الحسن لأخيه المختار بالعودة إلى صعدة^(٦).

(١) حجة: جبل فيه مدينة حجة.

(٢) مسور: حصن من أعمال صنعاء.

(٣) الجوف: واد باليمن تسكنه همدان.

(٤) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٤١.

(٥) الشيباني: قرّة العيون ٢٢١.

(٦) يحيى بن الحسين: غابة الأمانى ص ٢١٥-٢١٦.

على أن المختار لم يلبث أن نقض هذا الصلح، وأخضع أنصار أخيه الحسن، والتفت صعدة حوله، فغادر الحسن صعدة، ولجأ إلى ابن الضحاك^(١)، واتفقا على حرب المختار، ودخلا صعدة، ووقعت الحرب بين المختار والضحاك من ناحية، والحسن من ناحية أخرى، ذهب ضحيتها الكثير من الأهلين، وانتهت بانتصار المختار، وسيطرته على صعدة، وامتد نفوذه على ريدة، وبلغ من قوة شأنه، وازدياد نفوذه أن ابن الضحاك استمد منه سنة ٣٤٤هـ التولية على صنعاء^(٢). لكن المختار لم يهنأ كثيراً بملكه، بل سرعان ما غدر به ابن الضحاك، وزجه في السجن في ريدة^(٣). وظل في سجنه حتى لقي حتفه فيه، ويرجع سبب غدر ابن الضحاك بالإمام، أنه لما استوثق له الأمر في صنعاء، ودانت له بالولاء والطاعة، رأى أن يحكمها بصفة مستقلة هي وغيرها عن الإمام^(٤). ورأى أن مطامعه ونزعاته الاستقلالية، لا يمكن أن تتحقق بوجود الإمام المختار، فتخلص منه.

ظلت بلاد اليمن تعاني من الاضطراب في عهد الأئمة حتى ولي المنصور بالله القاسم بن علي العياني الإمامة، وامتد نفوذه من صعدة إلى تيجران وتبالة. ولكن أهل صعدة انتقضوا عليه، فجمع حلفاءه من همدان وسار بهم إلى صعدة^(٥)، وأخضع أهلها، وألحق بالبلدة الخراب والدمار، ولما سمع أهل صنعاء عن كفاءة الإمام الجديد ومقدرته، أرسلوا إليه يطلبون منه القدوم إلى بلدهم وولاية أمرهم. وفي طريقه إلى صنعاء مر بوادعة فباعه أهلها، وحذا حذوهم أهل أضاف وطلبت منه القبائل أن يحكم صنعاء إذ هي قصبة بلادهم، ومستقر قوادهم، وأناب الإمام عنه في حكم صنعاء، الشريف القاسم بن الحسين الزيدى، ودخلت حمير في طاعته، وأناب عنه والياً عليهم كما دخلت ذمار وكحلان في طاعة الإمام^(٦).

استناب الإمام عنه في حكم صنعاء القاسم بن حسين الزيدى من ولد زيد بن علي.

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢١٦.

(٢) المصدر السابق ص ٢٢٢-٢٣٢.

(٣) الشيباني: قرة العيون ص ٢٤٤.

(٤) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٤١.

(٥) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٢٤.

(٦) المصدر السابق ص ٢٢٥- ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٤٢.

واستطاع هذا الزيدى أن يدخل دمار وعنس في دولة الإمام، وعهد الإمام إلى الزيدى بحكم عدن سنة ٣٩٢هـ بالإضافة إلى صنعاء^(١).

واجه الزيدى مصاعب كثيرة في حكم صنعاء، إذ كثرت الفتن ضده، كما أنه اختلف مع الإمام، وخلع طاعته، وكتب إلى الإمام الأول يوسف بن يحيى بن أحمد الناصر، بالقدوم إلى صنعاء وحكمها، وأقام الزيدى الخطبة في صنعاء للإمام يوسف بن يحيى، وقطع خطبة الإمام القاسم بن علي. ولم يلبث أن توفي الإمام القاسم بن علي العياني سنة ٣٩٣هـ، واضطربت الدولة الزيدية على أثر وفاته^(٢).

لم يستقر الزيدى والإمام يوسف بن يحيى في حكم صنعاء، فلم يتم لهما بها أمر، فغادراها، وقامت الفتنة في صنعاء بين همدان وخولان وحمير والأبناء وبنى شهاب «في كل شهر لها أمير وعليها رئيس، وفي أكثر أوقاتها تخلو من حكم إمام، والغالب عليها آل الضحاك إلى سنة ٤٠٠هـ»^(٣).

كذلك أعلن الإمام الحسين بن الإمام القاسم سنة ٤٠١هـ أنه المهدي الذي بشر به النبي، وبايعه حمير وهمدان والبلاد الواقعة غرب صنعاء مثل لاعة وحجة ومسور وشبام^(٤)، وفي سنة ٤٠٢هـ قدم الإمام الحسين بن القاسم إلى صنعاء، وبايعه أهلها، وعهد إلى أخيه جعفر بحكمها، ولكن لم يستقم أمره فيها، وثار عليه أهلها، فاستنجد بأخيه الإمام، وقدم إلى صنعاء، وهدم دور مخالفيه، واستصفى أموالهم. غير أن أهل صنعاء - على الرغم من إخماد هذه الثورة، ظلوا معارضين لحكم الإمام الحسين، وأرسلوا يستدعون الشريف الزيدى، ويطلبون منه أن يحكم بلدهم، ويخلصهم من ظلم وجور الإمام الحسين وأخيه جعفر^(٥).

قدم الشريف الزيدى إلى صنعاء، وانتقم انتقاماً شديداً من أنصار الإمام الحسين، ولما عاد الإمام إلى صنعاء، تحولت إلى مسرح للصراع بين الإمام والشريف، وانتهت بقتل

(١) الشيباني: قرعة العيون ص ٢٣٠

ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٤٣.

(٢) المصدر السابق: ص ٢٣١ الشيباني: قرعة العيون.

(٣) يحيى بن الحسين: غاية الأمان ص ٢٣٦.

(٤) الشيباني: قرعة العيون ص ٢٢٨.

(٥) يحيى بن الحسين: غاية الأمان ص ٢٣١.

ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٤٤.

الزیدی، ولكن الزیدی عول على الانتقام لمقتل أبيه فاستعان بملحج وعنس وابن زياد صاحب زييد، وغيرهم على حرب الإمام، ولكن محاولاته لم تجد فتيلًا. واسترد الإمام نفوذه في صنعاء، ولكن الأيام لم تصف له فيها فقد قامت ضده عدة ثورات في صنعاء. وكانت أصابع الزياديين في هذه الفتنة، وولى أهل صنعاء عليهم أحمد بن موسى بن قيس بن الضحاك وخلموا طاعة الإمام، وظل يحكمها حتى سنة ٤٠٤ هـ^(١). وأراد الإمام استرداد نفوذه على صنعاء، فأعد جيشاً كبيراً لاستردادها، وحشد ابن الضحاك أفراد القبائل المخالفة على الإمام لصدده عن صنعاء، ودارت الحرب بين الفريقين، انتهت بهزيمة الإمام ومقتله.

اضطربت صنعاء بعد مقتل الإمام، وظل يحكمها أمراء بنى الضحاك حكماً مضطرباً ضعيفاً، فاستدعى أهل صنعاء جعفر بن الإمام القاسم أخا الإمام الحسين بن القاسم بن علي من صعدة، فسار إلى صنعاء سنة ٤١٣ هـ^(٢).

وراح هذا الإمام ضحية مؤامرة من معارضيه سنة ٤٣١ هـ وبويع في العام التالي أبو هاشم الحسن بن عبد الرحمن إماماً وقصد صنعاء، فغادرها حاكمها ابن أبي حاشد، وبايعه أهل صنعاء، وقوى نفوذ الشيعة فيها على السنة، بعد أن عاد إليها حكم الأئمة، ولكن الإمام أبا هاشم لم يلبث أن غادر صنعاء، بعد أن عهد إلى ابن أبي حاشد بحكم صنعاء نيابة عنه^(٣).

وخف الإمام أبا هاشم، سنة ٤٣٩ هـ الإمام أبو الفتح بن ناصر الديلمي، فأخضع صعدة لنفوذه وسلطانه، وكذلك خولان، واختط حصن ظفار^(٤)، ودخل صنعاء، وجبى منها الزكاة والخمس، وسيطر عليها، ودخلت عنس في حوزة الإمام، وقرب إليه جعفر بن الإمام القاسم، وجعله أمير الأمراء، وصرف له ربع ما يحصل للإمام، ولكن الخلاف سرعان ما نشب بين الرجلين وانضم ابن أبي حاشد إلى جعفر ضد الإمام وانفقا على محاربتهم، وانضم السنة إليهما ضد الشيعة، وشدوا القتال على الإمام وأنصاره الزيدية، فلاذ الإمام بالفرار من صنعاء، وحذف اسمه من الخطبة، وحكم صنعاء جعفر بن الإمام القاسم، ولكن أمر

(١) الشيباني: نقرة العيون ص ٢٣٩-٢٤٠.

(٢) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٤٧، ٢٣٩.

ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٤٥.

(٣) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٣٩.

(٤) زباره: إتحاف المهتدين ص ٥١.

الصليحي قد استفحل في اليمن، واستولى على كثير من بلدانها، وزحف إلى صنعاء، وفي الطريق اشتبك مع جعفر وهزمه، وتفرق الناس عن جعفر ابن الإمام، فعاد إلى بلده، كما تقاعد الناس عن نصرة الإمام أبي الفتح، لازدياد قوة ونفوذ الصليحي في اليمن وعلو شأنه، وقهره لمن ناوأه من أقرانه، فجعل الإمام يضرب في الأرض، وينتقل من بلد إلى بلد فراراً من الصليحي، حتى ظفر به وقتله^(١)، وضم الصليحي إلى ملكه البلاد التي كانت خاضعة للأئمة الزيدية. وبذلك سقطت الدولة الزيدية الأولى في اليمن.

والخلاصة.. أن تاريخ الأئمة الزيدية في اليمن منذ أن قدم إليها الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين مضطرب كل الاضطراب، وليس فيه طابع الاستقرار، وقد أيدت بعض القبائل اليمنية، الأئمة كوسيلة لتحقيق أغراضها في النيل من قبيلة أخرى، وقبل الأئمة الارتواء في أحضان بعض هذه القبائل لتحقيق أطماعهم، وأحياناً يحكم اليمن أكثر من إمام، وكل إمام له أنصاره ومؤيدوه من القبائل ليحارب بها القبائل المعادية له، وانقطع حكم الأئمة فترة من الوقت وعاد من جديد، وهذا يتمشى مع عقيدة المذهب الزيدي الذي يرى جواز وجود عصر بلا إمام. وبعض الأئمة حسني والبعض الآخر حسيني طبقاً للمذهب الزيدي الذي لم ير غضاظة في ذلك.

(١) الشيباني: قرّة العيون ٢٤٥.

الدولة الإسماعيلية الأولى

فى اليمن

تزعّم جعفر الصادق العلويين فى أواخر العهد الأموى، وهو الإمام السادس عند طائفة الإمامية، وترى هذه الطائفة أن الإمامة يجب أن تنحصر فى أبناء على الحسينيين، وأنها لا تنتقل من أخ إلى أخ بعد أن انتقلت من الحسن إلى الحسين، ولا تكون إلا فى الأعقاب، وقد انقسم الإمامية إلى فرقتين بعد وفاة جعفر الصادق سنة ١٤٨هـ، الإمامية الموسوية والإمامية الإسماعيلية. وسبب هذا الانقسام ما قيل من أن جعفر الصادق، عزل ابنه الأكبر إسماعيل - صاحب الحق فى الإمامة من بعده - لأنه نسب إليه أموراً تتنافى مع الدين، وعهد إلى ابنه موسى فرفض فريق من الإمامية نقل الخلافة من إسماعيل إلى موسى. وبذلك ظهرت فرقتان: الإسماعيلية والموسوية.

بايع الإسماعيلية محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق بالإمامة، بعد وفاة إسماعيل فى حياة أبيه، ووفاة جعفر، وظلت الإمامة الإسماعيلية فى الأعقاب طبقاً لعقيدة الإسماعيلية، التى ترى أن الإمامة لا تنتقل من أخ إلى أخ، وأصبح محمد بن إسماعيل الإمام السادس عندهم.

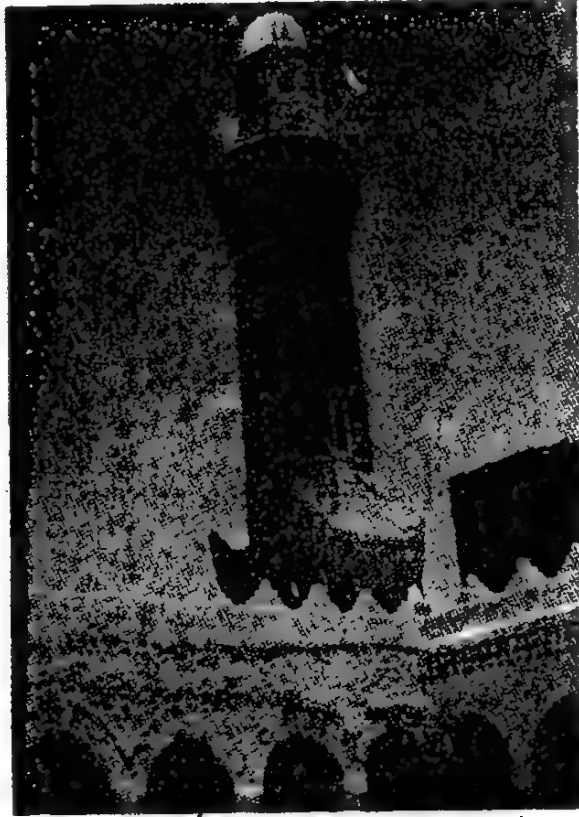
حرص الأئمة الإسماعلية على نشر دعوتهم سراً، خوفاً من بطش بنى العباس، فكان محمد بن إسماعيل ينتقل فى البلاد الإسلامية النائية، خوفاً من أن تلاحقه عيون بنى العباس، حتى استقر به المقام فى قرية تدعى سملا بالقرب من جبل دماوند... وأطلق عليها فيما بعد - محمد أباد-.

استقر الإمام عبد الله الرضى فى سلمية - من أعمال حمص - وأصبحت دار هجرة للأئمة الإسماعيلية، ولما توفى عبد الله، تولى ابنه أحمد إمامة الإسماعيلية.

وكان الدعاة ينبشون فى أرجاء العالم الإسلامى يدعون إلى المهدي المنتظر فى سلمية ويشرون بقرب ظهوره، ولما ولي الحسين بن أحمد الإمامة خلفاً لأبيه، بذل كل جهد لنشر الدعوة الإسماعيلية فى البلاد الإسلامية.



لوحة (٧) جانب من الكتابات الأثرية على ما يسمى بضرع السيدة أروى



لوحة (٨) منارة مسجد السيدة بنت أحمد بجبله

بث الإسماعيليون دعائهم في سائر أنحاء العالم الإسلامي لتحقيق حلمهم المنشود وهو إقامة دولة إسماعيلية، ولجأوا إلى السحر، ورأى الدعاة في بلاد اليمن أرضاً صالحة لنشر دعوتهم وإقامة الدولة الفاطمية فيها، نظراً لطبيعة البلاد الجبلية الوعرة وتضاريسها المعقدة، وصعوبة سيطرة العباسيين عليها.

وكان الدعاة يلتقون بالشيعية المتحمسين في الكوفة، ويقربون إليهم من يلتمسون فيه الكفاءة والمقدرة وقوة الشكيمة ونفاذ البصيرة. ومن قريوه إليهم، أبو القاسم الحسن بن فرج ابن حوشب بن زاذان الكوفي، وهو ولد عقيل بن أبي طالب، وكان متعمقاً في دراسة علوم القرآن الكريم، والفقه والحديث مخلصاً لعقيدته الشيعية، على مذهب الاثنى عشرية^(١).

وقد التقى بالإمام الفاطمي الحسين بن أحمد الذي تعرف على فضله وعلمه، ولا يمكن قبول ما ذكره بعض المؤرخين مثل الحمادى اليماني والجندي من أنه التقى بعبيد الله ابن ميمون القداح أو ميمون القداح نفسه، لأنهما قد توفيا قبل مولد ابن حوشب بكثير، كما أن ابن حوشب، لم يذكر أنه اتصل بأحد منهما، وقال: إن الإمام الحسين بن أحمد كان يخصني ويقربني، ويرمز بقرب الأمر ودنو العصر^(٢).

ومهما يكن من أمر فإن الإمام الفاطمي لقن ابن حوشب أسرار الدعوة الفاطمية ووجهه إلى بلاد اليمن؛ وقال: يا أبا قاسم. البيت يمانى والركن يمانى والدين يمانى، والكعبة يمانية. وعهد إليه بأمر بث الدعوة الفاطمية في بلاد اليمن، وأن يتنبأ للناس بأن شمس الدولة الفاطمية ستظهر في اليمن^(٣).

وفي نفس الوقت تعرف الدعاة الفاطميون على علي بن الفضل الجيشانى - وهو يمنى من بنى جيشان - وكان شيعياً اثنى عشرياً، وقد أدى فريضة الحج^(٤)، وسار فى ركب

(١) الاثنا عشرية يقولون أن الإمامة بعد موسى الكاظم، تنتقل إلى أبيه على الرضا ثم إلى أعقابهم من بعده حتى الإمام الثانى عشر، وهو محمد المنتظر بن الحسن العسكري بن على الهادى بن محمد الجواد بن على الرضا، وعرفت هذه الطائفة باسم الإمامية الاثنا عشرية، لانتظارهم لإمامهم الثانى عشر، ويقال أن إمامهم الثانى عشر دخل سرداباً فى مدينة سامرا سنة ٢٦٠ هـ واختفى على أثر ذلك، ولا يزال الاثنا عشرية ينتظرون عودته ليملأ الدنيا عدلاً بعد أن ملئت ظلماً وجوراً.

(النويختى: فرق الشيعة ص ٥٧ وما بعدها)

(٢) الصليحيون والحركة الفاطمية ص ٣٠

(٣) الحمادى اليماني: كشف أسرار الباطنية ص ٢٢.

(٤) الجندي: أخبار القرامطة المأخوذ من كتاب السلوك ص ٦٣.

حجيج العراق لزيارة قبر الحسين بن علي، وتؤكد الدعوة من إخلاصه في التشيع، فقربوه إليهم، وأقنعوه بالدخول في المذهب الإسماعيلي^(١). واتصل بالإمام الإسماعيلي المستور -الحسين بن أحمد- الذي اقتنع به، ورأى ضرورة ضمه إلى ابن حوشب والدعوة في بلاد اليمن، لأنه يمتنى يتعرف على طبيعة بلاده وأهلها^(٢) وجمع بينه وبين ابن حوشب، ودعاهما إلى التعاون والتضامن في نشر الدعوة، وقال لابن حوشب: «إلى عدن لآعه فاقصد، وعليها فاعتمد، فمنها يظهر أمرنا وفيها تعز دولتنا، ومنها تفترق دعائنا» وأمره بأن يخلص للمذهب، ويتخذ التأويل الذي هو من فلسفة التشيع، ويقول بالظاهر والباطن^(٣) «فما خلق الله من ظاهر إلا وله باطن» ودعاه إلى العمل بالظاهر، وإخفاء الباطن، ويدعو إلى ظهور المهدي من اليمن، وأن يجند الرجال ويجمع المال، ويظهر الصوم والصلاة والزهد، ثم أوصاه خيراً بعلی بن الفضل، وأوصى علی بن الفضل بأن يقف إلى جانب أبي القاسم بن حوشب، ويحسن صحبته.

وفي نهاية سنة ٣٦٧هـ غادر الداعيان الإسماعيليان الكوفة، وتوجها إلى مكة المكرمة، وأديا فريضة الحج، وبعدها غادرا بلاد الحجاز متوجهين إلى اليمن، وبلغا غلافة في مستهل عام ٢٦٨هـ، وكانت بندر مدينة زيد، تقع على ساحل البحر الأحمر، ثم افترق الداعيان، بعد أن اتفقا على أن يتصل كل واحد منهما بصاحبه، ليتعرف أحواله^(٤).

سار ابن حوشب في صحبة التجار قاصداً عدن لآعه، ورحل معهم وقال: أنا رجل من أهل العلم، رغبت في الخروج معكم إلى بلادكم، ففرحوا به وقدروه وأكرموه، وقالوا: نحن أحوج إلى من يبصرنا بأمور ديننا، ونحن نكفيك المؤونة، وكان في الرحلة يسامرهم، ويروي لهم غريب الأخبار، فأحبوه وأصغوا إليه وأكرموه حتى قدموا لآعه، فادعى مذهب السنة والجماعة فتسامع به الناس، وأقبلوا إليه من كل ناحية، وهو يظهر الزهد والورع^(٥).

(١) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ٧٧.

(٢) إدريس عماد الدين: نزهة الأفكار ج ٣ ص ٢٧.

(٣) استدلو على ما ذهبوا إليه بقوله تعالى: (وذروا ظاهر الإثم وباطنه) - (وقل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن). فالظاهر ما تظاهر به الناس وعرفه الخاص والعام. وأما الباطن فلا يعرفه إلا القليل من ذلك قوله تعالى (وما آمن معه إلا قليل) وجميع ما عليه الناس أمثال مضروبة لمثولات محجوبة. فاعرض للصلاة وما فيها، وقف على باطنها، ومعانيها، فإن العمل بغير علم لا ينتفع به صاحبه فمثلا (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة.. فالزكاة مفروضة في كل عام مرة وكذلك الصلاة)

(٤) ابن فيصل الله الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن ص ٣٢.

(٥) الحمادي اليماني: كشف أسرار الباطنية في اليمن ص ٣٥.

وانتشر أمره، وطار ذكره فى البلاد، حتى أبدته مغارب اليمن، والتفوا حوله، وولوه أمرهم، وعهد الثقة العدول منهم بجمع الزكاة عن أموالهم طبقاً للشرعة الإسلامية^(١)، ولما استقر أمره فى مغارب اليمن، وأطاعه الناس، وأخلصوا له، ولم يعد يخشى من القوى المحلية فى بلاد اليمن- وخصوصاً بعد مقتل محمد بن يعفر، واختلاف الحواليين فيما بينهم- وطلب من أتباعه وأنصاره بناء حصن يدع فيه الأموال التى تجمعت لديه^(٢). ويتخذ معصماً يعتصم به إذا هاجمه عدو، وقاعدة لشن الهجمات على أعدائه، فبنوا له موضعاً يقال له عبر محرم-، وهو جبل تحت مسور-، وأقام فى الحصن بعد بنائه هو أصحابه ونسأؤهم وأولادهم^(٣).

استطاع ابن حوشب من معقله التصدى لكل التحديات التى واجهته وهزم صاحب صنعاء من بنى يعفر- وبذلك ازدادت هيئته، وقوى بأسه وعظم أمره، ودخل فى طاعته من كان حوله طوعاً أو كرهاً، واتخذ الطبول والرايات^(٤). وهنا تخلى عن ادعائه المذهب السنى، وكشف للناس عن حقيقة أمره، وأظهر أنه داع إسماعيلى يدعو إلى المهدي المنتظر من آل محمد، فبايعه عامة الناس على المذهب الإسماعيلى، وسيطر على جميع مخاليف مغارب اليمن وعهد إلى ولاة من قبله بحكم البلاد التى سيطر عليها، وقمع كل المؤامرات التى تعرض لها، واستولى على شبام، وغنم مغنم كثيرة من أموال بنى يعفر^(٥)، وكتب إلى عبيد الله المهدي سنة ٢٩٠هـ يخبره بانتصاراته ودخول الكثير من البلدان اليمنية فى الدعوة الإسماعلية، وأوصى له بالهدايا النفيسة^(٦).

أما على بن الفضل، فبعد أن فارق ابن حوشب بغلافة، قصد سرو يافع، ورأى أن أهلها سريعو التأثير بمذهبه، فطلع رأس الجبل، وبنى فيه مسجداً، وأظهر العبادة والورع والتقوى والزهد، فكان نهاره صائماً، وليله قائماً، فاجتذب بذلك قلوب الناس إليه، وولوه أمرهم، وسألوه أن ينزل عن ذلك الجبل، ويسكن بينهم، ولكنه رفض وقال: لا أفعل هذا

(١) الشيبانى: قرة العيون ص ١٨٢.

(٢) الشيبانى: قرة العيون ص ١٨٤.

(٣) الحمادى اليمانى: كشف أسرار الباطنية ص ٢٦.

(٤) الشيبانى: قرة العيون ص ١٨٥.

(٥) الحمادى اليمانى: كشف أسرار الباطنية ص ٢٧.

(٦) الشيبانى: قرة العيون ص ١٨٧.

ولا أسكن بين قوم جهال ضلال^(١)، إلا أن يعطوني العهود والمواثيق ياتباع تعاليم الدين، ونبذ ما نهى عنه الإسلام الحنيف، وينكرون المنكر، ويأمرون بالمعروف^(٢).

فاستجاب أهلها لعلی، وأمرهم ببناء حصن سرو يافع^(٣)، وشن عدة حملات على لحج وأبين، وهزم سلطانها أبا العلاء، وأخلص له الجند لأنه أظهر لهم أنه يجاهد أعداء الدين، ورغبوا كذلك في الحصول على غنائم الحرب، وما زال يواصل انتصاراته حتى دخلت قبيلة مذحج وغيرها في طاعته، ودخل المذبحرة سنة ٢٩٤هـ واستولى على حصن التعكر وعلى يحصب، ودخل بنكث، ودمرها، ثم زحف إلى صنعاء فلما بلغ عس، رأى ابن يعفر أن لا طاقة له بابن الفضل وجنده فخرج من صنعاء هارباً إلى الجوف^(٤)، فدخل ابن الفضل صنعاء، وسيطر عليها^(٥)، وبذلك استطاع ابن حوشب وابن الفضل إخضاع معظم بلاد اليمن^(٦) لسيطرتهم.

وقد أبدى الرجلان من التعاون والتنسيق، ماجعلهما يتجحان في نشر الدعوة، وكانت سياستها واحدة، فاتخذ كل منهما حصناً لحفظ المال فيه والاحتماء به، واتخاذ قاعدة للهجوم على أعدائه.

وقد نال ابن حوشب تقدير الإمام الفاطمي، ولقبه المنصور، وبلغ من ثقته به، أنه كلف بنشر الدعوة في أرجاء بلاد الإسلام، فكان يرسل الدعاة من قبله إلى مصر واليمنية والبحرين والهند والمغرب، فضلاً عن بلاد اليمن.

لم يكتف الإمام محمد الحبيب بنشر الدعوة في بلاد اليمن، بل عول على بثها في بلاد المغرب، ذلك أن بلاد المغرب أرض صالحة لنشر الدعوة الإسلامية لأن أهلها عرفوا بمعارضتهم لبنى العباس، وكرهيتهم للحكم العباسي، وعبروا عن ذلك بانضمامهم إلى الأحزاب المعارضة كالخوارج والشيعة. لذلك أرسل الإمام الفاطمي أبا عبد الله الحسين بن أحمد بن زكريا المعروف بالشيوعي إلى ابن حوشب وأمره بالدخول في طاعته، وأن يأخذ عنه

(١) الحمادي اليماني: كشف أسرار الباطنية ص ٢٧.

(٢) الشيباني: قرة العيون ص ١٨٧.

(٣) الحمادي اليماني: كشف أسرار الباطنية ص ٢٨.

(٤) الشيباني: قرة العيون ص ١٨٩.

(٥) الحمادي اليماني: كشف أسرار الباطنية ص ٢٧-٢٨.

(٦) المقرئ: انعاظ الحنفا ص ٦٨-٦٩.

تعاليم ومبادئ المذهب الإسماعيلي، ويستفيد من تجاربه، ويعدها يتجه إلى المغرب لنشر الدعوة على غرار ابن حوشب في اليمن، وهذا يدل على أن ابن حوشب أصبح من أكبر الدعاة الفاطميين في دار الإسلام.

ظل أبو عبد الله الشيعي في اليمن عند ابن حوشب يتلقى منه تعاليم الدعوة حتى توفي الداعيان الفاطميان في المغرب، أبو سفيان والحلواني، فأذن ابن حوشب لأبي عبد الله الشيعي بالتوجه إلى المغرب ونشر الدعوة فيها^(١).

بذل أبو عبد الله الشيعي جهداً كبيراً في نشر المذهب الإسلامي في المغرب، وبشر أهلها بقرب ظهور المهدي، وظل على اتصال بالإمام محمد الحبيب، ولما توفي وخلفه ابنه عبيد الله المهدي أظهر له الطاعة والولاء، وأرسل يشره بنجاح الدعوة في المغرب، بل أرسل إليه وفداً من كتامة يدعوه إلى القدوم إلى بلاد المغرب^(٢).

على أنه في نفس الوقت الذي كان يعتقد فيه رؤساء الدعوة الفاطمية في اليمن، أن المهدي سيظهر في اليمن، كان دعاة الإسماعيلية في المغرب يسعون أيضاً إلى ظهور الدولة الفاطمية في المغرب، وأرسل رؤساء الدعوة في اليمن، كما أرسل رؤساء الدعوة في المغرب إلى عبيد الله يطلبون قدومه إلى بلدهم^(٣).

لما علم الخليفة المكتفي بازدياد نشاط عبيد الله المهدي ودعائه، بث عيونه في سلمية حتى يتمكن من المهدي، فغادر المهدي سلمية هو وحاشيته وأسرته ومواليه^(٤)، وأظهر للمقربين إليه أنه يريد اليمن، ولما بلغ مصر، غير وجهته، وسار إلى المغرب بدلاً من اليمن في وقت كان منصور اليمن - ابن حوشب - يستعد لاستقباله في اليمن^(٥).

تختلف الروايات التاريخية حول أسباب تغيير عبيد الله المهدي وجهته إلى المغرب بدلاً من اليمن. فيرى البعض^(٦) أن المهدي علم بخروج ابن الفضل على ابن حوشب، فكره أن يستقر في بلد منقسم على نفسه بين الدعاة، وغير موحد وتسوده الفلاقل والاضطرابات.

(١) المقرئ: اتعاط الحنفا ص ٧٤-٧٥.

(٢) المقرئ: المواعظ والاعتبار ج ٢ ص ٢٢٥.

(٣) ابن الأثير: الكامل ج ٨ ص ٩٥.

(٤) ابن الأثير: الكامل في التاريخ ج ٨ ص ٩٦.

(٥) الجندی: أخبار القرامطة المأخوذ من كتاب السلوك ص ٤٢.

(٦) المقرئ: اتعاط الحنفا ص ٩٠.

ولكن هذا الكلام بعيد عن الحقيقة، لأن ابن الفضل لم ينتفض على ابن حوشب إلا بعد أن علم بتغيير وجهة نظر المهدي من اليمن إلى المغرب، فخلع طاعة المهدي وداعيه، وارتد عن المذهب، واستقل بالبلاد التي في حوزته.

ولا يبعد أن عبيد الله المهدي اعتزم بعد خروجه من سلمية الذهاب إلى المغرب بدلاً من اليمن، وقد أغراه بذلك أبو عبد الله الشيعي وزين له أمر المقام فيها. أما إعلانه لخاصته ومواليه حين مغادرته سلمية بأنه ذاهب إلى اليمن، وغير وجهته من مصر إلى المغرب، فيتمشى مع ما جبل عليه الإسماعيليون من إظهار غير ما يبطنون، كما حرص الإمام الفاطمي على ألا يتسرب الخبر إلى بنى العباس فيتعقبوه وينكلوا به.

غضب الداعي فيروز- الذي كان في صحبة المهدي في رحلته من سلمية إلى مصر- من تغيير المهدي وجهته إلى المغرب بدلاً من اليمن، فتخلى عن صحبته، ورحل مغاضباً إلى اليمن، وأكرم ابن حوشب وفادته^(١)، ولما علم ابن حوشب بخروج فيروز على الإمام، شرع في قتله، فلجأ فيروز إلى علي بن الفضل، الذي ثارت ثائرتة عندما علم بتغيير المهدي وجهته^(٢)، وخلع طاعته، وارتد عن المذهب الإسماعيلي، وكون لنفسه ملكاً عريضاً في ربوع اليمن، حكمه بالقوة والعنف مستقلاً عن الدولة الفاطمية، واتخذ المديخرة سنة ٢٩٤هـ عاصمة لدولته^(٣).

حاول منصور اليمن أن يعيد علي بن الفضل إلى سابق طاعته للإمام عبيد الله المهدي، لكن ابن الفضل أكد لابن حوشب أنه يحذو حذو أبي سعيد الجنابي الذي استقل بالبحرين، وكتب إليه يقول: «إن بأبي سعيد الجنابي أسوة. وأنت إن لم تنزل إلى وتدخل في طاعتي نابذتك الحرب» فكتب إليه منصور اليمن يعاتبه، ويذكره بالعهود والمواثيق التي أخذها عليه الإمام، كما حذره عاقبة الانقسام، الأمر الذي سيكون له أثره في إضعاف الدعوة. وقال في كتابه: كيف تخلع طاعة من لم تر خيراً إلا ببركة الدعاء إليه. وقد أعطينا من العهود ما قد علمته^(٤). فأجابه ابن الفضل بقوله: «إنما هذه الدنيا شاة، ومن ظفر بها

(١) ابن المؤيد اليمني: أنباء الزمن في أخبار اليمن ص ٣١.

(٢) الحمادي اليمني: أسرار الباطنية ص ٣٣.

(٣) اليمني: سيرة جعفر الحاجب ص ١١٥.

(٤) الحمادي اليمني: كشف أسرار الباطنية ص ٣٢.

افترسها^(١)». وبذلك فشلت جهود ابن حوشب في إعادة ابن الفضل إلى المذهب الإسماعيلي، ونشأ العداء بين الرجلين.

قاد ابن الفضل عشرة آلاف رجل لحرب ابن حوشب والتخلص منه، حتى تصفو له اليمن، فدخل قرية شبام، وخرج المنصور للقاءه، وحاصره المنصور، وشدد عليه الحصار في جبل الحميمة ثمانية أشهر^(٢)، حتى مل المقام، وأرسل إليه المنصور في الصلح، فأرسل يطلب بعض ولده رهينة فأرسل إليه المنصور ابنه، فأكرمه ابن الفضل، وبقي عنده مدة، ثم أطلق سراحه^(٣). وبذلك لم يستطع المنصور النيل من ابن الفضل، وظل يحكم دولة كبيرة في اليمن. وكان جباراً غاشماً، قاسى الناس الكثير من ظلمه وبطشه حتى أنهم نسبوا إليه تحليل ما حرمه الله، مثل شرب الخمر ونكاح الأمهات والأخوات وارتكاب الفواحش. ولكننا نرى أن هذه المبالغات من نسج أعدائه السنيين والإسماعيليين على السواء. فلا يعقل أبداً أن يظل الناس على طاعته، وهو يحاربهم في دينهم وعقيدتهم، ويحلل نكاح نسائهم. ولكن ابن الفضل كان له أعداء كثيرون، السنيون أولاً والإسماعيليون - بعد أن ارتد عنهم - ثانياً. يضاف إلى ذلك ظلمه وجوره وقسوته على الناس، فنسبوا إليه تحريم الصلاة والصيام والحج وتحليل المحرمات^(٤). وكل ما نستطيع أن نضيفه أنه نجح في إقامة ملك عريض في بلاد اليمن، حكمه بالعنف والشدة. ونسب إليه أنه كان يخاطب أسعد بن يعفر - نائبه على صنعاء - بقوله «من باسط الأرض وداحيها ومزلزل الجبال ومرسيها على بن الفضل إلى عبده أسعد»^(٥) وهذا القول مشكوك فيه، ولا يصدر إلا من شخص أصابه جنون العظمة، واختل توازنه العقلي.

ويروى أنه لما دخل الجند خطب شاعره على منبرها فقال:

وغي هزاريك ثم اطربى	خذى الدف ياهذه والعبى
وهذا نبى بنى يعرب	تولى نبى بنى هاشم
وهذى شرائع هذا النبى	لكل نبى مضى شرعة

(١) الشيباني: قرة العيون ص ٢٠٣.

(٢) المصدر السابق ص ٢٠٥.

(٣) زباره: أئمة اليمن ص ٣٣.

(٤) الشيباني: قرة العيون ص ٣٠٥.

(٥) الجندى: أخبار القرامطة المأخوذ من كتاب السلوك ص ١٤٨.

فقد حط عنا فروض الصلاة وخط الصيام ولم يتعب
ولا تطلبي السعى عند الصفا ولا زورة القبر فى يثرب

فلو كان هذا البيت لله ربنا لصب علينا النار من فوقنا صبا
لأنا حججنا حجة جاهلية مجللة لم تبق شرقا ولا غربا

وقد أورد هذه الأبيات عمارة والجندى والعرشى ونشوان الحميرى وابن سمرة وكلهم ينقلون عن الحمادى اليماني، وهو ينسبها لشاعر من شعراء على بن الفضل.

نرى أن هذه الأبيات مشكوك فى نسبتها إلى على بن الفضل لأنه لو قالها شاعر ابن الفضل، وهى تدعو إلى الكفر كلية بالإسلام لقتل الناس على بن الفضل وشاعره أو على الأقل لقامت ثورات ضد ابن الفضل وحكمه. وقد عرفنا من دراستنا لتاريخ اليمن مدى تمسك اليمانية بدينهم وعقيدتهم، ورأينا أن العنسى وأنصاره فى فجر الإسلام قد فشلت حركتهم المناهضة للإسلام، على الرغم من أن الدين الحنيف لم يكن قد تمكن بعد من قلوب الناس، ولا يعقل أن يدعو ابن الفضل الناس إلى الخروج عن الدين، فقد لاحظ عليه دعاة الإسماعيلية- قبل أن يتولى الدعوة فى اليمن- الورع والتقوى والتفانى فى حب آل البيت، ولكنه كان يمتناً غيوراً على وطنه، يحرص أن ينال وطنه شرف ظهور المهدي فيه، وأصيب بخيبة أمل بعد الجهد الجهد الذى بذله فى سبيل نشر الدعوة فى اليمن، أن عبید الله المهدي ذهب إلى المغرب بدلا من اليمن، ومنذ ذلك الوقت انشق على الإسماعيلية وليس على الإسلام، فعاداه الإسلام، كما أن العداء أصيل وشديد بينه وبين السنة، يضاف إلى ذلك عنفه وجبروته وبطشه وظلمه للناس، فنسبوا إليه كل هذه الأمور التى نتحدثنا عنها.

والحقيقة أننا لا نعثر فى كتب التاريخ التى عاصر أصحابها على بن الفضل أو كانوا قرييين من عصره من يدافع عنه أو يذكره إلا بالسوء. وهذا دليل على أنه كان حاكما ظالما مستبدًا، ترك أسوأ الأثر فى نفوس الناس.

ونسب المؤرخون إلى ابن الفضل أنه قرمطى، وهذا غير صحيح. فهو إسماعيلى مرتد، وربما نسبوا إليه ذلك لأنه قال فى إحدى رسائله إلى ابن حوشب بأنه يقتدى بأبى سعيد الجنابى. وكان يقصد بذلك الإغارة على البلاد والاستيلاء عليها بالعنف. أما ابن الفضل فلم يكن قرمطياً. وربما نسب إليه المؤرخون ذلك... للتقليل من شأنه، فقد نبذ المسلمون القرامطة لما ارتكبه من سلب ونهب وانتزاع الحجر الأسود من الكعبة، ونسبوا إليهم تحليل المحارم، وارتكاب الآثام والمعاصى.

ومهما يكن من أمر فقد نسب إلى أسعد بن يعفر أنه حرض طبيباً قدم من بغداد على قتل ابن الفضل، وكان جراحاً ماهراً في صناعة الأدوية، بصيراً بمداواة الجروح. ورأى أسعد ابن يعفر أن يدبر مؤامرة للتخلص من علي بن الفضل، يتقرب بها إلى الله، ويخلص اليمانية من هذا الطاغية. وذهب الطبيب - بتحريض من ابن يعفر - إلى المذيخرة^(١)، واختلط بأهلها وعالج مرضاهم، فلما سمع عنه ابن الفضل، قربه إليه، واتخذة طبيباً له فسقاه سماً، مات على أثره ابن الفضل^(٢)، وسعد الناس بمقتل هذا الطاغية، بدليل أنهم أقاموا مسجداً في الموضع الذي دفن فيه قاتل ابن الفضل في وادي السحول، وكانوا يزورون المسجد ويقرأون الفاتحة على روح مخلصهم من جور ابن الفضل^(٣). ونسب الفاطميون لأنفسهم مقتل ابن الفضل، كما نسب العباسيون لأنفسهم هذا الأمر. ونحن نشك في الروایتين الأخيرتين. ونرى أن بنى يعفر، وأسعد بالذات، هو المدير لهذه المؤامرة، ذلك أن الدولتين العباسية والفاطمية في المغرب كانتا بعيدتين كل البعد عما يجري في اليمن، وغارقتين في مشاكلهما. أما ابن يعفر فكان يقع تحت طائلة واستبداد ابن الفضل فدبر المؤامرة بنجاح سنة ٣٠٣هـ.

لما قتل ابن الفضل خلفه ابنه في المذيخرة، ولكن أسعد بن يعفر زحف إلى حصن التعكر، ورأى الفرصة سانحة بعد مقتل ابن الفضل، وضعف ابنه وكراهية الناس لحكم هذه الأسرة، ونصب المتنجقات على المذيخرة ودمرها تدميراً سنة ٣٠٤هـ^(٤)، وقتل أنصار ابن الفضل وأقاربه، وغنم مغنم كثيرة، وسبى بنات ابن الفضل الثلاث واصطفى أسعد واحدة منهن، وهبها لابن أخيه قحطان فأنجبت منه عبد الله، وظل أسعد بن يعفر يتتبع أنصار ابن الفضل في كل البلاد ويقتلهم حيثما وجدوا، ثم عاد إلى صنعاء، وأخذ ولدين لعلي بن الفضل وجماعة من رؤساء دولته، فقتلوا جميعاً، وأرسلت رؤوسهم إلى مكة، فنصبت في موسم الحج^(٥).

(١) الشيباني: قرة العيون ص ٢٠٦

(٢) المصدر السابق ص ٢٠٧.

(٣) الحمادي اليماني: كشف أسرار الباطنية ص ٣٥-٣٦.

(٤) نشوان الحميري: منتخبات في أخبار اليمن، كتاب شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم ص ٢٠٠.

(٥) الجندی: السلوك ١٤٩-١٥٠.

على كل حال فقد جلب ابن الفضل على نفسه كراهية اليمانية كافة على اختلاف مذاهبهم السنية والشيعية، وكون لنفسه ملكاً غير مستقر يقوم على القوة والعنف، ولما توفي تعرض أبناؤه - كما رأينا - للقتل وسقطت دولته.

أما منصور اليماني فقد بقي إلى آخر حياته مخلصاً للدعوة الإسماعيلية وللإمام المهدي. ولكن حركة علي بن الفضل، أضعفت الدعوة الإسماعيلية حتى أن منصور اليماني، لجأ إلى مسور، وغيرها من الأماكن الحصينة البعيدة عن ابن الفضل وتستر وكنتم أمره حتى وفاته سنة ٣٠٢هـ^(١). إذن ضعفت الدعوة الإسماعيلية في اليماني، وتخلّى عنها الكثيرون بعد خروج ابن الفضل عليها، واضطهاده لأنصار المذهب الإسماعيلي، وكان للانقسام الذي حدث بين ابن حوشب ورئيس الدعوة الإسماعيلية وبين علي بن الفضل، أثره في ضعف الدعوة، وعودة الكثير من معتنقيها إلى المذهب السني.

لم يحدد ابن حوشب قبل وفاته من يخلفه في رئاسة الدعوة، بل ترك الأمر للإمام عبيد الله بن المهدي في إفريقية. وكان أبو الحسن بن حوشب وعبد الله بن عباس الشاوري من كبار رجال الدعوة الإسماعيلية. وأوصى كل واحد منهما بصاحبه، والتعاون والتضامن في مناصرة الدعوة. وقال: «قد أوصيتكما بمبدأ الأمر فاحفظاه ولا تقطعا دعوة بني عبيد، فنحن غرس من غرسهم، ولولا ناموسهم ومادعونا به إليهم، ماصار إلينا من الملك ما قد نلناه، ولاتم لنا في الرئاسة حال، فعليكما بمكاتبة القائم منهم، واستبراء الأمر منهم... فأوصيكم بطاعة المهدي.. حتى يرد أمره بولاية أحدكما ويكون كل واحد منكما عوناً لصاحبه»^(٢). وبذلك لم يحرص ابن حوشب على ترك أمر الدعوة في أسرته.

كان عبيد الله المهدي يعرف عبد الله بن عباس الشاوري، منذ أن أرسله إليه ابن حوشب مع أبي عبد الله الشيعي في إفريقية، وتلمس فيه الإخلاص للدعوة، والمقدرة على القيام بعبء رئاستها^(٣)، وقد استغل الشاوري فرصة ترك ابن حوشب أمر رئاسة الدعوة للإمام عبيد الله المهدي، وأرسل إليه - أي إلى الإمام - يخبره بوفاة ابن حوشب، وأنه يقوم بالدعوة من بعده بصفة غير رسمية، ويرجو حصوله على تقليد من الإمام برئاسة الدعوة، وسأله استبعاد أبناء ابن حوشب، لعدم استطاعتهم القيام بأمر الدعوة. ولما كان عبيد الله

(١) الشيباني: قرة العيون ص ٢١٣.

(٢) الحمادي اليماني: أسرار الباطنية وأخبار القرامطة ص ٣٩.

(٣) الجندی: أخبار القرامطة المأخوذ من كتاب السلوك ص ١٥٠.

المهدي حريصاً على استمرار الدعوة الإسماعيلية في اليمن، فقد عهد إلى الشاوري بأمر الدعوة^(١) ونحن نستبعد ما ذكره الجندى من أن الرسالة التي أرسلها الشاوري إلى الإمام المهدي، أرسلها مع أولاد المنصور ابن حوشب، لأنه لا يعقل أن يطلب الأمر لنفسه دون ابن المنصور في رسالة يرسلها مع أحد أولاد المنصور. حقيقة انقسم أولاد المنصور على أنفسهم، ولكن هذا الانقسام حدث بعد أن وقف أبو الحسن موقفاً عدائياً من الشاوري بعد توليته أمر الدعوة.

ذهب أبو الحسن بنفسه إلى إفريقية لمقابلة الإمام عبيد الله المهدي... والتماس توليته أمر الدعوة، ولكنه ذهب بعد فوات الأوان، ذلك أن عبيد الله المهدي كان قد عهد إلى الشاوري، فأمره المهدي بأن يعمل على نشر الدعوة تحت رئاسة الشاوري، وأن يخلص له ويكون عوناً له، ويسمع له ويطيع^(٢).

كان أبو الحسن يرى أنه أحق بأمر الدعوة من الشاوري، لأن رئاستها كانت لأبيه، ابن حوشب، فعاد إلى اليمن غاضباً من الإمام المهدي وحانقاً على الشاوري بل والدعوة الإسماعيلية أيضاً. أما الشاوري فباشر أمر الدعوة، وحفظ لأبناء ابن حوشب ما يستحقون من تكريم، فكان يبجلهم ولا يحجب أحداً منهم، بل يدخلون عليه متى شاءوا بغير إذن مسبق^(٣).

أضمر أبو الحسن العداوة والبغضاء للشاوري، فنهاه عن ذلك أخوه جعفر... وقبح موقفه العدائي من الشاوري وزجره، وحذره من مغبة الخلاف مع الشاوري وافتراق الكلمة، وما قد يترتب على ذلك من إضعاف الدعوة. فقال له: أنت تعلم أنه غرس أبيتنا، وأنه لا يقوم علينا سوانا في هذا الأمر. قال: والله لا تركته يتنعم في ملك عني به غيره. ونحن أحق به منه. فقال له أخوه جعفر: «إن أمرنا إذن يتلاشى، وبزول ملكتنا، ونفترق في هذه الدعوة، ويذهب الناموس الذي نمسناه على الناس، فلا تحدث نفسك بهلاكه فتهلك^(٤)»، على أن أبا الحسن ظل يضمّر السوء للشاوري، ولم يلبث أن قتله^(٥)، وولى هو رئاسة الدعوة

(١) الحمادي اليماني: كشف أسرار الباطنية ص ٣٩.

(٢) الحمادي اليماني: كشف أسرار الباطنية ص ٤٠.

(٣) الجندى: أخبار القرامطة المأخوذ عن كتاب السلوك ص ١٧٦.

(٤) الحمادي اليماني: كشف أسرار الباطنية ص ٤٠.

(٥) الجندى: أخبار القرامطة المأخوذ عن كتاب السلوك ص ١٧٦.

الإسماعيلية، وبذلك حقق هدفه الرامى إلى رئاسة دولة أبيه. ولكن أبا الحسن كان حائفاً على الإمام المهدي، ميالاً إلى المذهب السنى، فعقد اجتماعاً من رجال العشائر فى بلده وأشهدهم أنه تخلى عن المذهب الإسماعيلى^(١)، واعتنق المذهب السنى، ففرح الناس بتحوله هذا وأحبوه. وفى ذلك دليل على أن العقيدة الإسماعيلية كانت مزعزعة ضعيفة فى قلوب الناس^(٢).

غضب جعفر من موقف أخيه المناهض للمذهب الإسماعيلى، ومن تخلصه من الشاورى فقيح فعله، وقال: قطعت يدك بيدك. وغادر جعفر بلاد اليمن، وتوجه إلى إفريقيا، وكان عبيد الله المهدي قد توفى، وولى ابنه القائم الخلافة سنة ٣٢٢هـ فأكرم القائم وفادته، وكان موضع تكريمه وتقديره. ولم يلبث أن أصبح من كبار دعاة الإسماعيلية، واعتبر حجة علوم التأويل. وقد سلك بذلك مسلماً خاصاً فى تطور الآداب الفاطمية التأويلية مما جعله فى نظر المعز لدين الله الفاطمى، سيد العلماء والفقهاء.

تتبع أبو الحسن الإسماعيلية فى اليمن يقتلهم، حتى أبادهم، وبقي منهم قوم يتكتمون أمرهم، واتخذوا لهم رئيساً لدعوتهم، وكان يكاتب الخليفة العباسى، وبذلك قضى أبو الحسن على كل الجهود التى بذلها أبوه فى نشر الدعوة الإسماعيلية وتحويل أهل اليمن إليها. ولكن أبا الحسن بتخليه عن المذهب الإسماعيلى واعتناقه المذهب السنى، جلب لنفسه كراهة الإسماعيلية. وفى نفس الوقت لم يجن ثمرة تقربه للسنين والتمذهب بمذهبهم، فارتأبوا فى أمره، وتشككوا فى نواياه، ولم ينسوا أنه كان إسماعيلياً، وأن أباه تزعم الحركة الإسماعيلية، واضطهد السنين فخلصوا منه وقتلوه هو وأتباعه والمقربين إليه^(٣)، وبذلك زالت دولة ابن حوشب وهاجم الثوار أفراد أسرته فسبوا النساء، وقتلوا الرجال واستأصلوا شأفة هذه الأسرة^(٤) ولم يبق لابن حوشب أعقاب. وهذا دليل على مدى كراهة الناس واليمانية للمذهب الإسماعيلى وقادته وأنصاره.

خلف إبراهيم بن عبد الحميد الشيعى، أبا الحسن، واستقر فى مسوره، ولزم به حتى لا يتعرض للقتل، وأظهر إبراهيم بن عبد الحميد اعتناق المذهب السنى، وبنى مسجداً، دعا فيه

(١) الشيبانى: قرة العيون ص ٢١٤.

(٢) ابن فيض الله الهمدانى: الصليحيون والحركة الفاطمية ص ٥٤.

(٣) الحمادى اليمانى: كشف أسرار الباطنية ص ٤٠.

(٤) الجندى: أخبار القرامطة المأخوذ من كتاب السلوك ص ١٧٦.

لبنى العباس^(١). وبذلك عادت دولة ابن حوشب الإسماعيلية إلى حظيرة الخلافة العباسية. وأمعن إبراهيم بن عبد الحميد فى اضطهاد الإسماعيلية فكان يتعقبهم وينكل بهم، ولم يبق منهم إلا القليل بناحية مسور، وكتبوا أمرهم وأظهروا التقية خوفا من الوقوع فى قبضة إبراهيم^(٢) بن عبد الحميد، والتفوا حول رجل منهم يسمى يوسف بن موسى بن أبى الطفيل، وتزعم الدعوة للخليفة المعز لدين الله الفاطمى^(٣). ولكن إبراهيم بن عبد الحميد قتله فتفرق الإسماعيلية، وغادروا اليمن، وهاجروا إلى عمان وغيرها. وتولى رئاسة الدعوة ابن جفتم فأمعن فى التخفى^(٤). وظل يتنقل من مكان إلى مكان، ولا يكاد يستقر فى موضع حتى لا يقع فى قبضة السنيين. وهذا يدل على مدى ما بلغت الدعوة الإسماعيلية من ضعف. وفى أيامه غادر الخليفة المعز لدين الله الفاطمى إفريقية، وانتقل إلى مصر واتخذ القاهرة حاضرة لدولته. وظل هؤلاء الدعاة - على الرغم مما تعرضوا له من محن - على اتصال بالخليفة الفاطمى.

تتابع الدعاة على اليمن، فتولى الداعى محمد بن بشر أمر الدعوة للخليفة العزيز بالله الفاطمى، وخلفه محمد بن أحمد بن العباس الشاورى، ولم يستمر طويلا، فقد رأس الدعوة بعده للخليفة العزيز بالله الفاطمى، ثم لابنه الحاكم بأمر الله، هارون ابن محمد بن رحيم^(٥). وقد قويت الدعوة الفاطمية، واستعادت نشاطها بعد أن تخلى عبد الله بن قحطان بن يعفر والى صنعاء العباسى عن المذهب السننى وطاعة الخلافة العباسية، ودخل فى المذهب الإسماعيلى، ومما يجدر ذكره أن عبد الله بن قحطان ابن بنت على بن الفضل التى وقعت أسيرة فى يد بنى يعفر لما استولوا على المذيخرة^(٦).

دعا عبد الله بن قحطان للخليفة العزيز سنة ٣٧٩هـ، وفتح تهامة ثم استولى على زيد - حاضرة بنى زباد - وأمر بقطع الخطبة للخليفة العباسى فى البلاد التى سيطر عليها، وأقام الدعوة للخليفتين العزيز والحاكم بأمر الله. وبذلك انتعشت الدعوة الإسماعيلية من

(١) الشيبانى: قرّة العيون ص ٢١٥.

(٢) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٥٠.

(٣) الشيبانى: قرّة العيون ص ٢١٥.

(٤) الحمادى اليمانى: كشف أسرار الباطنية ص ٤١.

(٥) الجندى: السلوك ص ١٥٢.

(٦) الجندى: السلوك ص ١٥٢.

جديد، وأمن الإسماعيليون على أنفسهم، فجاهر الدعاة بالدعوة فى أمن وطمأنينة، وظل الأمر كذلك حتى وفاته سنة ٣٨٧هـ^(١).

ومما ساعد على استعادة الحركة الإسماعيلية نشاطها، ضعف النفوذ العباسى فى اليمن، وانصراف أمراء اليمن- الموالين للخلافة العباسية- إلى النزاع بين أنفسهم، الأمر الذى أضعفهم، ومهد السبيل للإسماعيليين لاستعادة نشاطهم، والتغلب على ولاية العباسيين فى اليمن^(٢).

تولى أمر الدعوة الإسماعيلية يوسف بن الأسد^(٣). وأقام الدعوة للخليفة الحاكم بأمر الله، وخلفه سليمان بن عبد الله الزواحى، وكان واسع الثراء، قوى النفوذ، واستغل ماله وجاهه فى نشر الدعوة الإسماعيلية، حتى اجتمع لديه الكثيرون، وأقام الدعوة للحاكم بأمر الله والظاهر والمستنصر. وأوصى قبل وفاته بأن يتولى على بن محمد الصليحي من بعده، وأوصى بكتبه وأمواله له^(٤).

(١) الشيبانى: قرّة العيون ص ٢١٦.

(٢) العرشى: بلوغ المرام ص ٣٥.

(٣) الجندى: السلوك ص ١٧٧.

(٤) الشيبانى: قرّة العيون ص ٢١٦-٢١٧.

الدولة الإسماعيلية الثانية

(الدولة الصليحية)

(١٠٤٧ - ١١٣٨ م)

كانت بلاد اليمن فى حالة تدهور سياسى كبير منذ بداية القرن الخامس الهجرى، وأصبحت ممزقة بين القوى المختلفة، وانقسمت إلى ولايات أو دويلات يحكم كلا منها أمير، وتنازع هؤلاء الأمراء فيما بينهم، كل يحاول توسيع رقعة ولايته على حساب جيرانه، وزاد الأمر سوءاً فى بلاد اليمن، سقوط دولة بنى زياد فى سنة ٤٠٢ هـ واستيلاء مواليهم الأحباش على بلادهم فى زبيد والتهاميم، وتأسيس الدولة النجاشية على أنقاض ملك سادتهم الزياديين. وكان طبيعياً أن يعارض اليمانية العرب حكم الأحباش العبيد لشطر من وطنهم الكبير، فانتزع الزعماء اليمانية ما استطاعوا من أراضى الدولة النجاشية. وبذلك ازداد الانقسام فى بلاد اليمن، وتبع التدهور السياسى انهيار اقتصادى كبير. ويؤيد ذلك ما ذكره صاحب^(١) الأنباء عن الوضع السياسى والاقتصادى فى بلاد اليمن «عم الخراب صنعاء وغيرها من بلاد اليمن لكثرة الخلاف والنزاع وعدم اجتماع المملكة الواحدة.. وأظلم اليمن وكثر خرابه وفسدت أحواله.. كانت صنعاء وأعمالها كالخرقة، لها فى كل سنة أو شهر سلطان غالب عليها، حتى ضعف أهلها، وانتقلوا إلى كل ناحية، وتوالى عليها الخراب، وقلت العمارة فى هذه المدة حتى أصبح عدد دورها ألف دار بعد أن كانت مائة ألف دار فى عهد الرشيد.. إلا أن صنعاء تراجعت بعض التراجع فى زمن الصليحيين لما اجتمع لهم ملوك اليمن». وفى ذلك دلالة على ما كانت تقاسيه بلاد اليمن من تمزق وتدهور. ويدل أيضاً على أن الوحدة عادت إلى بلاد اليمن على يد مؤسس الدولة الصليحية. ويدعم هذا القول أن صاحب الأنباء كان عدواً لعلى بن محمد الصليحي.

وقبل أن نتبع قيام الدولة الصليحية، يجدر بنا أن نشير إلى أن مؤسس هذه الدولة هو على بن محمد الصليحي، وهو ابن القاضى محمد الصليحي، وكان شافعى المذهب^(٢)،

(١) يحيى بن الحسين: أنباء الزمن ٢٧-٢٨.

(٢) ابن سمره: طبقات الفقهاء ص ١٠٥.

يدين له بالولاء والطاعة أربعون ألفاً من أهل حراز. وقد قويت العلاقة بين الداعي الإسماعيلي سليمان بن عبد الله الزواحي، والقاضي محمد بن علي، على الرغم من الاختلاف المذهبي بين الرجلين^(١). وكان الزواحي يحرص على صداقة القاضي محمد بن علي، لعلمه وورعه وتقواه ومكانته بين قومه، وقد لمس الزواحي في علي بن محمد الصليحي علامات النجاة والذكاء منذ نعومة أظفاره^(٢) فلقنه سرّاً مبادئ الدعوة الإسماعيلية، واستماله إلى مذهبه، وبلغ من ثقة وتقدير الزواحي بعلي بن محمد الصليحي أن أيقن أنه خير من يخلفه في رئاسة الدعوة الإسماعيلية في بلاد اليمن^(٣)، فاستأذن الخليفة المستنصر في أن يجعله خليفة له، ولما شعر بدنو أجله لقنه أسرار الدعوة الإسماعيلية وعلومها، وأوصى له بكتبه وأعطاه مالا كثيراً كان قد جمعه من أهل مذهبه^(٤). وأثبتت الأيام فطنة الشيخ الزواحي فيما ذهب إليه، إذ عكف الصليحي على دراسة المذهب الإسماعيلي وأصوله وعلومه وبصفة خاصة علم التأويل والظاهر والباطن^(٥).

ظل الصليحي يعمل منذ شبابه الغض دليلاً للحجيج على طريق السراة^(٦) والطائف خمسة عشر عاماً، لا يحج بالناس غيره، وتقلبت به الأحوال في بادئ عمره «من خفض إلى رفع ومن ضر إلى نفع» ويردد بعض المؤرخين اليمنيين أن الناس في أول ظهور الصليحي كانوا يقولون له: قد بلغنا أنك ستملك اليمن بأسره ويكون لك شأن، ودولة، فيكره ذلك، وينكره على قائله، مع أنه أمر قد شاع في أقواله بأقواه الناس من الخاصة والعامة. ومما لاشك فيه أن هذه الرواية من نسج خيال الإسماعيلية في بلاد اليمن، إذ كانوا يصفون على الأئمة والدعاة هالة من التقديس، وينسجون حول ظهورهم وحياتهم الأساطير.

ومهما يكن من أمر، فقد استطاع الصليحي من عمله هذا الاتصال بالجماهير اليمنية من مختلف البلاد^(٧)، وتمكن من بث الدعوة واجتذاب الكثيرين إليها.

(١) عبارة اليمنى: المفيد في أخبار صنعاء وزيد ص ٩٥.

(٢) ابن خلدون: العبر، وديوان المبتدأ والخبر ج ٤ ص ١٣٧.

(٣) عمارة: المفيد ص ٩٦.

(٤) العرشى: بلوغ المرام ص ٢٤.

(٥) الحمادى اليماني: كشف أسرار الباطنية ص ٤٠.

(٦) عمارة: المفيد في أخبار صنعاء وزيد ص ٩٧-٩٨.

(٧) ابن خلدون: العبر ج ٤ ص ١٣٧.

وتزوج الصليحي من السيدة أسماء ابنة عمه شهاب، وكانت شاعرة، أدبية، تختلف كل الاختلاف عن نساء عصرها، فلم تكن مجرد زوجة منعزلة في بيتها، بل كانت تشارك زوجها بالرأى والمشورة في شئون نشر الدعوة وفرض سلطانه على بلاد اليمن. بل نستطيع أن نقول أنها كانت وزيرة غير رسمية لزوجها^(١).

التف بعض اليمانية المقيمين بمكة المكرمة حول علي بن محمد الصليحي وتعاقدوا وتعاهدوا على نصرته في نشر المذهب الإسماعيلي والدعوة للإمام المستنصر بالله - الخليفة الفاطمي في مصر - وفي سنة ٤٣٩ هـ أعلن الصليحي الثورة في مسار^(٢) - وهو في ذلك الوقت قمة عالية ليس فيها بناء - وانضم إليه بعض الرجال الذين والوه في مكة، وكانوا جميعاً في منعة وعدد كثير من عشائريهم. على أن أهل البلاد المحيطة بمسار، هالهم استيلاء الصليحي على رأس مسار، وتخوفوا من عاقبة ذلك. وارتابوا في نوايا الصليحي نحوهم^(٣). وخشوا أن يتخذ من مسار قاعدة للاستيلاء على بلادهم والسيطرة عليها. لذلك حاصره عشرون ألفاً، وشدوا الحصار على مسار، وقالوا له: إما نزلت وإلا قتلناك أنت ومن معك بالجوع. ولكن الصليحي خادعهم وأوهمهم أنه يتخذ حصناً في هذا الموضع للدفاع عنهم ونصرتهم من عدو يهاجمهم فانصرفوا عنه^(٤).

شيد الصليحي الحصن في حوالى شهر، واستأذن الخليفة المستنصر بالله الفاطمي في إظهار الدعوة^(٥)، فأذن له. وبذلك اكتسب الصفة الشرعية في رئاسة الدعوة الإسماعيلية في بلاد اليمن، فقرى شأنه بين أنصاره، وعظم أمره، ونشط في نشر الدعوة، فطوى البلاد طياً وفتح الحصون والتهاميم. وفي سنة ٤٥٥ هـ لم يبق في بلاد اليمن سهل ولا وعر ولا بر ولا بحر إلا وفتحه «وهذا أمر لم يعهد مثله في جاهلية ولا إسلام»^(٦).

ولقد واجه الصليحي الكثير من الصعاب والمشاق في نشر دعوته، وضم بلاد اليمن إلى حوزته، واتخذ من حصنه الحصين قاعدة لنشر نفوذه، ومستودعاً لماله وسلاحه، وأدحض

(١) عمارة: المفيد ص ٩٨.

(٢) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٤٥.

(٣) عمارة: المفيد ص ١٠١.

(٤) عمارة: تاريخ اليمن ص ٥١.

(٥) العرشى: بلوغ المرام ص ٢٥.

(٦) عمارة: المفيد ص ١١٧.

الصليحي محاولات الزيدية لاستعادة نفوذهم^(١) حتى هابه الناس ودخل الكثير من أهل البلاد المجاورة في طاعته، وقدموا له الأموال، فازداد قوة على قوة^(٢). وجنى ثمرة انتصاره على الإمام الزيدى وحليفه، فسار إلى حضور واستولى عليها، وملك حصن يناع. لذلك كان لابد أن يقع الصدام بين الصليحي وبين ابن أبي حاشد- صاحب صنعاء- إذ أن اقتراب نفوذ الصليحي من صنعاء حدا بصاحبها إلى إبعاد هذا الخطر الزاحف على صنعاء وما جاورها. وفعلا التقى صاحب صنعاء بالصليحي في قرية صوف- بالقرب من حضور- في معركة اشتد فيها القتال، وانتهى القتال بهزيمة صاحب صنعاء هزيمة فادحة، بل قتل وقتل ألف من رجاله. وكان لهذه المعركة نتائج هامة في تطور الحياة السياسية في بلاد اليمن، فقد مهد هذا الانتصار الصليحي أمر المسير إلى صنعاء، فزحف إليها دون مقاومة تذكر^(٣) بعد أن مزق جيش صنعاء، وتفرق من لاذ بالفرار في المعركة في أرض اليمن، وسار الصليحي إلى صنعاء ودخلها وملكها^(٤)، وأدى دخول صنعاء في حوزة الصليحي إلى زيادة نفوذه في بلاد اليمن، نظراً لأهميتها كأهم مدينة في اليمن ولموقعها الجغرافي الفريد في هذه البلاد.

واتخذ الصليحي صنعاء عاصمة لدولته بعد أن امتلكها وأسكن فيها ملوك اليمن الذين سيطر على بلادهم، وغلبوا على أمرهم^(٥)، وأقدم على هذا العمل حتى يبعدهم عن بلادهم، فلا يعودون إلى الثورة عليه أو محاولة الاستقلال ببلادهم المغتصبة. وبذلك اتسع نفوذ الصليحي في بلاد اليمن. وأصبح الصليحي بذلك أكبر قوة في بلاد اليمن، يعمل لها كل حساب، وهابه اليمانية، وضعف أمر الإمام الزيدى، بل سقطت دولته، وانفض الناس من حوله، ولم تعد له فئة تناصره وتؤازره، وانضم الناس إلى الصليحي بعد أن قهر كل من اعترض طريقه^(٦).

اعترضت الدولة الصليحية منذ قيامها صعاب هددت بقاءها، ذلك أن أمراء اليمن الذين قهرهم الصليحي، وأخضعهم، تطلّعوا إلى استرداد نفوذهم، والعودة إلى ما كانوا

(١) ابن خلدون: المعبر ج ٤ ص ١٣٧.

(٢) العرشي: بلوغ المرام ص ٥٧.

(٣) عمارة: المفيد ١٠٩.

(٤) العرشي: بلوغ المرام ص ٢٥.

(٥) بامخرمة: تاريخ ثغر عدن ص ٤٠.

(٦) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٥٠.

يتمتعون به من استقلال، وقد شاركهم أهالي اليمن في هذا الشعور، لأن اليمانية لم يألفوا الخضوع لحكومة واحدة، والانتظام في سلك دولة موحدة، كما أن الكثير من اليمانية يرفضون المذهب الإسماعيلي كل الرفض، فهم سنيون أو زيديون، يعارضون المذهب الإسماعيلي، بل ويعتبرونه مخالفاً تماماً للإسلام، وفيه خروج على الدين، ويرمون معتنقيه بالكفر والضلال. لذلك عقد كبار الأمراء اليمنيين حلفاً فيما بينهم للاستقلال عن الدولة الصليحية، وتحدث الشيوخ والوعاظ والقضاة في المساجد عن كفر المذهب الإسماعيلي وبطلانه، وقد أيد اليمانية أمراءهم ورؤساءهم في السعى إلى الانفصال عن الدولة الصليحية، فرارا بدنيهم وعقيدتهم ولكن هذه المحاولات باءت بالفشل.

عول الصليحي على إتمام سيطرته على اليمن، فسار إلى اليمن الأسفل وهاجم جبل صبر^(١) وبلاد بني الكرندى^(٢) - ملوك المعافر - وحصن الدملوه، واستولى على كل هذه المناطق، واستولى على حصن حب^(٣) وبعدان^(٤) والسحول^(٥) والشوافي، ودخل الجند، وسيطر عليها^(٦)، ثم سار إلى عدن، واستولى على بلاد بني معن - أصحاب عدن^(٧) - وأبقى بني معن على بلادهم بعد أن دخلوا في طاعته. كما تخلص الصليحي من نجاح - صاحب زبيد والتهاميم - سنة ٤٥٥ هـ وسيطر على بلاده. وبذلك دانت بلاد اليمن بالولاء والطاعة للصليحي، وقد نوه بانتصاراته التي أدت إلى توحيد بلاد اليمن تحت قيادته إلى السلطان معن بخطاب جاء فيه: «الدولة حصينة، والصولة مكينة، والرايات منشورة، والأجناد منصورة، وسيوف الحق على الأعداء مشهورة، والحضرة بالسعود محروسة»^(٨).

ومهما يكن من أمر فقد تم للصليحي سنة ٤٥٥ هـ أمر السيطرة على اليمن «سهله ووعره وبحره إلا صعدة فإنها امتنعت عليه بعض الامتناع بأولاد الناصر، حتى قتل القائم

(١) جبل شامخ يطلق على حصن الثغر.

(٢) قوم من حمير لهم مكارم.

(٣) الملوه: حصن عظيم على جبل جنوب ثغر.

(٤) بناحية بعدان بالقرب من اب.

(٥) مخلاف متصل بناحية بعدن.

(٦) رسائل القمي ص ٢٧.

(٧) العبدلي: هدية الزمن في أخبار ملوك لحج وعدن ص ٥٣.

(٨) بامخرمة: تاريخ ثغر عدن ص ٤٠.

منهم فخفضت اليمن كلها للصليحي واتخذ صنعاء حاضرة لدولته، وشيد بها عدة قصور، وعنى بعمارتها، وإعادة الأمن والنظام إليها، وجمع ملوك اليمن الذين زال ملكهم على يديه، فأسكنهم صنعاء، لأن بقاءهم في بلادهم، قد يدفعهم إلى التمرد والعصيان، ومحاولة استعادة سلطانهم، والاستقلال عن الدولة الصليحية^(١).

على أن أهل صنعاء قد عارضوا بشدة المذهب الإسماعيلي، وخشوا أن يعيد الصليحي إليهم ما قاسوه أيام ابن الفضل، فكانوا يجتمعون في المساجد، ويستنكرون المذهب الإسماعيلي، ويتشاورون في الخروج على الدولة الصليحية. لذلك شدد على بن محمد الصليحي الرقابة على المساجد، ومنع التجمعات فيها إلا للصلاة والدرس^(٢).

وبعد أن دانت بلاد اليمن بالولاء والطاعة للسلطان على الصليحي، نظم إدارة البلاد، وولى عليها ولاية يثق فيهم وفي مقدرتهم، فولى على زبيد أسعد بن شهاب - أخا زوجته أسماء - وكان أقسم بالله ألا يولى تهامة إلا من حمل له مائة ألف دينار فجمعت إليه زوجته أسماء هذا المبلغ، وسألته أن يولى أخاها أسعد بن شهاب. فقال لها: أتى لك هذا؟ قالت: هو من عند الله (إن الله يرزق من يشاء بغير حساب)، فقبضه وقال (هذه بضاعتنا ردت إلينا) قالت: (ونمير أهلنا ونحفظ أئمانا) ثم ولى الصليحي أسعد بن شهاب ولاية زبيد، فأحسن إلى الرعية، وسار في الناس سيرة حسنة مرضية، وتسامح مع أهل اليمن، فتركهم يمارسون تعاليم مذهبهم بحرية كاملة، وأحسن معاملة من بقى من بنى نجاح وأنصارهم الأبحاش. فالتف أهل زبيد حوله وأيدوه، ورأوا في الحكم الصليحي العدل والتسامح، وازداد دخل زبيد في عهد أسعد بن شهاب، بسبب الاستقرار السياسي والتسامح المذهبي - واهتمام أسعد بن شهاب بتحسين الأحوال الاقتصادية للإقليم فكان يحمل إلى الصليحي في كل سنة مائة ألف دينار بعد تسديد نفقات الإقليم الخاصة بالإصلاحات ورواتب الجند وغير ذلك من وجوه الإنفاق^(٣).

واستعمل الصليحي ابنه المكرم أحمد، على الجند وما يليها. واستعمل أخاه السلطان

(١) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ص ٢٥٤.

بامخرمه: تاريخ نجر عدن ج ٢ ص ٤٠

(٢) العرشى: بلوغ المرام ص ٢٦.

(٣) عماره: المفيد ص ١٢١.

عبد الله بن محمد بن علي، على التعكر وماوالاه. وفي سنة ٤٥٧هـ اختط عبد الله بن محمد الصليحي مدينة ذي جيلة بأمر أخيه السلطان علي بن محمد الصليحي^(١) :

لم يكتف الصليحي بما بلغه من نفوذ في بلاد اليمن، بل تطلع إلى السيطرة على بلاد الحجاز لما لها من أهمية دينية. وكان أشراف مكة يتأرجحون في ولائهم بين الخلافة الفاطمية والخلافة العباسية. وفي سنة ٤٥٣هـ، قطع شريف مكة شكر الحسيني الخطبة للخليفة المستنصر، وأقامها للخليفة العباسي. وكان الصليحي أبرز داع إسماعيلي في الجزيرة العربية، فأخلص كل الإخلاص للإمام المستنصر، فعهد إليه المستنصر بالعمل على إعادة النفوذ الفاطمي إلى بلاد الحجاز، فأرسل الصليحي رسائل تهديد ووعيد إلى شريف مكة، يحذره مغبة الخروج على الخليفة الفاطمي - ولكن شريف مكة لم يأبه بالتهديد، وظل على ولائه للخليفة العباسي. فاستأذن الصليحي من الخليفة المستنصر بالمسير إلى مكة، وإعادة الدعوة الفاطمية إليها، فوافق الخليفة الفاطمي، وأرسل إلى الصليحي ينهائه، عن سفك الدماء في البلد الحرام فقال «إياك أن تلقى الله بدماء بني فاطمة»^(٢).

كان شكر بن أبي الفتوح الحسيني يحكم مكة، ولم يترك ولداً يتولى أمرها من بعده، فزال بوفاته نفوذ بني سليمان بمكة، وتقلد الحكم فيها رئيس الهواشم إذ ذاك محمد بن جعفر بن أبي هاشم محمد الذي كانت له مكانة كبيرة بين قومه، فحارب بني سليمان في مكة سنة ٤٥٤هـ، وأوقع بهم الهزيمة، وأخرجهم من الحجاز، فساروا إلى اليمن، واستقل بإمارة مكة وأقام الخطبة للمستنصر بالله الفاطمي^(٣).

لم يعلم الأمير جعفر على الاحتفاظ بسيادة الفاطميين على مكة، فبدأ عهده بإقامة الخطبة للخليفة المستنصر بالله الفاطمي، ثم مالبت أن تحول عن الولاء للخليفة الفاطمي، وأقام الخطبة للخليفة العباسي القائم بأمر الله، فأمر الخليفة المستنصر - كما قلنا - علي بن محمد الصليحي بالمسير إلى مكة وإعادتها إلى حوزة الدولة الفاطمية فسار الصليحي إلى مكة، وعمل على استمالة أهلها إلى جانبه بما كان معه من الأموال وإعادة الأمن والنظام إلى هذا البلد الأمين. فطابت قلوب الناس، ورخصت الأسعار، وكسا الصليحي البيت الحرام

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٥٥.

(٢) الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية.

(٣) ابن خلدون: المعبر ج ٤ ص ١٢٢.

بكسوة بيضاء^(١). وأمن الحجيج على أنفسهم وأموالهم، أمناً لم يعرفوه من قبل، حتى أنهم كانوا يعتمرون ليلاً ونهاراً «وأموالهم محفوظة ورجالهم محروسة» وأخضع القبائل التي كانت تتعرض للحجيج وقلم أظافرهم، فكفوا عن العدوان على ضيوف الرحمن، وأصلح ما أفسده الأشراف في بلاد الحجاز، وتحمل ديات القتلى من ماله الخاص، وقدم المعونات الغذائية والمالية لفقراء الحرمين الشريفين فأحبه المسلمون في بلاد الحجاز ونخرجها^(٢).

على أن نفوذ الصليحي لم يدم طويلاً في بلاد الحجاز، ذلك أن محمد بن جعفر - شريف مكة - يتأرجح في ولائه بين العباسيين والفاطميين، ووصفه أبو المحاسن بأنه كان متلوناً، تارة مع الخلفاء العباسيين، وتارة مع الفاطميين، وحكم البلاد حكماً ظالماً غاشماً، وعادت الفوضى والاضطراب إلى البلاد، حتى أن الحجيج كانوا يتعرضون للأذى والسلب^(٣).

ولم يلبث شريف مكة أن أظهر عداؤه للصليحي، فهاجم مدينة الحلى، واستولى على ما فيها من أموال وودائع الصليحي، في الوقت الذي شغل فيه الصليحي في قمع الحركات التي برزت ضد حكمه، والتي ظهرت في غيابه. ولما اعتزم الصليحي العودة إلى الحجاز لقهر مخالفيه، هاجمه سعيد الأحوال وقتله.

كان الصليحي ملكاً مستنيراً، حكم البلاد بالعدل، وكان متسامحاً مع مخالفيه في المذهب، ولم يفرض مذهبه على أهل اليمن، بل ترك الباب مفتوحاً لمن أراد التحول إلى مذهب الإسماعيلي، بدليل أن أهل صنعاء، لما اجتمعوا في المساجد، شنوا عليه حملات تستهدف النيل من مذهبه، بل وشبهوه بابن الفضل - الذي قاسى منه الناس الظلم والجور - فتسامح معهم، وشدد رقابته على المساجد ولم يتعرض بسوء للذين شنوا عليه هذه الحملة^(٤).

ولأول مرة في تاريخ الإسلام في اليمن، تتوحد بلاد اليمن تحت قيادة واحدة وسلطان واحد، ويقول عمارة^(٥): «إن هذا أمر لم يعهد في جاهلية ولا إسلام» ويقول

(١) الفلقشندي: صبح الأعشى ج ٤ ص ٢٧.

(٢) أبو المحاسن : النجوم الزاهرة ج ٥ ص ٧٢

(٣) أبو المحاسن : النجوم الزاهرة ج ٥ ص ١٤٠

(٤) عمارة: تاريخ اليمن ص ١٨.

(٥) عمارة: تاريخ اليمن ص ١٨.

العرشى^(١): «ولم يقع لأحد فيمن ملك اليمن ما وقع لعلی بن محمد الصليحي، فإنه استولى على اليمن سهله وجبله وشماله وجنوبه وغربه وشرقه في المدة اليسيرة، وقهر ملوكه».

وفد رثاه الشاعر بقوله:

وكيف لا نبكى ملوكاً عنت لهم ملوك الشرق والمغرب
لم تطلع الشمس على مثلهم من غيرهم جوداً ولم تغرب
دارت رحى بأسهم من قرى الشحر إلى نجد إلى يثرب
بما حوى البحر وشادوا العلى وأدركوا ثارات آل النبي

وقد ضمن توحيد دولته بعد أن ولي أقاربه المخلصين الولايات، فولى أخاه السلطان عبد الله بن محمد الصليحي حصن التعكر، وولى الحسين بن مهلهل حصن الأضروح، وولى سبأ بن أحمد الصليحي حصن أشيخ، وولى عبد الله بن يعلى حصن خدد^(٢)، واستعمل الأمير أحمد المكرم على الجند وما والاها^(٣).

حرص الصليحي على نشر العدل في دولته، وتأمين المواطنين على حكامهم، فكان يجمع ولاية الأقاليم في اليمن من حين إلى حين، ويعظهم ويحثهم على رفع الظلم والجور عن الأهلين، ويحذرهم مغبة إلحاق الضرر والأذى بالمواطنين^(٤)، وقد نصحهم في إحدى جلساته معهم في مسار بقوله: «إن الذى بلغنى عن قوم منكم هو يغضب الله ووليه، وأنا أغضب مما يغضب الله، فمن كان منى لم يتعد شيئاً من الدين، ولم يتعرض لسخط رب العالمين، ولم يخالف مولانا أمير المؤمنين. ومن لم يكن منى أخرجه من جماعتي، ونفيته من بلدى، وأجريت عليه من الحكم ما يجرى على أمثاله من المعتدين^(٥)» وأنذر المخالفين بقوله: «فمن كابر وعاند ورفع أمره إلى أنزلت به ما يستحقه» وكان يلقيهم من حين لآخر علوم الدعوة الإسماعلية، حتى ينشروها في أقاليمهم، ويكون لديهم المقدرة على مناظرة علماء السنة ومخالفيفهم من علماء الزيدية.

(١) العرشى: بلوغ المرام ص ٢٦.

(٢) خدد: حصن في نواحي وصاب.

(٣) الشيباني: قرّة العيون ص ٢٤.

(٤) عيون: ج ٧ ص ٨.

(٥) عيون: ج ٧ ص ١٢-١٣.

ومما لا شك فيه أن استقرار الأوضاع السياسية في بلاد اليمن وسياسة التسامح التي اتبعها الصليحي مع المخالفين لمذهبه، واستتباب الأمن والنظام في عهده - وهو أمر لم تحظ به بلاد اليمن إلا قليلاً إن لم يكن نادراً - أدى إلى تحسن الأحوال الاقتصادية.

ولى المكرم أحمد الملك بعد وفاة أبيه علي بن محمد الصليحي^(١)، وأرسل إليه الخليفة المستنصر بالله رسالة سنة ٤٦٠ هـ عبر فيها عن أسفه لوفاة والده، وعزاه وواساه، وأثنى على والده وإخلاصه في رئاسة الدعوة في اليمن والحجاز وغيرهما، وقلد المكرم شئون الدعوة خلفاً لأبيه، ووجه إليه النصيح والإرشاد^(٢).

على أن الدولة الصليحية في اليمن قد اضطربت كل الاضطراب بعد مقتل علي ابن محمد الصليحي^(٣)، ذلك أن بلاد اليمن لم تألف من قبل الخضوع لسلطة مركزية واحدة، بل جنح زعماء اليمن وشيوخ قبائلها إلى الاستقلال. يضاف إلى ذلك أن الكثير من اليمنيين قبلوا الحكم الصليحي كرهاً، لأنهم سنيون ييغضون المذهب الإسماعيلي، بل ويحرمونه، أو يزيدون بعراضون الإسماعيلية. وكل هذه العناصر المعارضة للحكم الصليحي خضعوا على مضض وبقرة السيف للملك الصليحي، وترقبوا الفرصة المواتية للثورة على حكومتهم الإسماعيلية، واستعادتهم حريتهم واستقلالهم والتخلص من مذهب يكفرونه. لذلك اشتعلت اليمن ناراً بعد مقتل الصليحي^(٤) وتعددت فيها الثورات، وأصبحت الدولة الصليحية على شفا حفرة من النار، مهددة بالتفكك والتدهور. وبات واضحاً كما لو كان صرح البناء الذي بذل فيه الصليحي كل جهد لتشيده على وشك الانهيار، وزاد الأمر سوءاً وأمور الدولة تعقيداً أن المكرم بن علي الصليحي كان في صنعاء في قلة من الجند وفي فئة قليلة من أنصاره، لا يستطيع بهم القضاء على الفتن والثورات التي اجتاحت بلاد اليمن، وامتد لهيبها إلى صنعاء. ولكن شاءت المقادير أن يصل قواد الصليحي الذين رافقوه في رحلته الأخيرة من بلاد الحجاز إلى صنعاء فتنفس المكرم الصعداء وقوى أمره بهم، وشرع في العمل على إعادة الأمن والنظام إلى دولة أبيه^(٥). والقضاء على الفتن والقلاقل التي كادت أن تعصف بها.

(١) عماره: المفيد ص ١٢٨.

(٢) السجلات المستنصرية: رقم ٦٠ ص ١٩٦-١٩٧.

(٣) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ١٢٢.

(٤) بامخرمة: تاريخ فخر عدن ج ٢ ص ٧.

(٥) عماره: المفيد ص ١٣٠.

ابن سمره : طبقات فقهاء اليمن ص ١٢٢.

ومن أهم العقبات التي واجهت المكرم حينما ولي حكمه أن والدته أسماء بنت شهاب أسرها سعيد الأحول في زبيد، بعد أن قتل أباه على الصليحي؛ واستعاد النجاشيون ملكهم في زبيد والتهائم؛ وانفصلت هذه المنطقة عن الدولة الصليحية^(١) ووضع المكرم لنفسه برنامجاً يتضمن تخليص والدته من الأسر، واستعادة السيطرة على دولة أبيه والقضاء على الفتن والثورات بها.

ومن بين الثورات التي قامت ضد المكرم، ثورة بعض قبائل حراز^(٢) وقصدتهم لمن في حصن مسار من الجيش الصليحي؛ ولما علم المكرم بهذه الثورة، أرسل جيشاً لإخمادها، ولما بلغ الجند الصليحي مسار، وباغت القبائل الثائرة، خضعوا واستكانوا واستسلموا، واعتذروا عما بدر منهم، وأقام الجند الصليحي في مسار ثمانية أيام، أعاد إليها الأمن والهدوء، ثم عاد الجند الصليحي على طريق ألهان^(٣) وقد انتفضت أيضاً على الحكم الصليحي؛ فأحمد الجند الثورة وأخضع أهلها للحكم الصليحي^(٤).

كذلك دخل المكرم ظافراً منتصراً مدينة زبيد، وأسرع إلى المعتقل الذي تقيم فيه والدته سنة ٤٦١ هـ؛ وقالت له: مرحباً بمولانا المكرم؛ من جاء كمجيثك فما أبطأ ولا أخطأ^(٥).

بقى المكرم في زبيد بعض يوم، استعاد السيطرة الصليحية عليها، ونظم أمورها وأعاد الأمن والطمأنينة إلى أهلها، وأتاب عنه والياً عليها^(٦).

كذلك أخضع المكرم بن علي الصليحي، عدن لسلطانه، ذلك أن أصحابها- بنى معن- امتنعوا عن أداء الخراج للمكرم بعد وفاة علي الصليحي، وتطلعوا إلى الاستقلال عن الحكم الصليحي^(٧)، فغزاهم المكرم بعد استعادة زبيد، وأخرجهم من عدن، واستعمل عليها

(١) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٣٩.

(٢) مخالف قرب زبيد سمي باسم قوم من حمير.

(٣) أحد مخاليف اليمن.

(٤) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٥٨.

(٥) عمارة: تاريخ اليمن ص ٥٨.

(٦) العرشي: بلوغ المرام ص ٢٦.

(٧) بامخرمة: تاريخ نجر عدن ص ٤٠.

العباس بن المكرم الهمداني، وأخاه مسعوداً^(١)، وعهد إلى العباس بحكم حصن التعكر وباب البر وما يدخل منه^(٢)، وعهد إلى مسعود بحكم حصن الخضراء وباب البحر وما يدخل منه^(٣).

رأى المكرم في سنة ٤٨٠هـ أن أهل جبلة مسالمون مطيعون لحكامهم. أما أهل صنعاء فكثيرو الشغب، يستجيبون بسرعة للفتن والثورات والحركات المضادة فنقل حاضرة دولته إلى ذي جبلة^(٤)، وجعلها مقراً له، وشيد بها دار العز واتخذ قصرأ له ومقراً لحكومته^(٥).

لم يلبث أن مرض المكرم، وعجز عن مباشرة شؤون الحكم، وأمور الدولة ففوض زوجته الملكة أروى بحكم اليمن، ونسبت ما ذكره بعض المؤرخين من أن المكرم تنازل عن سلطانه لزوجته ليعكف على اللهو والشراب، والاستمتاع بملأذ الحياة. فالثابت من تاريخ المكرم أنه قضى سنى حكمه في حروب متصلة، لاستعادة ملك أبيه، ولما أصابه مرض الفالج، وعجز عن أداء مهامه، اعتكف عن الناس وترك ذي جبلة، وقضى بقية حياته في حصن التعكر بعيداً عن السياسة والحكم بناء على نصيحة الأطباء.

والجدير بالذكر أن أخبار الصليحيين وتاريخهم نقل عن مؤرخين زيديين مثل ذو الشرفين في سيرته أو سنيين مثل الحمادى اليماني وابن سمر^(٦).

أوصى المكرم قبل وفاته بأن يتولى أمر الدولة الإسماعلية في اليمن أبو حمير سبأ بن أحمد بن المظفر بن على الصليحي، ولما توفي المكرم كتمت الملكة أروى نبأ وفاة زوجها، وولت ابنها، وأرسلت تطلب من الخليفة المستنصر تقليداً لابنها بحكم مملكة أبيه، فوافق

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٦٠

(٢) صمارة: المفيد ص ١٣٣.

ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ١٢٢.

(٣) المبدلى: هدية الزمن ص ٥٥

(٤) يحيى ابن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٧١.

(٥) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ١٢٢.

(٦) وما يجدر بنا ذكره أن أحد كبار رجال الدولة المقربين إلى المكرم، ذهب إلى حصن التعكر لزيارة المكرم، فمنعه الحاجب من الدخول على الملك، فأنشد قائلاً:

أباب كليب إتنى لك هاجر على أتنى داع لمولك شاكر

المستنصر، وأصدر مرسوماً بتقليد علي بن المكرم ملك اليمن، ولقب عبد المستنصر^(١). وبذلك لم تنفذ الملكة وصية زوجها، وضمنت استمرار الحكم في يدها؛ بتولية ابنها الطفل. على أن عبد المستنصر لم يلبث أن توفي؛ وتزوج أبو حمير سبأ الملكة أروى بأمر من الخليفة المستنصر، وقد بذل كل جهد في تقوية أمر الدعوة الإسماعيلية؛ والقضاء على الحركات المناهضة للدولة الصليحية حتى وفاته سنة ٤٩٢هـ^(٢).

أخذت الدولة الصليحية في الضعف بعد وفاة أبي حمير سبأ، وانفصلت الولايات عن الدولة؛ واستولى السلطان حاتم بن الغشم المفلس الهمداني على صنعاء وأعمالها، فضبط أمورها وأطاعته قبائل همدان^(٣). كما استقل بنو زريع بعدن.

عهدت الملكة أروى إلى المفضل بن أبي البركات بأن ينوب عنها في إعادة الوحدة إلى مملكتها، وقمع حركات التمرد والعصيان، وعهدت إليه الملكة بولاية حصن التعكر، ولهذا الحصن أهمية كبيرة، ففيه خزائن و ذخائر الصليحيين^(٤)، وكان المفضل يتصرف طبقاً لتعليماتها، ويدخل عليها مع خواص وزرائها والأمراء والأكابر من رجال الدولة، وكانت الملكة لا تبحث أمراً إلا بعد مشورته. لذا كانت أمور الدولة كلها في يده، وتدبيرها من صنعته^(٥).

انتهز الفقهاء السنيون فرصة ضعف الدولة الإسماعيلية، وعولوا على تحقيق أملمهم الذي راودهم منذ زمن طويل، وهو التخلص من هذه الدولة المخالفة لعقيدتهم، فأعلنوا الثورة ضد الملكة أروى، واستولوا على حصن التعكر، وبايعوا رجلاً منهم يعرف بإبراهيم بن زيدان، وانحازت إليهم قبيلة خولان، فعاد المفضل إلى ذي جيلة، وحاصر حصن التعكر^(٦)، غير أنه لم يستطع الاستيلاء عليه، ولم يلبث أن توفي سنة ٥٠٤هـ، فطلبت الملكة من الفقهاء

(١) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ١٢٢.

(٢) عماره: المفيد ١٥٣.

(٣) الشيباني: قرة العيون ص ٢٦٨.

(٤) الشيباني: قرة العيون ص ٢٦٩.

(٥) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٥٨.

(٦) الشيباني: قرة العيون ص ٥٦٩.

مغادرة الحصن، والنزول منه، على أن تحقق لهم رغباتهم، فأجابوا بشروط وافقت عليها الملكة، وعهدت إلى مولاها فتح بن مفتاح بولاية التعكر^(١).

ازدادت الدولة الصليحية ضعفاً وتدهوراً بعد وفاة القادة والدعاة الأقوياء والمخلصين، وانكمشت رقعة الدولة باستقلال البلدان عنها، فأرسل الخليفة الفاطمي الأمر إلى اليمن، الداعي على بن إبراهيم بن نجيب الدولة سنة ٥١٣هـ، ليعيد الأمور إلى نصابها في الدولة الصليحية، ويقضى على الحركات المناهضة والمواقف العدوانية ضد الدولة والملكة.

قدم ابن نجيب الدولة إلى اليمن في وقت عجزت فيه الملكة عن السيطرة الكاملة على بلاد اليمن، وانتقضت الأطراف، واستقلت الولايات عن الدولة الصليحية التي انكمشت وضعفت^(٢).

أعد ابن نجيب الدولة جيشاً من همدان، وشن غزوات على البلاد التي انفصلت عن الدولة الصليحية، وهزم الخولانيين، الذين أثاروا الشغب في البلاد، وشنوا حملات كبيرة على اليمنيين المواليين للصليحيين^(٣) وطهر منطقة ذي جيلة منهم، فأمنت الملكة واطمأنت. وتوقف الخولانيون عن شن الغارات والحملات العدوانية على بلاد الملكة سنة ٤٨٥هـ^(٤)، كما استطاع ابن نجيب الدولة تأديب عناصر الشغب في الدولة الصليحية، فأمنت البلاد، ورخصت الأسعار، وساد الأمن والرخاء، وحكم الناس بالعدل، وأقرهم على أموالهم وأملاكهم «وأقام الحدود وعز به جانب الملكة»^(٥). وتوقف زعماء اليمن عن انتزاع أراضي الدولة الصليحية.

حرص الوزير البطائحي في مصر - وزير الأمر - على تقوية أمر الدعوة الفاطمية في اليمن، فعمل على تقوية أمر ابن نجيب الدولة وأرسل يؤيده ويناصره، وأرسل إليه أربعمائة جندي أرمني وسبعمائة مائة جندي أسود، فقتل أمره وعظم بأسه، وقويت شوكته^(٦).

(١) المصدر السابق ص ٥٧٤.

(٢) عماره: المفيد ص ١٦٢.

(٣) الشيباني: قرّة العيون ص ٢٧٥.

(٤) عماره: المفيد ص ١٦٦-١٦٧.

(٥) عماره: تاريخ اليمن ص ٧٦.

(٦) الشيباني: قرّة العيون ص ٢٧٥.

لما كثر جند ابن نجيب الدولة شن حملة على زيد سنة ٥١٨هـ، للتخلص من بني نجاح الأعداء التقليديين، واسترداد مدينة زيد، ولكنه هزم هزيمة منكرة وقتل الكثير من جنده، وكاد ابن نجيب الدولة أن يقتل في المعركة^(١)، وعاد إلى الجند «هو ورجاله يجررون أذيال الفشل والخيبة»^(٢).

على أن هذه الهزيمة لم تمنع ابن نجيب من مواصلة الحرب ضد أعداء الدولة الصليحية، فغزا بلاد سليمان بن أبي الزر^(٣)، ثم عقد هدنة معهم، وغزا آل زريع حكام عدن، ولكنهم لم يمكنوه من بلادهم، وقد أضعفت هذه الهزائم من شأن ابن نجيب الدولة، وفقد مقدرته على السيطرة على أرجاء الدولة، فعادت الحركات المناهضة للحكم الصليحي إلى الظهور.

ومن عوامل ضعف أمر ابن نجيب الدولة سوء علاقته بالملكة الحرة، ففي سنة ٥١٩هـ، عول على سلبها السلطة والنفوذ، وقال: «قد خرقت، واستحق عندي أن أحجر عليها»^(٤) عندئذ حرضت الملكة سلاطين اليمن المعارضين لابن نجيب الدولة على محاربته، فحاصروه في الجند، وأوقعوا به الهزيمة، ومازالوا يحملون عليه حتى رأفت الملكة بحاله، وطلبت من السلاطين الكف عنه، فعاد ابن نجيب الدولة إلى الطاعة والولاء للملكة.

أدت هزائم ابن نجيب الدولة الأخيرة، وتدهور علاقته مع الملكة إلى ازدياد قوة سلاطين وملوك اليمن، كما ترتب عليه ضعف الدعوة الإسماعيلية. وهذا على الرغم من الجهود الكبيرة التي بذلها ابن نجيب الدولة - من قبل - في تقوية أمر الدعوة الفاطمية، والدولة الصليحية، والتصدي بكل عنف وبكل شدة لأعدائها المتربصين للنيل منها^(٥).

ولم يلبث أن ذهب ابن نجيب الدولة ضحية مؤامرة دبرها ضده أعداؤه اليمنيون بعد أن بذل جهوداً مضنية في تقوية الدعوة الفاطمية، ومنع الحركات الانفصالية عن المملكة

(١) المصدر السابق ص ٢٧٥

(٢) الشيباني: قرة العيون ص ٢٧٥.

(٣) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٥٩.

(٤) عماره: تاريخ اليمن ص ٧٧.

الشيباني: قرة العيون ص ٢٧٦.

(٥) الشيباني: قرة العيون ص ٢٧٦.

الصليحية، وأخذت الدولة الصليحية في الضعف والتدهور بعد ذلك؛ وازداد نفوذ الملوك والسلاطين في بلاد اليمن، وأظهروا الاستقلال^(١).

ولما توفيت الملكة أروى سنة ٥٣٢هـ، تدهورت الدولة الصليحية وقد أوصت قبل وفاتها بحصون وقلاع دولتها المتبقية إلى منصور بن المفضل بن أبي البركات الحميري، ولما تقدمت به السن ولم يعد في استطاعته حماية هذه القلاع من أطماع الطامعين، باع حصون ومدن آل الصليحي سنة ٥٤٧هـ، وهي ثمانية وعشرون حصناً ومدائن منها، مدينة ذى جبلة وحصن التعكر، وذى أشرق وأب، وقد اشتراها محمد بن سبأ بن أبي السعود الزريعي بمائة ألف دينار، وتزوج محمد بن سبأ من امرأة صليحية، فأل إليه ما ورثته من أموال وذخائر الصليحيين^(٢)، وبقيت هذه الحصون والمدن في أيدي ملوك بني زريع؛ إلى أن استولى على بلادهم عبد النبي بن علي بن مهدي، ولم يبق لبني زريع إلا عدن^(٣).

ومن قبل استقلت أجزاء من بلاد اليمن، فاستقل النجاشيون بتهامة وزيد بعد موقعة الكظائم سنة ٤٧٩هـ، ثم استولى عليها علي بن مهدي الرعيني سنة ٥٥٤هـ، وانفصلت صنعاء عن الدولة الصليحية، حينما استولى عليها السلطان حاتم ملك صنعاء، وصارت عدن ونواحيها إلى تعز والجند وجبلة وغيرها من المعقل والمدن في حوزة بني زريع بن العباس بن المكرم الجشمي الهمداني. وكان سليمان وعمران بنو الزر من خولان قد استقلا بحصن خدد والتعكر سنة ٥٢٤هـ وذلك بعد أن غادر ابن نجيب الدولة اليمن، ثم استولى عليها الزريعيون، وفي سنة ٥٢١هـ، رفع الصليحيون أيديهم عن صعدة بعد واقعة ثلا، وصارت صعدة وما يليها لبني الهادي، وشهارة وما يليها لبني القاسم العياني، وتهامة إلى وادي عين للأشراف من بني سليمان.

وتوفيت الملكة أروى - كما قلنا - في شعبان سنة ٥٣٢هـ، ودفنت في المقبرة التي أعدتها لنفسها ملحقة بالجامع الذي شيدته في ذى جبلة^(٤).

(١) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ص ٥٩-٦٠.

(٢) الشيباني: قرّة العيون ص ٢٨٢.

(٣) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ١٢٣.

(٤) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ١٢٣.

علاقة الملوك الصليحيين بالأئمة الفاطميين

كان على بن محمد الصليحي يحكم بلاد اليمن باسم الخليفة الفاطمي في القاهرة على اعتبار أنه الإمام الإسماعيلي، ورئيس الدعوة الإسماعيلية؛ فلما سيطر على ابن محمد الصليحي على بلاد اليمن، ودانت له بالطاعة وأرسل إلى الخليفة المستنصر الفاطمي هدية نفيسة تتكون من سبعين سيفاً مقابضها من عقيق وخمسة أثواب وشي وفصوص عقيق، ومسك وعنبر، ورسالة يطلب فيها أن يقلده حكم اليمن، فأرسل إليه المستنصر رايات، كتب عليها الألقاب، وعهد إليه بالولاية^(١)، ولقبه عمدة الدولة. وبذلك اكتسب حكم على الصليحي لليمن الصفة الشرعية في نظر الإسماعيلية. أما السنيون والزيديون في اليمن فلا يعترفون بشرعية الخليفة الفاطمي في الإمامة، فالسنيون موالون للخلافة العباسية. أما الزيدون فموالون للإمام الزيدى.

وكان الصليحي يقيم الخطبة على منابر بلاده باسم الخليفة الفاطمي مقدماً على اسمه، ويضرب العملة باسم الخليفة الفاطمي قبل اسمه، إلا أن هذه التبعية كانت مذهبية فقط، وليست سياسية، فالصليحي مستقل تماماً في حكم دولته، وليس عليه أتاوات يرسلها إلى الخليفة الفاطمي، كما هو الحال في الولايات العباسية، إنما اقتصر الولاء على الناحية المذهبية وإضفاء الصفة الشرعية على حكم الصليحيين.

ولما اعتزم الصليحي تولية ابنه محمد عهده، استأذن الخليفة الفاطمي في ذلك سنة ٤٥٦هـ، فورد إليه سجل الإمام المستنصر بالله يخبره بموافقته، ودعا للأمير بالتوفيق، ولقبه بالأمير الأعز شمس المعالي، وأذن له الإمام الفاطمي بأن يذكر هذا اللقب على منابر البلاد اليمنية، وعهد الصليحي لابنه وولى عهده بحكم زيد.

ولم تطل ولاية الأعز للعهد بل توفي سنة ٤٥٨هـ، فأرسل الخليفة المستنصر سجلاً إلى على بن محمد الصليحي يعزله في وفاة ولده. وعين المكرم ولياً للعهد بعد أخيه الأعز. وكتب الإمام سجلاً إلى الأمير المكرم يعظه ويطلب منه أن يسمع لأبيه ويطيع «فاتق الله فيما قلدك من هذه الأمانة حق ثقاته، وشمر لابتغاء مرضاته، وقم بالمحافظة على سائر أركان

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢١٤

الشرعية، وتحصن بحصونها المنيعه... وأبسط بساط العدل والإنصاف... واسهر لترقد رعيتك
رقاد الأمن، وأنزل عليهم من سماء عدلك شبه السلوى والمن... هذا عهد أمير المؤمنين
إليك، فاقبله بقبول حسن... والله يوفقك ويسعدك، وإلى صلاح الدارين يرشدك برحمته إن
شاء الله تعالى..»

كان الصليحي يحكم بلاد اليمن على اعتبار أنه نائب عهد الخليفة المستنصر بالله
الفاطمي، وحرص هو وخلفاؤه من بعده على إظهار ولائهم للخلفاء الفاطميين في مصر،
وتدل الرسائل التي تبادلها الصليحي مع الخليفة الفاطمي المستنصر على ما كان بين الرجلين
من علاقة وثيقة، فكان المستنصر يرسل إلى الصليحي يخبره بتطورات الأمور في دولته، بل
أخبره بمولد ابنه أحمد الملقب أبي القاسم وطلب منه إعلان هذا الخبر في جميع أنحاء
اليمن.

وبلغ من ثقة وتقدير الخليفة المستنصر لداعيه ونائبه على اليمن على الصليحي أن
يعهد إليه بالعمل على دعم النفوذ الفاطمي ليس فقط في اليمن بل وفي الحجاز أيضاً،
ولقبه عمدة الدولة^(١).

شرع الصليحي في زيارة مصر ليحظى بمقابلة الإمام المستنصر والمثول بين يديه. لكن
المستنصر أرسل إليه يطلب منه تأجيل هذه الزيارة خوفاً عليه من مشقة الطريق. ويبدو أن
المستنصر كان يخشى من زيارة داعيه لأن الأحوال الداخلية في مصر كانت مضطربة كل
الاضطراب، فانهخفض ماء النيل، وقاست مصر على مدى سبع سنوات المجاعة والبؤس أو ما
يسمى بالشدة العظمى، كما تعددت ثورات الجند في مصر خصوصاً ثورة ناصر الدولة
الحمداني والأتراك، وثورة السودانيين، فرأى المستنصر ألا يزور الصليحي مصر حتى لا يرى من
قرب الاضطرابات الداخلية وضعف مكانته ومهابته بين القادة والجند، فينعكس ذلك على
مكانته عند الصليحي وبالتالي عند اليمانية.

على أن المستنصر أذن لداعيه الصليحي بأداء فريضة الحج سنة ٤٥٩هـ... وتطهير
الأرض المقدسة من المفسدين، وإعادة الأمن والنظام إليها، وتثبيت الدعوة الفاطمية فيها^(٢).

(١) محمد جمال الدين سرور: سياسة الفاطميين الخارجية ص ٨٠

(٢) عمارة: المفيد ص ٢٥٦

استخلف الصليحي على اليمن ولده المكرم أحمد بن علي، وسار «في أهبة عظيمة وملك كبير»^(١) ومعه جميع آل الصليحي وغيرهم من ملوك اليمن حتى لا يتمرّدوا عليه في غيابه، فلما بلغ موكب الصليحي تهامة نزل بظاهر المهجم فهاجم سعيد بن نجاح سرادقه وقتله^(٢) انتقاماً أبيه.

ولما ولي المكرم أحمد ملك اليمن بعد وفاة أبيه، بعث إليه الخليفة المستنصر رسالة سنة ٤٦٠هـ، عبر فيها عن أسفه لوفاة والده، وعزاه وواساه وأثنى على والده وإخلاصه في رئاسة الدعوة في اليمن وخارجها؛ وقلد المكرم شؤون الدعوة خلفاً لأبيه، ووجه إليه النصيح والإرشاد^(٣).

حرص المكرم على إظهار الولاء والطاعة للخليفة المستنصر، كما حرص الخليفة على تحسين علاقته بالمكرم حتى يضمن استمرار الدعوة الفاطمية في بلاد اليمن، فلما علم المستنصر بانتصار المكرم على سعيد بن نجاح، واسترداده مدينة زيد من النجاشيين السنيين، أرسل إلى المكرم رسالة يهنئه فيها بهزيمته لبني نجاح والانتقام لمقتل أبيه، وإنقاذ أمه من الأسر. ومما جاء في هذه الرسالة: «لله درك أيها الأجل؛ لقد زكا غرسك وطاب، وحق أمير المؤمنين في تقديم قدمك وما خاب. فاعلم أنك خليفته في بلاد اليمن، وعماده وعدته وسناده. وقر عيناً بما أعطاك الله من الرتبة السنية، والدرجة العالية، وقد أُنعم عليك في هذه الرسالة بلقب أمير الأمراء»^(٤).

كما أرسل الخليفة المستنصر إلى المكرم يشره بمولد ابنه أبي القاسم (المستعلي) سنة ٤٦٧هـ ومما جاء فيه: «... يحمده أمير المؤمنين أن زين سماء مجده بزهر النجوم، فرجم بها الشياطين كل الرجوم: ... وسجل أمير المؤمنين إليك، وقد وهب الله له غلاماً زكياً يشد أزور الإمامة ودل على بقاء كلمته في عقبه إلى اليوم القيامة؛ مولوداً أصبح بمولده كوكب الهدى مضيئاً مسفراً... سماه أحمد؛ وكناه أبا القاسم، فالمسرة به تعم الدنيا والدين.. أنحفك أمير المؤمنين بهذه البشرى؛ لتأخذ بحظك بها من السرور»^(٥).

(١) العرشي: بلوغ المرام ص ٢٦.

(٢) ابن خلدون: العبر ج ٤ ص ١٣٨.

(٣) عماره: المفيد ص ١٢٨.

(٤) السجلات المستنصرية: رقم ٦٠ ص ١٩٦-١٩٩.

(٥) إدريس عماد الدين: عيون الأخبار ج ٧ ص ١٢٢.

العرشي: بلوغ المرام ص ٢٦.

وكان المستنصر يرسل إلى المكرم يخبره بالتطورات السياسية فى دولته، فلما استعان ببدر الجمالى - والى عكا - لإعادة الأمن والنظام إلى مصر أرسل إلى المكرم كتاباً فى ذى القعدة سنة ٤٧٠هـ يخبره باستعائته ببدر الجمالى؛ والدور الكبير الذى لعبه هذا الوزير فى تحسين أحوال البلاد المعيشية، والقضاء على الفتن والثورات التى أنهكت مصر اقتصادياً واجتماعياً، وحثه على طاعته واستشارته فى الأمور الدينية والسياسية، وقال^(١) : «وقد نشر الله تعالى به دعوة أمير المؤمنين بعد أن أصبحت رميما، ونضر به خلافة أمير المؤمنين بعد أن أصبحت هشيماء، لم يكن لأمر المؤمنين بد من أن يرقيه فى الرفع والإعلاء فوق الفراقذ، ويحله منه محل الوالد، ويجعل له مقام الملك... قول وجهك نحو هذا السيد الأجل، واجعله قبلة دينك فى مصادرك ومواردك، وارجع إليه فيما عراك فى شئون الدين، واشتبه عليك من فتاوى المؤمنين، ليرسل إليك من علمه شهاباً قبساً، ويضرب لك فى بحر ما اشتبه عليك طريقاً يساً...» وكان المستنصر قد فوض أمور دولته لبدر الجمالى وقلده وزارة السيف والقلم، وعهد إليه بالنظر فى أمور مصر الفاطمية والولايات التابعة لها، وعهد إليه بأمر الدعوة الإسماعيلية، وقد أكد الخليفة المستنصر لرؤساء الدعوة هذه الحقيقة، فأرسل إلى الملكة أروى يقول: «فهو خليفتنا وباب دعوتنا الحال منا محلاً لم يحله أحد قبله، من أمورنا مقام الأساس لمشكلات الالتباس، وهو عليك شفيق، ولمصالح حالكم سالك فى كل طريق...»

أوصى المكرم قبل وفاته بأمر الدعوة الإسماعيلية فى اليمن إلى أبى حمير سبأ ابن أحمد بن المظفر بن على الصليحي، وأرسل الخليفة المستنصر إلى الملكة أروى يعزىها فى وفاة زوجها المكرم ويشى عليه، ويشيد بذكراه، وقلد ابنها الطفل عبد المستنصر ملك أبيه، وأمور الدعوة فى اليمن. ووصفه بأنه سليل الدعوة ونجلها.

وبذلك استجاب المنتصر لرغبة الملكة أروى «ذخيرة الدين، عصمة المسترشدين وولية أمير المؤمنين، وكافة أوليائه الميامين» وعهد المستنصر بدلاً من أبى حمير سبأ - الذى عهد إليه المكرم قبل وفاته - وفى ذلك تكريم للملكة أروى، ودليل على ثقة المستنصر فيها، إذ أن تولية ابنها، تكفل للملكة الاستمرار فى حكم اليمن، ومباشرة الدعوة، كما أن تولية عبد المستنصر تتمشى مع أسس المذهب الإسماعيلى الذى يوجب ضرورة تولية الابن الأكبر بعد أبيه الملك والدعوة.

(١) السجلات المستنصرية رقم ٢٤-١٠٦-١٢٩.

وقال أنه: «قلده الدعوة الهادية فى سائر أعمال اليمن وما يليها سهلاً ووعراً وبراً وبحراً...» وقد أيدته المستنصر تأييداً كاملاً، واستنكر كل من اعترض على تولية هذا الطفل أمر الدعوة، وقال: «سترمقك العيون وتجول فى عظيم ماخصصت به الظنون، إذا وليت هذا الأمر العالى قدره، وأنت فى سن الصبا، فأنكر أمير المؤمنين ذلك عليهم.. لأن الله تعالى فوض إلى أمير المؤمنين الخلافة وسنه دون الثمانى سنين، وقد جاز هذا فى الإمامة، وهى الدرجة التى تلى النبوة» على أن إسناد أمر الدعوة لعبد المستنصر، قد واجه اعتراضات شديدة من زعماء الدعوة الإسماعلية، وخصوصاً أبو حمير سبأ، وحاول المستنصر فض هذا النزاع وأرسل كتباً إلى الأطراف المتنازعة، يحثهم فيها على الولاء والطاعة لعبد المستنصر، وعلى فض المنازعات والخلاف بينهم، حتى لا يؤدى ذلك إلى شغل أمراء اليمن ودعاتها بالخلافات بينهم. الأمر الذى يعرض الدولة للضعف والزوال^(١).

وبما جاء فى خطاب الخليفة «لما عرف أمير المؤمنين ما كان منكم من النصر، من حميد المساعى... شكر لكم هذه المناقب... وأمير المؤمنين يأمركم بالجرى على هذه السنن... وأن تعتمدوا الائتلاف، والتحذير من عواقب المقاطعة والاختلاف، وأمير المؤمنين يفرض عليكم التدين بطاعة داعيكم الملك الأوحى المنصور العادل المكرم عمدة الخلافة.. سلطان أمير المؤمنين وعميد جيوشه عبد المستنصر... ويأمر أن تعتمدوا الجد والتشمير فى متابعتة ومناصرته.. والجهد تحت رايته..» واختتم خطابه بأن يسمعوا ويطيعوا للملكة الحرة والدته^(٢).

استجابت الأطراف المتنازعة لنداء الخليفة المستنصر. وتم عقد الصلح فعلاً بين أبى حمير سبأ بن أحمد الصليحي، وسليمان ابن الأمير الزواحي، وأرسلت الملكة أروى نخير الخليفة المستنصر بانتهاء النزاع بين الطرفين، وقد سر الخليفة الفاطمى لذلك، وعبر عن فرحته فى خطاب بعث به إلى الملكة الحرة^(٣).

على أن النزاع بين الرجلين عاد من جديد بعد وفاة عبد المستنصر وتطلع كل منهما إلى رئاسة الدعوة الإسماعيلية، ورأى أبو حمير سبأ أن يتزوج من الملكة الحرة حتى يضمن لنفسه رئاسة هذه الدعوة، ولكن الملكة رفضت وكرهت ذلك وأنكرته^(٤)، فجمع أبو حمير

(١) عماره: المفيد ص ١٥١.

(٢) السجلات المستنصرية، رقم ١٢٢، ١٢٨.

(٣) السجلات المستنصرية، رقم ٣٨ ص ١٢٨-١٣٤.

(٤) الشيبانى: قرة العيون ص ٢٦٧.

سبأ جيشاً وأعدت الملكة جيشاً أيضاً، ونشب قتال في ذى جبلة بين الطرفين، استمر أياماً، وأنهى سليمان بن عامر الزواحي النزاع بينهما، وعقد هدنة بين الطرفين حتى يفصل الخليفة المستنصر في هذا الأمر، فعاد سبأ إلى حصنه أشيخ- مستقر ملكه- وبعد قليل جاء جواب المستنصر إلى الملكة الحرة يأمرها فيه بالزواج من أبي حمير سبأ.

دخل مندوبو الخليفة المستنصر على الملكة الحرة في قصرها بذي جبلة، هي جالسة بين وزرائها وكتائبها^(١)، وقرأ أحد المندوبين رسالة الخليفة المستنصر للملكة أروى، فقال: أمير المؤمنين يرد السلام على الحرة الملكة^(٢) وأثنى عليها بالصفات الجميلة ومجدها إلى أن قال لها «وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً^(٣)» وقد زوجك أمير المؤمنين من الداعي الأوحّد سبأ بن أحمد ونعمته بالصفات الجميلة، على ما حضر من المال وهو مائة ألف دينار عيناً وخمسون ألفاً أصنافاً من تحف وألطف وطيب وكساوى^(٤).

فردت الملكة الحرة بقولها: أما كتاب مولانا وأمره فأقول فيه أنه ألقى إلى كتاب كريم الآيات، ولا أقول في أمرى «يا أيها الملأ افتنوني في أمرى ما كنت قاطعة أمراً حتى تشهدون» وأما أنت يا ابن الأصبهاني- وهو أحد الرسولين من سبأ إلى المستنصر- فوالله ما جئتمونا من سبأ نبأ يقين. ولقد حرفتم القول عن موضعه، وسولت لكم أنفسكم أمراً فصبر جميل، والله المستعان على ما تصفون^(٥). ثم تقدم إليها كبار رجال الدولة وألحوا عليها بالموافقة على الزواج حتى وافقت. وبذلك انتهى النزاع بين سبأ والملكة الحرة^(٦).

واستجابت الملكة لهذا الزواج كارهة لإرضاء لرغبة الخليفة المستنصر، ولم تمكن سبأ ابن أحمد الصليحي من مشاركتها شؤون السياسة والدعوة إلا بأمرها. واستأثرت بالنفوذ والسلطان في الدولة والدعوة. وظل الخليفة المستنصر يوليها ثقته الكاملة، ويرسل إليها رسائل التأييد، ويعتمد عليها في مباشرة أمور الدعوة في اليمن، بل أسند إليها أمر الدعوة في عمان وبلاد الهند، فكانت تعين الدعاة من قبلها في هذه البلاد. وتتولى تنظيم الدعوة فيها.

(١) عماره: المفيد ص ١٥١.

ابن خلدون: العبر وديوان المبتدأ والخبر ج ٤ ص ١٣٩.

(٢) الشيباني: قرة العيون ص ٢٦٧-٢٦٨.

(٣) عماره: المفيد ص ١٥٢.

(٤) ابن خلدون: العبر وديوان المبتدأ والخبر ج ٤ ص ١٣٩.

(٥) عماره: تاريخ اليمن ص ٦٨.

وبذلك يتضح لنا ما كان يتمتع به الخليفة المستنصر من نفوذ في بلاد اليمن، وقد رأينا كيف استطاع إنهاء النزاع بين سبأ والزواحي، وبين سبأ والمملكة أروى باصدار أوامر لها بالتزوج من سبأ بعد أن جمعت جنوداً أعظم من جنوده، ونشبت الحرب بين الفريقين واحتكم الطرفان المتنازعان إلى الخليفة المستنصر فأمر الخليفة المستنصر الملكة أروى بقبول الزواج من أبي حمير سبأ، فقبلت النزول على أمر مولاها الإمام المستنصر. وتم الزواج، واحتفل أبو حمير سبأ بهذا الزواج احتفالاً كبيراً، وأقام الولائم على طول شهر كامل في ذى جيلة، وأنفق على عساكره من المال ما يعادل ما قدمه لها من مهر- أى مائة ألف دينار عيناً وخمسون ألفاً أصنافاً من تحف وطيب وكساوى، وخاطبها الخليفة الفاطمى المستنصر بقوله: «الحرّة الملكة، السيدة الرضية الزكية، وحيدة الزمن، سيدة ملوك اليمن، عمدة الإسلام، ذخيرة الدين، عصمة المسترشدين، كهف المستجيرين ولىة أمير المؤمنين، وكافلة أوليائه الميامين».

ظل أبو حمير سبأ يقف إلى جانب الملكة في حكم اليمن، ويقضى على عناصر الشغب والفتنة إلى أن توفى، فعهدت الملكة إلى المفضل بن أبى البركات بولاية التعكر، وأسندت إليه إدارة شؤون الدولة، وكان التعكر مقر ذخائر بنى الصليحي التى صارت إليهم من ملوك اليمن، والحرّة تطلع من ذى جيلة فى أيام الصيف فتقيم فيه، وإذا برد الطقس سكنت بذى جيلة. والمفضل يأتّم بأوامرها وينفذ ما تأمره به، ويدخل عليها مع خواص وزرائها، والأمراء والأكابر من عبيدها، وهو رجل الدولة ومنفذ سياستها. والحرّة الملكة أروى لا تأمر أمراً ولا تصدر قراراً إلا بعد الرجوع إليه^(١).

تعرضت الملكة أروى لصدمات عائلية فى حياتها، ولكن لم تثبط هذه الهزائم من عزيمتها. فواصلت جهودها فى حكم بلاد اليمن، والإشراف على الدعوة الإسماعيلية بها، فقد مرض زوجها، واعتكف- كما رأينا- فى حصن التعكر. وبعد وفاته فقدت ولديها الأمير محمد بن أحمد المكرم وأخاه على بن أحمد.

ونستخلص من دراستنا لتاريخها أنها أخلصت للدعوة الإسماعيلية.

ولما توفى الخليفة المستنصر، ولى ابنه الأصغر المستعلى بدلا من ابنه الأكبر نزار، وقد اتخذ هذه الخطوة الوزير الأفضل بن بدر الجمالى، لأنه كان يخشى بأس نزار إذا ولى

(١) عماره: تاريخ اليمن ص ٦٧-٦٨.

الخلافة، أما المستعلي فكان صغيراً، وفي نفس الوقت فإنه ابن أخته، وقد اعترض نزار على إقصائه عن الخلافة، ولجأ إلى الإسكندرية، ويابعه أهلها، ولقب المصطفى لدين الله، غير أن الوزير الأفضل الجمالي قمع الثورة وقتل نزار^(١).

وقد حرص الخليفة الجديد على اتباع سياسية والده في توثيق علاقته مع دعاة اليمن، فأرسل إلى الملكة الحرة أروى سجلاً يخبرها فيه بتولية الحكم بدلاً من نزار بناءً على توصية من أبيه، وأبلغها أيضاً بقمع ثورة نزار وقتله^(٢).

لم تنته حركة نزار بقتله، بل ظهرت فرقتان، فرقة المستعلية وتقول بأحقية المستعلي بالخلافة. وهذا الفرقة يؤيدها المصريون عموماً. أما الفرقة النزارية فتقول أن المستعلي ليس له الحق في الخلافة، وتنادى بإمامة نزار، وتقول بأن الخليفة المستنصر قال للحسن الصباح - زعيم هذه الفرقة - بأن نزاراً ولي عهده، وهذه الفرقة، أقامت لها دولة في قلعة آلموت في فارس^(٣). ويرى أنصار نزار بأن تولية الخليفة المستعلي تتناقض مع مبادئ الإسماعلية التي تدعو إلى أن يلي الابن الأكبر الحكم والدعوة بعد أبيه^(٤).

ولم تلتق الدعوة النزارية تأييداً في بلاد اليمن، فقد وافقت الملكة أروى على تولية المستعلي، وتبعها اليمنيون. وبذلك انضم اليمنيون إلى الفرقة المستعلية^(٥).

ظل الأمير سبأ بن أحمد بن المظفر في حصنه أشيخ يعمل على تقوية أمر الدعوة ويحافظ على الدولة الصليحية حتى وفاته سنة ٤٩٢ هـ. وقد أخذت الدولة الصليحية في الضعف بعد وفاته، وفقدت سيطرتها على معظم بلدان دولتها، وعهدت الملكة أروى إلى المفضل بن أبي البركات الحميري بأن ينوب عنها في حماية الدولة من الأخطار الداخلية^(٦) والخارجية.

(١) ابن الميسر: تاريخ مصر ص ٣٥.

(٢) السجلات المستنصرية رقم ٤٣ ص ١٤٥-١٥١.

(٣) ابن الميسر: تاريخ مصر ص ٣٦.

(٤) ابن خلدون: المعبر وديوان المبتدأ والخبر ج ٤ ص ٦٦.

(٥) المصدر السابق.

(٦) المرشى: بلوغ المرام ص ٢٧.

قام المفضل بن أبى البركات بدوره فى حماية الدعوة، وبذل جهوداً مضنية فى سبيل المحافظة على وحدة الدولة، ولم يلبث أن توفى، فكثرت الحركات الانفصالية فى الدولة حتى أوشكت على الانهيار، فأرسل الخليفة الفاطمى الأمر إلى اليمن الداعى على بن إبراهيم بن نجيب الدولة سنة ٥١٢هـ ليدبر أمور دولتها، ويقضى على الحركات المناهضة والمواقف العدوانية للدولة والمملكة، وكان ضليعاً فى المذهب الإسماعيلى، وفى علوم الظاهر والباطن^(١)، فلما وصل إلى جزيرة دهلك فى طريقه إلى اليمن، استقبله الداعى محمد بن أبى عرب. فكشف لابن نجيب الدولة أسرار اليمن وأحوال الناس كلهم وأسماءهم وحلاهم وكنيتهم، وتواريخ ميلادهم وما يميزهم من علامات: شامة أو جرح أو أثر أو نحو ذلك، فكان ابن نجيب الدولة إذا سأله عن غوامض هذه الأشياء، اعتقدوا أنه يعلم الغيب^(٢).

قام ابن نجيب الدولة بدوره الذى أشرنا إليه فى حماية الدولة من الحركات الانفصالية، وتقوية شأن الدعوة الفاطمية. على أن الدولة الفاطمية اضطربت بسبب استئثار الوزير الأفضل بن بدر الجمالى بالسلطة دون الخليفة الأمر، ولم يعن بالاحتفاظ برسوم الفاطميين الدينية، بل أخذ يميل ميل السنيين، فألقى الاحتفال بمولد الرسول ﷺ، ومولد ابنته فاطمة، ومولد على بن أبى طالب ومولد الخليفة الفاطمى الأمر. ولم يعد للخليفة الأمر من السلطة إلا اسمها، وأمور الدولة كلها فى يد الوزير الأفضل، لكن الخليفة الأمر لما بلغ مبلغ الشباب لم يقبل أن يظل مسلوب السلطة والنفوذ، فعول على استرداد سلطانه ولا يستطيع ذلك مع وجود الأفضل، فدبر مؤامرة تخلص بها منه سنة ٥١٥هـ، واستوزر بدلا من الأفضل أباه عبد الله محمد بن البطائحي^(٣).

ضعف شأن ابن نجيب الدولة حينما بعث المأمون البطائحي - وزير الخليفة الفاطمى الأمر - رسولا من قبله إلى اليمن سنة ٥٢٠هـ فأساء ابن نجيب الدولة استقباله، معتقداً أنه قدم لتولى أمر الدعوة بدلا منه، واجتمع به ابن نجيب الدولة فى مجلس حافل، فقلل من شأنه أمام الناس، وقصد أن يفض من شأنه، فاستاء الرسول منه، وأضمر له سوء، فلاحظ ملوك وسلاطين اليمن المناوئين لابن نجيب الدولة ذلك، فتقربوا إلى رسول الخليفة، وبالغوا فى التودد إليه وحملوا إليه الهدايا، وحرصوه على السعى إلى التخلص من ابن نجيب الدولة

(١) الشيباني: قرة العيون ص ٢٧٤.

(٢) عماره: المفيد ص ١٥٨.

(٣) ابن القلانسي: ذيل تاريخ دمشق ص ٣٠٣-٣٠٤.

فحرضهم على أن يكتبوا إلى الخليفة الأمر كتباً يزعمون فيها أنه نزارى، ودعاهم إلى النزارية، وحشهم أن يضربوا سكة نزارية ويرسلوها إلى الخليفة الأمر زاعمين أنها من فعل ابن نجيب الدولة، وذلك حتى يتأكد الخليفة تماماً من أن ابن نجيب الدولة ارتد عن المستعالية، واعتنق النزارية.

لما علم الخليفة الأمر بموقف ابن نجيب الدولة: عظم ذلك عليه وأنكره، فبعث الموفق بن الخياط فى مائة فارس، إلى اليمن للقبض على ابن نجيب الدولة، وإرساله إلى مصر لحاكمته، فقدم على الملكة الحرة يطلب منها أن تسلمه ابن نجيب الدولة، ولكن الملكة الحرة امتنعت ورفضت ذلك لعلمها أن ابن نجيب الدولة برئ مما نسب إليه، وقالت لابن الخياط: إنما أنت رسول حامل لكتاب، فخذ جوابه وانصرف، أو قم حتى نكتب إلى الخليفة، ويعود علينا جوابه بما يراه^(١).

ولكن كبار رجال الدولة حذروها من مغبة عدم تنفيذ أمر الخليفة بإرسال ابن نجيب الدولة، ولم يزالوا بها حتى استوثقت لابن نجيب الدولة بأربعين يميناً من ابن الخياط، وكسبت إلى الخليفة الأمر تشفع فى ابن نجيب الدولة، وطلبت منه العفو عنه، وأن يقبل شفاعتها فيه، وبعثت إليه بهدية عظيمة مع كاتبها محمد بن الأزرى، ثم سلمت ابن نجيب الدولة إلى ابن الخياط، ووضعت فى قفص من خشب والناس ينظرون إليه، فقال: ما تنظرون.. أسد فى قفص^(٢).

ونكت ابن الخياط بالعهد، بعد أن غادر ذى جبلة، وسبق ابن نجيب الدولة مكبلاً بالسلاسل والأغلال إلى عدن، وتآمر أعداؤه مع ابن الخياط على إرسال ابن نجيب الدولة فى مركب سواكنية إلى مصر، وأخروا وصول رسول الملكة الحرة خمسة عشر يوماً حتى لا يعلم الخليفة بحقيقة موقف ابن نجيب الدولة منه، ولم يكتفوا بذلك، بل حرضوا ربان السفينة التى أبحر عليها ابن الأزدى، بإغراقه فى الماء فلبى رغبتهم، وأغرقهم عند باب المندب. أما ابن نجيب الدولة، فقد أمر الخليفة الفاطمى بقتله^(٣).

(١) الشيبانى: قرة العيون ص ٢٧٧.

(٢) عماره: تاريخ اليمن ص ٥٩.

(٣) الشيبانى: قرة العيون ص ٢٧٧.

ظل اليمينيون موالين للدعوة الفاطمية المستعلية فى عهد الملكة أروى، ولما ولى الأمر الخلافة الفاطمية، أظهرت الملكة ولاءها له، وبقيت على إخلاصها فى إقامة الدعوة المستعلية. لذلك حظيت بتقدير وإعزاز الخليفة الأمر الذى قدر إخلاصها للدعوة، ولما من الله على الأمر بآبائه أبى القاسم الطيب، أرسل الأمر إلى الملكة سجلا فى ربيع الأول سنة ٥٢٤هـ يخبرها فيه بمولده، وبأنه ولى عهده وسماه الطيب، وكناه أبى القاسم، ومما جاء فى هذا السجل: فإن نعم الله عند أمير المؤمنين لا يحصى لها عدد... ومن أشرفها لديه قدراً... بأن رزقه مولوداً ذكياً مرضياً برا نقياً سماه الطيب لطيب عنصره، وكناه أبى القاسم، كنية جده نبي الهدى.. ولكانك من حضرة أمير المؤمنين المكين، ومهلك الذى امتنع عن المائل والقرين... أشعرك هذه البشرى، لتأخذى من المسرة بها بأوفى نصيب، وتذيعها فيمن قبلك من الأولياء المؤمنين^(١).

أداعت الملكة بشرى المولود الجديد- ولى العهد- فى جميع أنحاء المملكة، وأخذ دعائها البيعة لولى العهد الجديد، وأمرت الملكة عند قراءة مجالس الحكمة بالصلوات على الطيب بن الأمر. ولم يلبث أن قتل الخليفة الأمر بمؤامرة دبرها النزارية فى شهر ذى القعدة من هذه السنة، فقبض على زمام الأمور بعض قادة الجيش وعهدوا إلى الأمير عبد المجيد ابن عم الأمر بتولى زمام الأمور وبإيعه الناس ولياً للعهد. لذلك أخفى أمر الإمام الطيب، حتى يخلو الطريق أمامه ولقب الحافظ لدين الله، وأقيم كفيلاً لحمل منتظر، لأن الأمر لما توفى ترك إحدى زوجاته حاملاً^(٢).

على أن الحافظ سرعان ما تأمر عليه الوزير أبو على أحمد بن الأفضل ومنعه من مباشرة شؤون الحكم، بل تخلى نهائياً عن المذهب الإسماعيلى وأقام الدعوة الإمامية الاثنى عشرية، وسعى فى البحث عن الإمام الطيب ليتخلص منه، إذ هو صاحب الحق الشرعى فى الخلافة، لكن الوزير أبى على أحمد بن الأفضل لم يلبث أن دبر الإسماعيليون مؤامرة للتخلص منه سنة ٥٢٦هـ، وأخرجوا الحافظ من سجنه، وأعلنوه ولياً للعهد، وكفيلاً لولد الأمر الذى لم يعرف مقره^(٣).

(١) قرّة العيون ١٩٢/٧-١٩٣.

(٢) أبو المحاسن: النجوم الزاهرة ج ٥ ص ٢٤.

(٣) ابن الميسر: تاريخ مصر ص ٧٤-٧٥.

على أن الحافظ سعى إلى الانفراد بالسلطة. وتولى أمر الخلافة رسمياً فعثر على ابن الأمر وقتله. وبذلك أتاحت له الفرصة لتولى الخلافة. واستقرت له الخلافة وقرئ في ربيع الأول سنة ٥٢٦هـ سجل إمامته وأمر بأن يدعى له على المنابر بهذه العبارة: «اللهم صل على الذى شيدت به الدين بعد أن رام الأعداء دثوره. وأقررت به الإسلام بأن جعلت طلوعه على الأمة وظهوره آية لمن تدبر الحقائق بباطن البصيرة مولانا وسيدنا وإمام عصرنا وزماننا عبد المجيد أبى ميمون وعلى آباءه الطاهرين وأبنائه الأكرمين صلاة دائمة إلى يوم الدين»^(١).

اعترضت الملكة أروى على تولية الحافظ الخلافة. واعتبرته مغتصباً لها من صاحب الحق الشرعى فيها، وهو الإمام الطيب.

وقد حاول الخليفة الحافظ عبثاً التقرب إلى الملكة الحرة. والتودد إليها. والحصول على اعترافها بإمامته. فأرسل إليها سجلين أحدهما بدأ بعبارة «من ولى عهد المسلمين» ثم أرسل إليها سجلاً آخر فى السنة التالية مبتدئاً بعبارة «من أمير المؤمنين»؛ ذلك أن الملكة أروى كانت تعلم تماماً بأن الحافظ اغتصب الخلافة من الإمام الطيب - صاحب الحق الشرعى فيها - ودعت إلى إمامته فى بلاد اليمن. وإلى استنكار خلافة الإمام الحافظ. وقالت: «حسب بنى الصليحي ما علموه من أمر مولانا الإمام الطيب».

وبذلك انفصلت بلاد اليمن عن مصر مذهبياً. ولم تعد بلاد اليمن تتبع مصر مذهبياً - كما كان الأمر من قبل -، بل أصبحت تدعو إلى الإمام الطيب وإلى أن الإمامة يجب أن تنحصر فى أعقاب الإمام المستعلى. أما مصر - على المستوى الرسمى على الأقل - فقد استنكرت أمر الإمام الطيب. وأقرت الحافظ إماماً^(٢). على أنه بقى فريق من مصر يعارض خلافة الحافظ. ويرى أن الخلافة يجب أن تكون فى أبناء المستعلى. وبذلك ظهر فريقان من المستعلية. فريق فى بلاد اليمن، وفريق فى مصر. وهو الفريق المعارض للخليفة الحافظ.

بذلت الملكة أروى قصارى جهدها فى نشر الدعوة الطيبة فى بلاد اليمن وفى الحجاز أيضاً. كما أن الخليفة سعى إلى نشر الدعوة له فى عدن. وانضم آل زريع فى عدن إلى

(١) المصدر السابق.

(٢) عماره: تاريخ اليمن ص ١٠٢

ابن فضل الله الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية ص ١٨٦.

الخليفة. الحافظ. الذى قلد محمد سبأ الزريعى أمر الدعوة ولقبه بالداعى المعظم المتوج المكنى بسيف أمير المؤمنين^(١).

وظلت الملكة الحرة تحافظ على ولائها للإمام الطيب. وتقيم الدعوة له. وكانت الملكة وكبار دعائها يعرفون مكان اختفاء الإمام الطيب. ويتضح ذلك من وصيتها للسلطان أحمد ابن أبى الحسين بن إبراهيم بن عمر الصليحي بأن يوصل - فى حالة وفاتها - كل ما لديها من مجوهرات وأموال إلى الإمام الطيب. وأن يأخذ عليها الخط الشريف الإمامى بوصول ذلك^(٢).

وكان عبد المجيد (الخليفة الحافظ) يكتب الملكة الحرة «حجة الأئمة فى الجزيرة العربية - ذات الرتبة السنية» من ولى عهد المسلمين وابن عم أمير المؤمنين. ثم كتب إليها: من أمير المؤمنين.. فقالت: أنا أروى بنت أحمد بالأمس. وهو ولى عهد المسلمين. واليوم أمير المؤمنين «لقد جرى فى غير ميدانه. وادعى أمراً يبعد عن مكانه» وأعلنت أهل دعوتها «أنه قد نكث عهده وخالف رشده وادعى ما ادعاه الظالمون من قبله. وارتقى لمقام ليس من أهله»^(٣).

على أن الدعوة الطيبية ضعف أمرها بوفاة الملكة الحرة. فقد تدهورت الدولة الصليحية بوفاتها سنة ٥٣٢هـ. ولم يستطع منصور بن الفضل بن أبى البركات الاحتفاظ بما آل إليه من ملك الصليحيين.

(١) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ١٢٢.

(٢) الهمداني: الصليحيون ص ١٨٦.

(٣) الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية ص ١٩٢.

علاقة الملوك الصليبيين بالأئمة الزيدية

عارض الزيدون الدعوة الإسماعيلية، ورأوا فيها خروجاً عن قواعد الدين الحنيف، وعارضوا آراءهم في الظاهر والباطن، وعن المهدي المنتظر، وأعلنوا في المساجد والاجتماعات بطلان ما ذهب إليه الإسماعيلية، كما رأى الأئمة الزيدية في قيام الدولة الصليحية خطراً يهدد نفوذهم وسلطانهم في اليمن، بل ويهدد دولتهم أيضاً. لذلك تصدى الأئمة الزيدية للدولة الصليحية منذ قيامها «فعول جعفر ابن الإمام القاسم بن علي العياني على مناهضة علي بن محمد الصليحي وعرقلة جهوده في إقامة دولة إسماعيلية، فتحالف مع جعفر بن عباس - أحد زعماء مغارب اليمن الأسفل - وسار الرجلان لمحاربة الصليحي^(١)، ودارت الحرب بين الصليحي من ناحية والزيدى وحليفه من ناحية أخرى، وانتهت الحرب بانتصار الصليحي على العدو المترص به^(٢)، وقتل جعفر بن العباس ولاد من نجا من جنده بالفرار. أما الأمير الزيدى فقد عاد إلى بلده مذموماً مدحوراً، وانفض جنده من حوله^(٣)، وأثبتت هذه المعركة مدى ما يتمتع به الصليحي من مقدرة حربية، وهابه الناس في سائر بلاد اليمن، ودخل الكثير من أهل البلاد المجاورة في طاعته.

وقد أدت هزيمة الأمير الزيدى وأنصاره الزيدية، إلى ضعف الإمام الزيدى أبي الفتح، وتقاعس الناس عن نصرته، وانضموا إلى الصليحي لعلو شأنه، وقهره لمن ناوأه من أقرانه^(٤)، فجعل الإمام يضرب في الأرض ويتنقل شريداً من بلد إلى بلد، وسقطت دولته، ومازال على هذا الحال السيئ، حتى سار إلى عنس سنة ٤٤٤هـ فاعترضه الصليحي وقتله، ونكل بأنصاره^(٥).

على أن جهود الزيدية لم تتوقف عند هذا الحد، ففي سنة ٤٤٨هـ خرج رؤساء همدان، وهم سلامة بن الضحاك، وعلي بن دفعان وغيرهما وتفرقوا في البلدان اليمنية، ثم حشدوا حشداً كبيراً من حاشد وبكيل ودعوا القاسم بن جعفر بن الإمام القاسم بن علي العياني للانضمام إليهم لحرب الصليحي، فكان من الطبيعي ومن المنتظر أن يقبل الدعوة لأن

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٤٨.

(٢) العرشى: بلوغ المرام ص ٢٥.

(٣) زيارة: أئمة اليمن ص ٧٥.

(٤) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٥٠.

(٥) زيارة: أئمة اليمن ص ٧٧.

الصليحي أزال ملك آبائه وأجنداه، وقتل الكثير من أهله، كما أن الرؤساء اليمانية رأوا في انضمام الأمير الزيدى إليهم دعماً روحياً لحركتهم. ومهما يكن من أمر فقد سار الزيديون لحرب الصليحي، وانضم إليهم الكثير من أفراد القبائل حتى وصل الجمع إلى قرية حاز من بلاد همدان واحتشدوا بها^(١).

لم يتغاض الصليحي عن التصدى لهذه المعركة المناوئة لسلطانه ونفوذه في بلاد اليمن، فأرسل جيشاً كبيراً لإخضاع أعدائه، وباغتهم الجيش الصليحي، وهزمهم شر هزيمة، فولوا مدبرين لايلى أحد على أحد. على أن الأمير الزيدى لم يستسلم للهزيمة بل تحصن في الهراة- وهى حصن من وادعه- فانضم إليه كثير من الزيدية حتى اجتمع لديه نحو ألف مقاتل، وقد تعهدوا بنصرته على عدوه الإسماعيلي. ولكن الصليحي لم ينتظر حتى يهاجمه عدوه، بل انقض على الحصن الذى يعسكر فيه الزيدى وأنصاره وحاصرهم وضيق عليهم المسالك، ومنع عنهم القوت أكثر من شهرين^(٢)، ونصب عليهم المنجنيقات وأدوات الحصار، وقاوم المحاصرون الحصار بكل ما أوتوا من قوة ومن صبر، وقاتلوا جند الصليحي قتالاً عظيماً، ولكن الجرع والعطش أضعفهم وأهلكهم فى النهاية^(٣)، حتى اضطر الزيدى إلى الاستسلام للصليحي، وأكرمه الصليحي وخلع عليه، ودخل الهراة، ودمرها تدميراً، وأعجب بصبر أهلها على القتال، وقال: لو ملكت رجال الهراة لأخذت بهم الروم. وعاد الصليحي إلى صنعاء فى صحبة الأمير الزيدى^(٤).

على أن هزيمة الزيدية وسقوط دولتهم، لم يوقف سعيهم إلى إقامة الدولة الزيدية، وبعثها من جديد، وقاد حمزة بن أبى هاشم ثمانية آلاف رجل، وزحف إلى صنعاء حتى بلغ ملوى^(٥) فى مستهل عهد للكرم وأنفذ المكرم لقتاله عامر بن سليمان الزواحى لوقف تقدم حمزة بن أبى هاشم، واشتبك الفريقان فى عدة حروب ووقائع، دارت فيها الدائرة على حمزة وجنده، وخر الأمير الزيدى صريعاً فى المعركة^(٦)، وبذلك فشلت محاولة بعث الدولة الزيدية من جديد.

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٥٢.

(٢) عماره: المفيد ص ١١٥.

(٣) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٥٢.

(٤) زيارة: أئمة اليمن ص ٩٤.

(٥) فى بلاد أرحب وعلى مقربة منها مشهد الشريف حمزة.

(٦) يحيى بن الحسين : غاية الامانى ص ٢٥٥

ونحن نستبعد ما ذكره بعض المؤرخين، ومنهم صاحب كتاب المقتطف وصاحب كتاب غاية الأمانى من أن حركة حمزة، قامت فى أواخر عهد على بن محمد الصليحي. والحقيقة أنها قامت فى مستهل عهد المكرم، ذلك أن الداعى حمزة قتل فى ذى الحجة سنة ٤٥٩هـ. أما على بن الصليحي فقد قتل فى ذى القعدة من نفس هذه السنة^(١).

وعلى الرغم من إحباط الصليحيين للحركات الزيدية، ظهرت حركة زيدية أخرى فى بلاد ديبان، تزعمها الشريف الفاضل القاسم بن جعفر بن الإمام القاسم بن على العياني، والتف حوله الكثير من أهل تلك البلاد، ولما قوى أمره، واشتد بأسه، قصد مضارب اليمن، فاستولى على جبل حمدان، ودخل الشريف الفاضل وأخوه ذو الشرفين محمد بن جعفر، شهارة^(٢)، واتخذها مقراً له، ودارت هناك بين الجند الصليحي والجند الزيدى وقائع متعددة، انتهت بانتصار الزيدية^(٣).

ولكن صعدة - معقل الزيدية وحصنها الحصين وملاذها الأمين - ثارت على الزيدية من بنى الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين، وأعلن أهل صعدة ولائهم للدولة الصليحية، وقاوم بنو الهادى وأنصارهم الانضمام إلى الدولة الصليحية، وعلم الفاضل وأخوه وأهل شهادة من الأشراف بموقف أهل صعدة، فزحفوا إلى صعدة، واقتحموها على حين غفلة من أهلها، واستولى الأشراف على دار الإمارة^(٤)، وبذلك استعاد الزيدية سيطرتهم على صعدة.

لم يكتف الشريف الفاضل بالاستيلاء على صعدة، بل عول على تدمير مراكز الصليحيين القريبة من صعدة، فشن الغارة على شطب واستولى على مدينة بارا فى جبل شطب، وطرده الحامية الصليحية منها، ثم توجه الفاضل وذو الشرفين إلى جهات الشرف، فأخربا ما فى نوسان^(٥) من ممتلكات الصليحي، وفرقوا جنده ودخل أهل تلك الناحية فى طاعة الشريفين.

لم يكتف الشريفان بذلك. بل سار الفاضل إلى الجوف سنة ٤٦٤هـ وبقي ذو الشرفين فى شهارة، فأرسل إليهما منصور بن حسين بن المنتاب - صاحب

(١) زيارة : أئمة اليمن ص ٩٥.

(٢) شهارة من حصون صعدة.

(٣) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ص ٢٦٢

(٤) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ص ٢٦٣.

(٥) نوسان تتبع ذمار وهى من مخلاف عس.

مسور- يطلب منهما الموافقة على حكم جبل مسور، والوقوف إلى جانبه فى طرد الصليحيين^(١) فسار إليه ذو الشرفين، ودخل مسور، ودخل أهل تلك الناحية فى طاعته؛ وبذلك اتسع نفوذ وسلطان الفاضل وأخيه ذى الشرفين^(٢).

أما الفاضل فقد نهض بمن معه إلى وادى شرس، واستولوا عليه، ثم زحف الفاضل إلى بنى شاور، واستولى على حصن حقىل، وواصل الشريف الفاضل وأخوه ذو الشرفين الحرب ضد الصليحيين وأحرزا انتصارات كثيرة عليهم، وانتزع الشريفان من الصليحيين الكثير من المعاقل والحصون^(٣).

لم يتغاض الصليحيون عن انتزاع الشريفين لبعض أراضى دولتهم، ورأوا فيهما خطراً شديداً على ملكهم، فعولوا على محاربتهم، ففى سنة ٤٦٦هـ خرج بنو الصليحي إلى يناع، واستنفروا أنصارهم أهل حراز، وتهض المكرم بنفسه إلى عرذيب فأقبل إليه أهل حراز من أنصاره، ودارت بين الزيدية والصليحيين عدة وقائع، دارت فيها الدائرة على الصليحيين.

واصل الشريفان بقيادة أنصارهما الزيدية تقدمهما، فشنوا غارات على معاقل الصليحيين، فالتجأ آل الصليحي بمن معهم إلى جبل بيت خولان، وأقبل الشريف الفاضل من جبل مسور على رأس جيش كبير، ودخل ثلا، ثم زحف إلى صنعاء واقترب منها، وشدد عليها الحصار، وشن جنوده على صنعاء عدة غارات، وضيقوا مسالكها، واشتد الحصار على من فيها، وقلت الأقوات، وارتفعت الأسعار، وقاسى أهالى صنعاء الجوع وويلات الحصار^(٤).

ولم يكتف ذو الشرفين بذلك، بل غادر يناع سنة ٤٦٧هـ، بعد أن عهد بولايتها إلى أحد الأشراف، وسار إلى جهة مسور التى انتفض أهلها على الحكم الزيدى، ولم يتمكن ذو الشرفين من إخضاع الثوار، فأعرض هو وأخوه الشريف الفاضل عن الحرب، بسبب قوة بأس المعارضين لهما^(٥). ومل الجند مواصلة القتال، وانفضوا من حولهما. هنا شعر الشريفان بصعوبة تحقيق هدفهما فى إقامة دولة زيدية مناهضة للصليحيين، وذلك لأن أنصارهما لم يبقوا على الولاء الكامل والإخلاص لهما، كما أن الدولة الصليحية كانت قوية الجانب

(١) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ص ٢٦٤.

(٢) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ص ٢٦٤.

(٣) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ص ٢٦٦.

(٤) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ٢٦٧.

(٥) المصدر السابق ٢٦٨.

تستطيع التصدى لكل محاولة مناوئة؛ فسار الشريف الفاضل إلى الجوف، واستقر فيه هو وأنصاره، وأخذ على أهل تلك الناحية الموائيق الغليظة والمهود على الطاعة وحسن الجوار، ولكن لم يلبث أن نقض بعض الأهلين هذا العهد، وقتلوا الشريف الفاضل، وربما تم ذلك بتدبير من المكرم^(١).

لم يتغاض ذو الشريفين عن مقتل أخيه، بل عول على الانتقام لمقتله فعرب القرى التي انبعثت منها المؤامرة، وقتل كل من اشتبه فيه، وانتقم لمقتل أخيه شر انتقام.

على أن موت الشريف الفاضل أضعف من نفوذ الدولة الزيدية في بلاد اليمن فانتفضت البلاد على ذو الشريفين، وانضموا إلى الصليحي، وحاول ذو الشريفين عبثاً قمع الثورات ضده حتى وفاته سنة ٤٧٨هـ في شهارة، وبايع الزيدية ابنه جعفر بن محمد، وهو آخر من ولى أمر الزيدية من أبناء الإمام القاسم بن علي العياني. وقد أخذ أمر الزيدية في عهده في الضعف والانحيار^(٢).

وبذلك نرى من دراستنا للزيدية في العصر الصليحي أنهم فشلوا في الإبقاء على دولتهم، وضعف أمرهم، ولم يعد للأئمة الزيدية إلا سلطان محدود على بلدان قليلة^(٣).

(١) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ٢٦٨.

(٢) يحيى بن الحسين : غاية الأمانى ٢٦٨.

(٣) المصدر السابق ٢٧٠-٢٧١.

علاقة الصليحيين ببلى نجاح

واجه على بن محمد الصليحي منذ قيام دولته منافسا قويا، بل أكبر منافس له فى بلاد اليمن، وهو نجاح الحبشى، فقد أقام نجاح دولة سنية المذهب بعد سقوط دولة سادته بنى زياد سنة ٤٠٢هـ^(١)، وأقام نجاح الخطبة للخليفة العباسى^(٢). وبذلك ظهرت فى بلاد اليمن قوتان متعارضتان، الدولة الصليحية الإسماعيلية المذهب، وتقيم الخطبة وتدين بالولاء والطاعة للخليفة الفاطمى المستنصر، والدولة النجاشية السنية التى تقيم الخطبة للخليفة العباسى فى بغداد.

وكان نجاح حاكما قويا مهاب الجانب، وتمتع بكثير من مظاهر الاستقلال فى دولته، فصار يركب المظلة كغيره من السلاطين^(٣)، ويسك العملة باسمه، وبلغ من ازدياد نفوذه أن فوض إليه الخليفة العباسى تقليد القضاء لمن هو أهل له، كما عهد إليه بالنظر فى شؤون البلاد اليمنية، ولقبه المؤيد نصير الدين^(٤). وكان العداء شديداً بين دولة نجاح السنية ودولة الصليحيين الإسماعيليين فكل منهما يدين بمذهب معارض للمذهب الآخر، وكل منهما يطمع فى ملك الآخر، أو على الأقل يخشى على ملكه من الآخر. على كل حال حرص نجاح على قمع كل محاولة يقوم بها دعاة الإسماعيلية لنشر دعوتهم فى بلاد اليمن^(٥)؛ لذلك كان على بن محمد الصليحي يرى فى نجاح عقبة كؤودا تقف فى سبيل نشر دعوته ونفوذه فى بلاد اليمن، وقد عمد الصليحي إلى مداراة نجاح، وأظهر أنه يدين بالطاعة له^(٦)، وأخذ يتوعد إليه ليأمن جانبه، لأنه شعر أنه لاطاقة له به؛ لأن دولته مازالت فى دور التأسيس، ولا يستطيع محاربتة والتصدى له، فعول على التخلص منه بالحيلة والخديعة^(٧)، فأهدى إليه جارية حسناء سنة ٤٥٢هـ، وشغف نجاح بها حبا، وقرّبها إليه، ووضع كل ثقته فيها، فلما اطمأن إليها، وشعرت هى بذلك، دست له السم، فمات على أثر

(١) ابن خلدون : العبر وديوان المبتدأ والخبر ج٤ ص ١٣٦.

(٢) العرشى : بلوغ المرام ص ٢٥.

(٣) الخزرجى : المسجد المسبوك ورقة ١٣.

(٤) عمارة : تاريخ اليمن ص ١١-١٢.

(٥) العرشى : بلوغ المرام ص ٢٥.

(٦) ابن الديبع : بغية المستفيد ص ٤٦.

(٧) عمارة : المفيد ص ١١٧.

ذلك^(١). وبذلك تخلص الصليحي من أكبر قوة في اليمن مناهضة له. وسقطت دولة بني نجاح على أثر موت مؤسسها، ودخلت زبيد في حوزة الدولة الصليحية، وتفرق أولاد نجاح.

على أن أولاد نجاح وأنصارهم من الجيش لم يتغاضوا عن سقوط دولتهم وموت مؤسسها بالسم، بل عولوا على استرداد ملكهم، فتزعم الثورة فرح الحبشي في زبيد بتحريض من سعد الأحول بن نجاح، وجمع الأحباش من حوله، وحرضهم على استرداد زبيد بقوله: إنه قد اشتهر أمركم فأدركوا نفوسكم، وإلا فإنه قد حان هلاككم^(٢)، فعلم الصليحي بحركة فرح المعادية لحكمه، وأمر بالقبض عليه، وسبق إلى الصليحي مكبلا بالسلاسل والأغلال، فأمر بقتله. فثار الأحباش في زبيد وما جاورها. وقتلوا عمال الصليحيين وأنصارهم. ونهبوا أموال أهل حراز^(٣).

ولم تنته حركة الأحباش عند هذا الحد، بل تخينوا الفرص المناسبة لقتل الصليحي، والتخلص منه ومن نظام حكمه ومن دولته الإسماعيلية وإعادة ملك النجاشيين السيئ الموالي للخليفة العباسي في بغداد. وتزعم هذه الحركة سعيد الأحول. وكتب إلى أخيه جيش يستدعيه للوصول إليه بمن أمكنه من مواليهم وأنصارهم لغزو الصليحي والتخلص منه. فوصل جيش في أربعمئة رجل، والتقى بأخيه في عدد من رجاله، وباغت النجاشيون مخيم الصليحي. وقتلوه ومن معه من رجال الصليحيين. ونادى المنادى في المعسكر: أن الصليحي قد قتل. فلاذ أنصاره بالفرار، وتفرقوا في كل مكان، واستولى آل نجاح على خزائن الصليحي وذخائره وخيله^(٤) وكانت أسماء بنت شهاب زوج الصليحي معه، فأسرها النجاشيون وبالغوا في استفزازها وإزعاجها، وجعل سعود الأحول رأس زوجها ورأس أخيه أمام هودجها في طريقها إلى الأسر^(٥)، وسار سعيد إلى زبيد واستعادها من الصليحيين، وعاد إلى بني نجاح ملك تهامة بأسرها، كما كان لأبيهم من قبل، وأقامت أسماء في الأسر في زبيد سنة كاملة، وفي قاعة منصوب فيها رأس زوجها وأخيه^(٦).

(١) ابن خلدون: العبر ج٤ ص ١٤٤.

(٢) عمارة: المفيد ١٢٧.

(٣) ابن المؤيد اليمني: أنباء الزمن في أخبار اليمن ص ٤٠.

(٤) الخزرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٣٢.

(٥) بامخرمة: تاريخ ثغر عدن ج٢ ص ٤٠.

(٦) عمارة: المفيد ص ١٢٧.

لما أخضع المكرم الحركات المضادة والمناهضة لحكمه، عول على الزحف إلى زبيد لإنقاذ أمه من الأسر، واستعادة البلدة من بنى نجاح والتخلص منهم، والانتقام مما ألحقوه بوالده وأفراد أسرته، وكانت السيدة أسماء قد أعملت الحيلة، وأرسلت رسالة إلى ابنها المكرم تستثيره، وتطلب منه أن ينهض لfolk أسرها «من العبد الأسود»، وبعثت الكتاب في رغيغ مع مع أحد السائلين، وقرأ المكرم الكتاب على أنصاره، فثارت حميتهم، ودبت الحماسة في رؤوسهم، وأجمعوا على المسير إلى زبيد لتخليص الملكة^(١). وقام الخطباء والشعراء، يستنفرون العرب للأخذ بثأر ملكهم، وأنشد الحسين بن على القمى - صاحب ديوان الإنشاء قصيدة منها:

ولا نهدرى ثأر المظفر إنه بنى لكمو مجدأ وشاد لكم فخرأ
سرى نحو بيت الله لله قاصداً يروم من الله المثوبة والأجرا
أقحطان هزى البيض واعتقلى السمرا وردى العوالى من دماء العدا حمرا^(٢)

وبذلك اتخذ العداء بين الصليحيين والنجاحيين شكل عداء عنصرى بين العرب اليمانية والأحباش السود، ولم يبق على هؤلاء السود فى اليمن إلا سنييتهم، إذ وجد السنيون اليمانية فى بنى نجاح ملاذاً وحصناً وحامياً لمعتقداتهم من الإسماعيلية وآرائهم التى يعتقدون بيطلائها.

ومهما يكن من أمر فقد قاد المكرم جيش العرب إلى زبيد، واشتبك مع جيش سعيد الأحول الحبشى على مشارف زبيد، واشتدت الحرب وحمى الوطيس، وانتصر العرب على الأحباش انتصاراً رائعاً، وقتل من الأحباش كثيرون، ونجا سعيد الأحول بنفسه، ولاذ بالفرار من ميدان المعركة هو وقومه إلى جزيرة دعلك^(٣).

ودخل المكرم زبيد فى غرة شوال، وخطب فى الناس خطبة العيد، وحمد الله على أن وفقه فى الأخذ بثأر أبيه، وإنقاذ والدته من الأسر، ومما قاله: «اللهم فتعهد بغفرانك ورحمتك ورضوانك عبد أمير المؤمنين.. اللهم وأوزعنا شكر ما أنعمت به علينا من توحذك لنا بإدراك

(١) ابن خلدون: العبر ج٤ ص ١٣٨.

(٢) الجندى: السلوك ١ ورقة ٨٨.

(٣) الخزرجى: المسجد ١٣٣.

ثأره من الظالمين والإدالة به من أعدائه الفاسقين حتى صاروا بأسيا فنا حصيداً خامدين، فما بكت عليهم السماء والأرض، وما كانوا منظرين^(١).

وقتل سعيد الأحول، وحملت رأس الأحول أمام هودج زوجته، كما فعل سعيد الأحول بأسماء بنت شهاب، ثم سار الجند الصليحي بأم المعارك ورأس سعيد إلى الملكة أروى، وسرت بذلك، لأنها أخذت بثأر أسماء وعلى الصليحي، وقالت «ليت أسماء بنت شهاب شهدت هذا اليوم»^(٢).

على أن جيش بن نجاح لم يستسلم لمقتل أخيه وضياح مملكته، بل عول على استرداد زيد وتهامة، فراسل الأحباش في زيد وما حولها^(٣) حتى اجتمع لديه عدة آلاف، وتمكن من استرداد زيد، وعلى أثر ذلك استرد بنو نجاح ممتلكاتهم التي اغتصبها منهم الصليحيون^(٤)، ولم يزل بنو الصليحي وبنو نجاح يتواصلون على ملك تهامة، فكاك إذا أقبل الشتاء هبط بنو الصليحي إلى تهامة، وتوجه بنو نجاح إلى دهلك، فيقبض بنو الصليحي خراج تهامة، ويسقطون عن الرعية ما قد سلموه إلى بنى نجاح في أيام الصيف والخريف، ويمكنون في تهامة إلى أيام الصيف، ريثما يرتفعون عنها إلى بلادهم، فيخرج بنو نجاح إليها، ويقبضون الضرائب المقررة عليها، ويسقطون عن أهلها ما سلموه إلى بنى الصليحي وعلى هذا النمط جرت عاداتهم مدة من الزمان^(٥).

وكان جيش إذا عاد إلى زيد نشرت المصاحف، وابتهلت له الرعايا بالدعاء وخرج الفقهاء والعلماء من عزلتهم يعظون الناس في المساجد^(٦)، ذلك أن أهل زيد سنيون يعارضون الإسماعيلية.

على أن جيش أراد أن يستقر به المقام في زيد، فأعد العدة لمنع الصليحيين من العودة إلى زيد، وانضم إليه الشريف يحيى بن حمزة بن وهاس وكثير من زعماء الأحباش في تهامة، وكاتبوا أبا حمير سبأ- نائب الملكة أروى- غدرا يطلبون منه الذهاب إلى زيد

(١) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ٦٣.

(٢) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٤٩-٥٠.

(٣) العرشي: بلوغ المرام ص ٢٦-٢٧.

(٤) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ٦٤.

(٥) بامخرمة: تاريخ ثغر عدن ج ٢ ص ٨.

(٦) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٣٤.

ودخولها، فلما بلغ سبأ باب زبيد، أعد جند جيش الشريف كميناً لسبأ وجنده، ودارت بين العرب والأحباش موقعة الكظائم في أواخر سنة ٤٧٩هـ، هزم فيها سبأ، ونجا بشق النفس، وملك جيش زبيد، ولم يعد ينازعه فيها منازع^(١). «على أن الملكة أروى لم تتغاض عن عودة زبيد إلى النجاشيين- الأعداء التقليديين لآل الصليحي، - فأمرت صاحب حصن الشعر أن يباغت سعيد الأحول بجيش كثيف، وفعلاً انقض على سعيد وجنده، ونكل بهم سنة ٤٨١هـ.. ووقعت زوجته أم المعارك في أسر الصليحيين، ولما توفي جيش، خلفه ابنه الفاتك ونازعه الملك أخواه إبراهيم وعبد الواحد، وكان الجند يلتفون حول عبد الواحد، وجرت بينه وبين أخيه فاتك وقائع، وانقسم الجند بينهما، ولما انتصر فاتك على أخيه عبد الواحد، عفا عنه وأكرمه وأرضاه^(٢).

ولما توفي فاتك سنة ٥٠٣هـ خلفه ابنه منصور- وكان غلاماً صغيراً- فسيطر على البلاد عبيد أبيه، فاعترض عمه إبراهيم بن جيش، واشتبك خارج زبيد في قتال مع عبيد فاتك فانتصر عبد الواحد بن جيش فرصة خلو زبيد من جند فاتك واستولى عليها، ودخل دار الإمارة^(٣).

أما عبيد فاتك بن جيش ومولاهم المنصور بن فاتك، فقد لجأوا إلى الملك المفضل ابن أبي بركات- صاحب التعكر- والملكة أروى فأكرما وفادتهم، وطلب عبيد فاتك من المفضل مساعدتهم في استرداد زبيد مقابل أداء ريع متحصل البلاد لهم^(٤)، فاستجاب لهم، وأعاد زبيد إلى منصور بن فاتك، وطرد منها عبد الواحد، وبذلك ضعفت دولة بني نجاح، وأصبحت تستمد القوة والدعم من أعدائها السابقين- الصليحيين.

ولم يعد لأولاد فاتك بن جيش من الأمر سوى التواميس الظاهرة من الخطبة لهم بعد بنى العباس والسكة والركوب بالمظلة في المواسم والأعياد^(٥). أما الأمر والنهي والتدبير وإقامة الحدود وإجازة العقود فلعبيدهم الوزراء^(٦).

(١) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٦٣.

(٢) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن ص ١٤٤.

(٣) الخورجى: المسجد المسبوك ص ١٣٨.

(٤) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٦٥.

(٥) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٥٦.

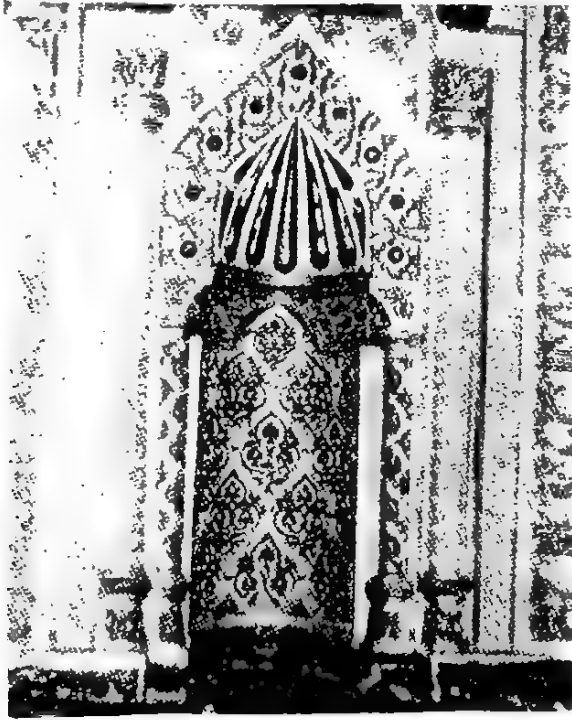
(٦) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٦٥.

الدولة الصليحية من أجلّ الدول الإسلامية التي تعاقبت على حكم اليمن، وعلى الرغم من أن مذهب ملوكها هو الإسماعيلية، الذي يعارضه الكثير من اليمانية، إلا أن ملوكها عرف عنهم التسامح المذهبي فلم يتعرضوا بسوء للمخالفين لهم في المذهب. وقد امتد نفوذ هذه الدولة السياسي على معظم بلاد اليمن، بل امتد إلى بلاد الحجاز في بعض فترات تاريخهم، وكان الملوك الصليحيون من أكبر دعاة الإسماعيلية، فكانوا يرسلون الدعاة من قبلهم إلى سائر الجزيرة العربية وبلاد الهند والسند وبعض البلاد الإسلامية الأخرى.

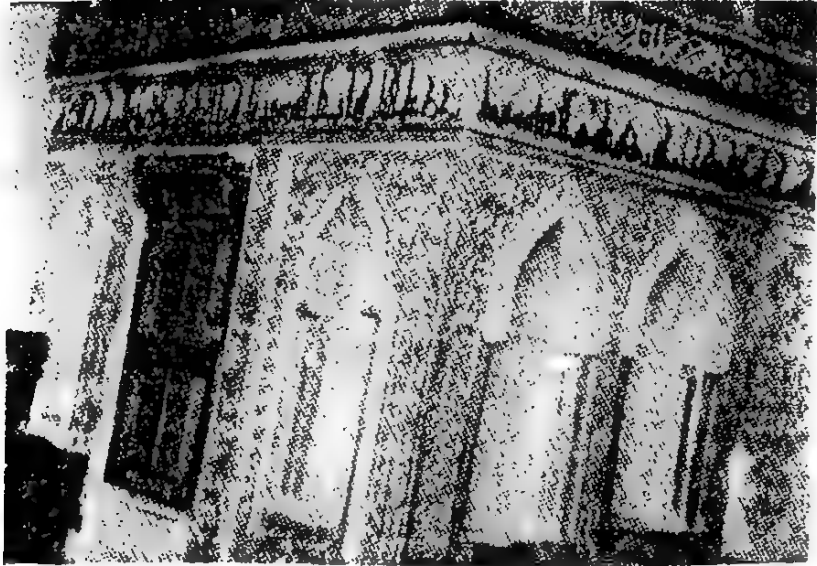
وتأتى أهمية هذه الدولة إلى أن أصحابها يمنيون، حرصوا على إصلاح أحوال بلادهم، وإنعاشها اقتصادياً. وعلى الرغم من كراهة كتاب السنة للصليحيين وحرصهم على التقليل من شأنهم، إلا أنهم لم ينكروا تسامح الملوك للصليحيين المذهبي، وحرصهم الشديد على أن يهيئوا للمواطن اليمني الأمر والاستقرار والرخاء.



لوحة (٩) منبر الجامع الكبير بمدينة إب.



لوحة (١٠) محراب جامع جله



لوحة (١١) (ضريح السيدة أروى)

الحياة السياسية

فى بلاد اليمن قبل الحكم الأيوبي

انقسمت بلاد اليمن إلى دول مستقلة منذ أن أخذت الدولة الصليحية فى الضعف، وتصارعت القوى المختلفة فى بلاد اليمن حول السيطرة والنفوذ، وقاسى أهل اليمن من النزاع بين الحكام، لأنهم وقود معاركهم وتكاليف الحروب كلها من كدهم.

بعد أن سقطت الدولة الصليحية ظلت دولة بنى نجاح تحكم زبيد، وتاريخ هذه الدولة فى الفترة الأولى - أى فترة حكم نجاح وسعيد وجياش - مرتبط كل الارتباط بتاريخ الدولة الصليحية، لذا نتحدثنا عن هذه الدولة فى عصر ملوكها هؤلاء أثناء حديثنا عن الدولة الصليحية.

أما فى الفترة الثانية من حكم بنى نجاح فنلاحظ أن الأمر والنهى صار لعبيدهم، وأول هؤلاء الوزراء العبيد أنيس الفاتكى - وهو حيشى - وكان جباراً غشوماً^(١) بل تطلع إلى التخلص من سيده، والاستقلال بالدولة، فعمل لنفسه مظلة للركوب وضرب سكة باسمه، ولكن مولاه منصور بن فاتك تغدى بعبده أنيس قبل أن يتعشى عبده هذا به سنة ٥١٧ هـ. فدبر مؤامرة تخلص بها منه^(٢). وكان لمنصور ابن فاتك جارية تسمى علم، أنجبت من سيدها فاتك، ونالت حريتها ووليت حكم اليمن، واشتهرت بالعدل وحسن السياسة، وإنصاف المظلومين.

ولى الوزارة لمنصور بن فاتك، الوزير من الله الفاتكى - وهو من العبيد الأحباش - وعرف بالكرم والشجاعة، وأحرز عدة انتصارات على أعداء الدولة وهزمهم؛ وصدهم عن بلاده، وكان أديبا، يقرب إليه الشعراء، عادلا ينصف المظلوم من الظالم، ويعطى لكل ذى حق حقه^(٣)، لكنه حذا حذو سلفه أنيس الفاتكى، فتطلع إلى انتزاع الملك لنفسه من سيده فقتل منصوراً بالسهم وجعل الملك لولده فاتك ابن السيدة علم^(٤)، وكان غراً صغيراً. وما يدل

(١) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٦٦.

(٢) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٥٧.

(٣) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٥٨.

(٤) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٦٧.

على كثرة الجوارى فى بيوت آل نجاح أن منصور بن فاتك كان قصره يضم ألف سرية. وقد ذهب من الله الفاتكى ضحية مؤامرة دبرتها ضده إحدى السرارى سنة ٥٢٤هـ^(١) وخلفه رزىق الفاتكى، وكان كريماً شجاعاً يغدق بسخاء على الشعراء، وخلفه مفلح الفاتكى - وهو من أصل حبشى أيضاً - وكان من أعيان الناس وأكابر الفقهاء، أدبياً سمحاً فصيحاً شجاعاً^(٢). وقد طمع عبد آخر يسمى سرور فى انتزاع الوزارة لنفسه من مفلح، فقاد عبيده فى معارك ضد مفلح وعبيده، انتصر فيها سرور سنة ٥٢٩هـ. غير أن منصور بن مفلح لم يمكن العبد سرور من الوزارة. لذلك ولى الوزارة إقبال الفاتكى. وقد تأمر على سيده السلطان وقتله بالسهم^(٣)، وبعد منازعات بين العبيد ولى سرور الوزارة، وقد اشترته السيدة الحرة علم، ورثته تربية خاصة، ولم يلبث أن شب وبلغ مبلغ الشباب، فولته زمام الممالك والتدبير لجميع الدار... والترؤس على من فيه، وتدرج فى سلك الجندية حتى ولى الوزارة بعد إقبال وكان عادلاً حريصاً على إنصاف المظلوم.

وكان سرور حسن السيرة، يخرج من بيته إلى مسجده بعد منتصف الليل أو ثلثه، حتى يتصل به أصحاب المظالم ممن يمنعونهم الحياء أو ازدحام عمل الوزير من الوصول إليه^(٤). وفى الصباح بعد الصلاة يزور المرضى، ويواسى أهل من يموت، ويحضر حفلات الزواج، ولا يميز فى ذلك بين غنى وفقير. وفى كل يوم يجلس للنظر فى المظالم فى وقت محدد. وبعد صلاة المغرب يناظر الفقهاء حتى العشاء. ومن وقت لآخر يذهب إلى السيدة الحرة فيشاورها فى أمور الدولة^(٥).

وقتل سرور فى رجب سنة ٥٥١هـ فى المسجد على يد رجل من أصحاب بنى مهدي وبمقتله أخذت دولة بنى نجاح فى الضعف والتدهور، وحدث بها فراغ سياسى كبير، وتنازع الأمراء وعبيدهم الوزراء حول السلطة والنفوذ، وزاد البلاد ضعفاً تعرضها لغارات المهديين المتكررة؛ وعجز البلاد عن صد هذه الهجمات العنيفة، وسلبت أموال الناس، وتعرض نساؤهم وأطفالهم للقتل والأسر والخطف. وبذلك أصبحت البلاد ممهدة لغزو ابن مهدي. وفى سنة ٥٥٤هـ استولى ابن مهدي على زييد وأعمالها، وسقطت دولة بنى نجاح.

(١) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٦٠

(٢) المصدر السابق ص ٦١.

(٣) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٦٨.

(٤) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٦٢-٦٥.

(٥) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٦٩.

وهكذا زالت دولة بنى نجاح، وكان حكمهم غير مستقر فى بلاد اليمن، وكان الصليحيون لهم بالمرصاد منذ أن حكم الدولة مؤسسها نجاح، وقد نظر العرب اليمانية إلى حكمهم النجاحيين نظرة احتقار وازدراء، فهم أحباش يذكرونهم بالاستعمار الحبشى الذى تعرضت له اليمن قبل الإسلام. والنجاحيون كانوا موالى للزياديين، والعرب لا يقدرّون إلا الحكام الذين ينتمون إلى أصل عريق. وقد حكم النجاحيون زبيد وتهامة. ولم يكن فى مقدورهم - كما رأينا - المحافظة على دولتهم من طمع الطامعين، حتى أن الصليحيين أسقطوا دولتهم فى بعض فترات حكمهم. ومن هنا لم يكفلوا لبلادهم الاستقرار الضرورى، الأمر الذى يؤدى إلى إنعاش البلاد اقتصادياً واجتماعياً. ولكن على الرغم من ذلك فقد ازدهرت الحركة الثقافية فى دولة بنى نجاح بسبب تشجيع الملوك النجاحيين. ووجد علماء وشيوخ السنة فى المملكة النجاحية أرضاً خصبة وصالحة لنشر أفكارهم والتعليم والوعظ والإرشاد بعيداً عن بلاد الإسماعيلية والزيدية. ولإنصاف يجب أن نقول أن النجاحيين حالوا دون امتداد التيار الإسماعيلي وسيادته فى سائر اليمن، وفى نفس الوقت حالوا دون انتشار المذهب الزيدى فى بلادها.

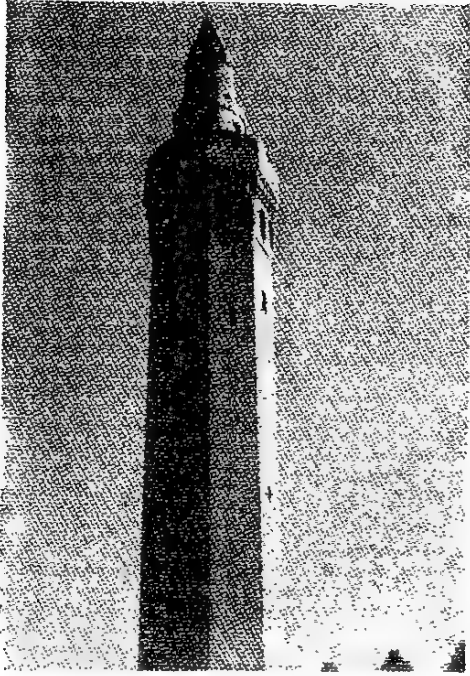
دولة بنى زريع فى عدن:

كان بنو معن يحكمون عدن منذ أوائل العصر العباسى الأول، وينسبون إلى معن بن زائدة الشيبانى - والى اليمن فى عهد الخليفة المنصور - وقد حكم بنو معن عدن منذ أيام الخليفة المأمون، وأظهروا الطاعة لبنى زياد من الناحية الشكلية فقط، مثل إقامة الخطبة لهم، ونقش اسم الأمير الزيدى على العملة، واستقلوا تماماً فى إدارة شئون دولتهم فى عدن^(١).

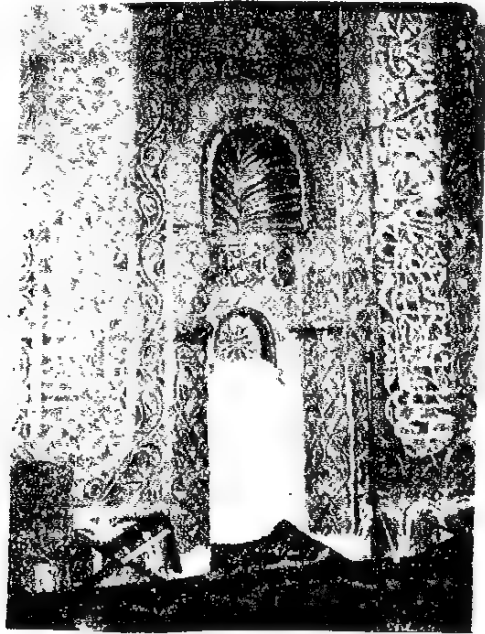
أبقى على بن محمد الصليحي بنى معن فى حكم عدن، مقابل جزية يؤدونها، ولكن ابنه المكرم طردهم من عدن، وولى عليها بنى المكرم من عشيرة جشم ابن يام من همدان، فظلوا يحكمونها فترة من الوقت، ثم انقسموا على أنفسهم إلى فريقين، بنو مسعود بن المكرم، وبنو زريع بن العباس بن المكرم، وانتهى النزاع بين الفريقين، بتغلب بنى زريع على عدن^(٢).

(١) العبدلى: هدية الزمن فى أخبار ملوك لحج وعدن ص ٥٤.

(٢) عمارة: المفيد ص ١٤٤.



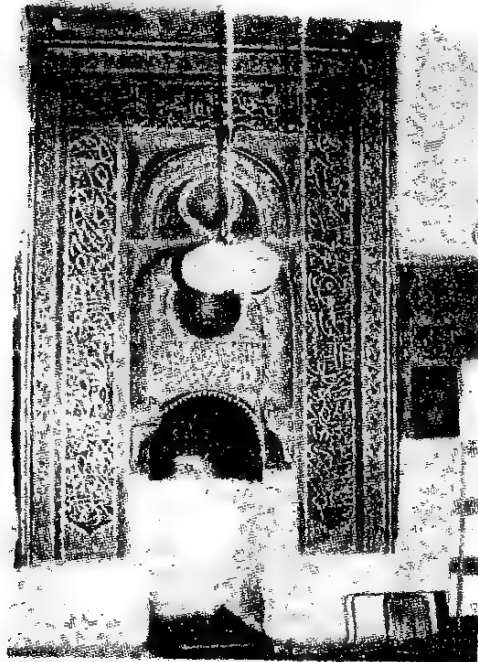
لوحة (١٢) مثلثة جامع الجند



لوحة (١٣) المحراب الرئيسى فى الجامع الكبير بشبام كوكبان



لوحة (١٤) واجهة مسجد صلاح الدين بضمناء



لوحة (١٥) محراب مسجد صلاح الدين بضمناء

وأول من ملك اليمن من بنى زريع، سبأ بن أبي السعد بن زريع، وخلفه أبنائه في حكم عدن، وظل الأمر كذلك حتى حكم عدن، على بن أبي القارات بن أبي السعد بن المكرم- صاحب الزعازع، وظل يحكمها حتى وفاته سنة ٥٣٣هـ^(١).

وخلفه ابنه الأعز- والى حصن الدملوه- وكان بلال بن جرير- مولى بنى زريع- يدير شؤون عدن نيابة عن سيده، وأرسل إلى الخليفة الفاطمي في مصر يطلب تقليداً لسيده لحكم عدن، حتى يكتسب حكمه الصفة الشرعية، ولما وصل التقليد كان الأعز قد توفي، وخلفه محمد بن سبأ، فغير بلال التقليد بحيث يكون باسم محمد بن سبأ، ولقب الداعي المعظم المتوج المتين، سيف أمير المؤمنين^(٢). وزوجه بلال من ابنته، ومكنه من الأموال التي كانت في خزائنه، وتوفي بلال تاركاً ثروة كبيرة، ورثها محمد بن سبأ، وأنفقها على المحتاجين، واعتزم أن يوسع رقعة دولته، فاشترى حصن ذى جبلة من منصور بن المفضل بن أبي البركات، واستولى عليه، وتزوج سيده بنت عبد الله الصليحي، ولما توفي سنة ٥٤٨هـ خلفه ابنه عمران في حكم عدن، وطمع وزير الدولة الزيرية- ياسر بن بلال في الاستئثار بالسلطة والنفوذ دون الأمير الصغير، فزجه في السجن، وانفرد بحكم عدن، وظل يلى أمرها حتى هاجم توران شاه عدن سنة ٥٦٩هـ^(٣)، وقبض عليه، واستولى على عدن، وبذلك زالت دولة بنى زريع.

دولة بنى مهدي:

برز في بلاد اليمن على بن مهدي، وعرف عنه الورع والتقوى، وكان يلتقى بعلماء العراق ووعاظهم في مواسم الحج، ويستفيد منهم، وكان فصيحاً طلق اللسان حسن العبارة، ولم يلبث أن اشتهر أمره، وذاع صيته في البلاد الواقعة بالقرب من زبيد، وأتاه قوم من الجبال، فحالفوه على النصر والقيام معه^(٤)، وكانت بيعته بالقضيب، ثم سار على رأس أنصاره إلى تهامة سنة ٥٣٨هـ، واجتمع له أربعون ألفاً، ولكن بعض قادة هذه المنطقة،

(١) العبدلي: هدية الزمن ص ٥٤.

(٢) عمارة: المفيد ص ١٤٥.

(٣) المصدر السابق ص ١٤٦ العبدلي: هدية الزمن ص ٥٦.

(٤) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ١٨٢.

شتتوا هذه الجموع، وفرقوهم، فعاد ابن مهدي إلى الجبال، على أن أنصاره لم تفت في عضدهم الهزيمة، بل بايعوه للمرة الثانية سنة ٥٤٥هـ^(١)، وهذا يدل على مقدار تأثيره فيهم، وعاهدوه، على جهاد الأحباش - حكام الدولة النجاشية - ومن يناصرهم من العرب، وبذلك عبر ابن مهدي عن كراهة اليمانية للحكم الحبشي البغيض والدخيل.

شن ابن مهدي عدة غارات على تهامة حتى خرب هذه البلاد، وبطل الحرث والعمارة في أيامه وانقطعت القوافل، وكان يؤيد آراء بعض فرق الخوارج^(٢)، فأمر أصحابه بقتل مخالفيهم في المذهب، وأباح وطء نسائهم، واسترقاق ذراريهم، وجعل دارهم دار هجرة، وكان يأمر بقتل المنهزم من جنده، ومن يرتكب المحارم، ولا يؤدي^(٣) الفرائض.

اتخذ ابن مهدي حصن الشرق - من أعمال وصاب - لإعلان ثورته منه، وسمى من صعد معه من تهامة، المهاجرين، ومن أتاه من الجبال الأنصار، ثم ساء ظنه بأصحابه، فاحتجب عنهم، وجعل على المهاجرين نقيباً، وعلى الأنصار نقيباً، وسمى النقيبين، شيخي الإسلام^(٤). وكان لا يسمح لأحد بالدخول عليه من المهاجرين أو الأنصار، وليس لأحد الحق في الاتصال به، والتحدث معه، وتلقى الأوامر منه إلا النقيبين، وقد يحتجب عنهما أحياناً^(٥).

شن ابن مهدي عدة غارات على زبيد تمشياً مع سياسته الرامية إلى القضاء على ملك بني نجاح «ولما هم عليه من الفساد ومخالفة رب العباد»^(٦) وقد ارتكب جنوده صنوف الشدة والبطش بالأهلين^(٧).

وكان ابن مهدي يثير حماسة أنصاره ضد الأحباش بقوله «والله ما جعل الله فناء الحبشة إلا بي وبكم، وعماء قليل سوف تعلمون... وإنني أحدثكم فلا أكذبكم وأعدكم ولا أخلفكم وإن كنتم قليلاً لتكثرن أو ضعافاً لتقوون ولتشرقون، وأذلاء.. لتعززون حتى تصيروا

(١) الخرجي: المسجد المسبوك ١٥٦.

(٢) عماره: المفيد ص ٩٦. ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧١.

(٣) الخرجي: المسجد المسبوك ص ١٧٠.

(٤) ابن سمره: طبقات الفقهاء ص ١٨٢.

(٥) عماره: المفيد ص ١٠٠.

(٦) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧٢.

(٧) الكبسي: اللطائف السنية ورقة ٥٤.

حديثاً في العرب والمعجم، ليجزى الله الذين أساءوا بما عملوا، ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى، والثأر الثأر- الأناة الأناة. فوحق الله العظيم على كل موحد مؤمن لآخذ منكم بنات الحبشة وإخوانهم ولأخولنكم أموالهم وأولادهم (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم، وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً)^(١).

ومن هذا الخطاب تتضح لنا النزعة القومية لابن مهدي، وحرصه على تخليص بلاده من الأحباش الدخلاء، ولكن على الرغم من ذلك فقد لاحظنا في دراستنا لتاريخه وتاريخ أمرته العنف والشدة على مخالفينهم سواء أحباش أو عرب.

على كل حال شن ابن مهدي عدة غارات على تهامة حتى أخرب هذه البلاد ولم يلبث على بن مهدي أن تخلص من سرور الفاتكى- وزير الدولة النجاشية- سنة ٥٥١هـ^(٢)، فأخذت دولة بنى نجاح فى التدهور والانحيار، ذلك أن أمراءها تنافسوا حول الوصول إلى الحكم، فانتهاز على بن مهدي الفرصة، وزحف بأنصاره العديدين إلى زبيد^(٣)، وحاصرها، وشدد عليها الحصار، وتخلّى عرب زبيد عن حكامهم، ولم يقفوا إلى جانبهم فى درء قوات ابن مهدي الزاحفة على بلدتهم، بل تطلّعوا إلى التخلص من حكم الأحباش الدخلاء، والعودة إلى حكم يمنى خالص، وهنا تجلّت النزعة القومية، إذ دارت الحرب بين الفريقين، العرب بقيادة ابن مهدي، والأحباش الذين يدافعون عن سلطانهم ونفوذهم فى زبيد ونواحيها. على كل حال قاوم الأحباش جند ابن مهدي بكل ما أوتوا من قوة، وما زال ابن مهدي يشدد الحصار على زبيد حتى دخلها عنوة سنة ٥٥٤هـ^(٤). وبذلك زال ملك بنى نجاح، ودخلت زبيد فى حوزة الدولة المهدية. واتخذ على بن مهدي زبيد حاضرة لدولته التى اشتملت على تهامة وبعض الحصون المجاورة^(٥).

اتسعت دولة بنى مهدي فى عهد مهدي بن على، وامتد نفوذه إلى عدن، وقبل صاحبها الداعى عمران بن سبأ أداء قدر من المال كل عام لمهدي بن على مقابل إبقائه فى

(١) الجندي: السلوك ١٥٤.

(٢) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٥٦.

(٣) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧٣.

(٤) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٦٠.

(٥) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ١٨٣.

حكم عدن^(١). كذلك أغار مهدي على لحج في سنة ٥٥٨هـ، ونكل بأهلها، ونهب أموالهم، وزحف إلى الجند ودخلها، ونكل بأهلها، ودمر دورها، وعاث جنده في البلدة نهباً وفساداً. بل أحرق المسجد بمن فيه من الباكفين... والعابدين^(٢).

اتسمت حروب آل مهدي بطابع الغزو الخاطف، وقتل الأنفس، ونهب أموال الناس وتخریب دورهم. وفي سنة ٥٦٠هـ أغار مهدي على الخلاف السليمانى وقتل فريقاً من سادته الأشراف السليمانيين، واستولى على أموالهم، وسبى نساءهم^(٣)، ثم سار عبد النبي بن علي بن مهدي سنة ٥٦٢هـ إلى اليمن الأسفل، واستولى على مخلاف جعفر، ودخل الجوة وخربها، واستولى على حصن تمز وصبر وشرياف وحصن الجمعة، واحتل جنده أب، وبث السرايا في البلاد^(٤) المجاورة حتى اتسعت رقعة دولته، وأصبحت دولة بني مهدي تشكل خطراً على البلاد اليمنية الخارجة على عبد النبي والخارجة عن نفوذه.

تطلع السلطان حاتم بن علي بن سبأ الزريعى - صاحب عدن - إلى الاستقلال بدولته عن مهدي، فاستنجد بالسلطان علي بن حاتم الياهمى - صاحب صنعاء - ولكن هذا السلطان لم يستطع تخليص بلاده من نفوذ بني مهدي، على أن دولة بني مهدي لم تستمر طويلاً بل زالت على أيدي بني أيوب.

كان أمراء بني مهدي أسوأ من حكم اليمن في القرون الهجرية الأولى، فقد اتسم حكمهم بطابع الظلم والبطش وقتل الأبرياء واسترقاق الأطفال وسبى النساء، ولم يكن يعينهم من أمر البلاد التي يحكمونها سوى السلب والنهب. لذلك تطلع اليمانية إلى الخلاص من هذا الظلم والجور، فأرسلوا رسلاً إلى الخليفة العباسى وإلى صلاح الدين يستنجدون بهما على حكاهم الجبابرة العتاة.

ولما توفيت الملكة أروى انتهز الطامعون فى السلطة والنفوذ الفرصة ليحققوا أهدافهم، فدعا الإمام المتوكل على الله أحمد بن سليمان بن محمد أهل صعدة إلى الدخول فى طاعته، فاستجابوا لدعوته، وأحيا دولة الزيدية من جديد بعد انقطاع، وضم إلى دولته الجوف

(١) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧٣.

(٢) الخزرجى: المسجد المسبوك ١٦٣ الكبسى. اللطائف السنية ٥٦.

(٣) المبدلى: هدية الزمن ٦٣١.

(٤) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٣١٦.

ونجران والظاهر وهرط وبلاد أرحب وياهم^(١) ووادعة وغيرها^(٢)، والتف الناس حوله بعد أن لمسوا فيه العدل، وحسن السيرة وتطلعوا إلى حكم مستقر ينقذ بلادهم من التقلبات السياسية وأطماع الأمراء، بعد أن مروا بعصر يتعاقب عليهم الحكام الذين لا هم إلا اغتصاب أموالهم، وتحويل بلادهم إلى ساحات للحرب بينهم وبين منافسيهم^(٣).

انسعت الدولة الزيدية الجديدة، وتطلعت البلاد اليمينية الأخرى إليه ليلى أمرهم: واستنجد به أهل صنعاء، لإنقاذهم من حالة الفوضى السياسية التي يعيشون فيها، وقدم الإمام إلى عيان ثم إلى وادعة، وعاقب المخالفين للدين وأمر الناس بالمعروف ونهاهم عن المنكر، ثم تقدم الإمام إلى صنعاء، واستقر في بيت بوس، فأقبلت عليه وفود القبائل تبايعه، حتى اجتمع لديه كثير من الأنصار، وزحف بهم إلى صنعاء، واشتبك مع السلطان حاتم - أمير صنعاء - في معركة دارت فيها الدائرة على السلطان، ودخل الإمام صنعاء، وضمها إلى حوزته^(٤) وبايعه أهلها، ونظم أمورها، ولجأ السلطان حاتم إلى المنظر، وأقام فيه. على أن السلطان حاتم لم يركن إلى الهزيمة، ولم يتغاض عن انتزاع الإمام صنعاء منه فجمع جموعه من همدان وغيرها^(٥)، واشتبك مع الإمام، وأمدّه صاحب عدن الموالي بالمال والسلاح، واسترد صنعاء، وهزم جند الإمام سنة ٥٤٧هـ، وعقد صلح بين الإمام والسلطان بمقتضاه يتخلى السلطان حاتم عن مذهبه الإسماعيلي، ويعمل بالمذهب الزيدي، ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر^(٦).

ولما توفي السلطان حاتم - صاحب صنعاء - سنة ٥٦٠هـ خلفه ابنه علي، فأطاعته قبيلة همدان التي حاولت الاستقلال عن طاعته، وقام بتوسيع رقعة دولته، فضم إليه حصن ذي مرمر وكوكبان والعروس وغيرها، وملك بعض بلاد الظاهر والمغرب^(٧)، وكان جواداً يقطع الرجل من همدان البلد والبلدين، ويمنعه عن مصادرة أهلها، وجعل على كل مخالف

(١) أيام : بلدة في اليمن أضيف إليها مخلاف من أرض صنعاء - عيان : من مخلاف جعفر، كثير العيون.

(٢) ابن عبد المجيد : بهجة الزمن ص ٧٣.

(٣) يحيى بن الحسين : غاية الأمان ص ٢٩٧.

(٤) زيارة : أئمة اليمن ص ٩٨.

(٥) زيارة : أئمة اليمن ص ٩٩.

(٦) يحيى بن الحسين : غاية الأمان ص ٣٠٢.

(٧) الكبسي : اللطائف السنوية ورقة ٥٧.

عاملاً. فمتى آن وقت الحصاد أمر عماله أن يأخذوا من الرعية الخمس مجرداً من غيره عن سائر المطالبة^(١) على طريقة الشيعة.

قوى أمر السلطان على بن حاتم في اليمن، حتى أنه لما فشل الإمام أحمد بن سليمان في توحيد دولته، وقامت ضده ثورات عديدة، وعجز عن ضبط الأمور في البلاد، وقمع حركات الفتن والتمرد، قبض عليه الأشراف وسجنوه في مصنعه أثافت، فاستنجد أولاد الإمام بالسلطان على بن حاتم فتمكن من فك أسر الإمام واستنجد به الإمام في إخضاع منافسيه وأعدائه من الأشراف^(٢). ولم يلبث أن توفي أحمد بن سليمان سنة ٥٦٦هـ، وخلفه ابنه عماد الدين يحيى في صعدة وبلادهم ولم يزل فيها حتى الغزو الأيوبي لليمن^(٣).

انقسمت بلاد اليمن إلى دويلات مستقلة متنافرة، فكان عدن أبين والدملوه وتمز إلى نقييل صبر لأن زريع -أصحاب عدن- وذمار ومخاليقها لسلطين جنب، وصنعاء وأعمالها إلى الظاهر وحدود الأهنوم لعلى بن حاتم التامى -صاحب صنعاء^(٤)- والجوف وما إليه لآل الدعام، وصعدة ومايلها للأشراف بنى الهادى، وشهارة وبلادها لأولاد الإمام القاسم بن على العياني، والجريب^(٥) وما حوله لولد عمر بن شرحبيل الحجورى، وتهامة الشامية إلى حرض للشريف يحيى بن حمزة بن وهاس السليماني، وزبيد وبلادها إلى حد حرض^(٦) من جهة اليمن لعبد النبي بن على بن مهدي^(٧). وظل أمر اليمن كذلك حتى غزا بنو أيوب اليمن وقضوا على هذه الدويلات وتوحدت بلاد اليمن في ظل الحكم الأيوبي.

(١) زبارة: أئمة اليمن ص ١٠٦.

(٢) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ١٣٤-١٣٥.

(٣) المصدر السابق ٣١٨-٣١٩.

(٤) بامخرمة: تاريخ نجر عدن ج ٢ ص ١٣٢.

(٥) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٦٣.

(٦) ابن سمرة: طبقات فقهاء اليمن ١٨٤.

(٧) الخزرجي: العسجد المسبوك ١٦٦.

بلاد اليمن فى عهد بنى أيوب

أدى ضعف الخلفاء الفاطميين فى مصر إلى تنافس كبار رجال الدولة على تقليد الوزارة، بل إن بعضهم استعان بأمرء الدول المجاورة، لتحقيق أطماعهم مما ترتب عليه تطلع هؤلاء الأمراء إلى بسط سلطانهم على مصر، فقد تقلد شاور الوزارة فى عهد الخليفة العاضد- آخر الخلفاء الفاطميين- ولم يلبث أن ثار عليه ضرغام- أحد قواد الجيش- وتقلد الوزارة، فاضطر شاور إلى الاستنجاد بنور الدين محمود صاحب دمشق- ليعاونه على استعادة منصبه^(١)، وكان نور الدين محمود يتطلع إلى مد نفوذه إلى مصر، فوجد الفرصة سانحة، فلبى دعوة شاور، وأرسل حملة إلى مصر يقودها أسد الدين شيركوه تصدت لضرغام، وتغلبت عليه وعاد شاور إلى الوزارة، ولم يلبث أن تخلى عن حليفه نور الدين، فطلب من شيركوه العودة إلى بلاد الشام، وبعث إلى أماريك- ملك بيت المقدس- الصليبي يستنجد به، ويحذره من نور الدين إذا تمكن من الديار^(٢) المصرية، فسارع إلى تلبية طلبه، وأرسل جيشاً أرغم شيركوه على العودة بجنده إلى الشام^(٣).

وكان لهذه السياسة أثرها فى توجيه أنظار كل من نور الدين محمود- صاحب دمشق - والصليبيين فى بيت المقدس إلى غزو مصر، وانتهى الأمر بانتصار حملة شيركوه الثالثة، وعودة أماريك- ملك بيت المقدس- من غير حرب ولاقتال، ثم أسند الخليفة الفاطمى العاضد إلى شيركوه منصب الوزارة، بعد تخلصه من شاور. غير أن شيركوه لم

(١) ابن واصل: مفرج الكروب ج١ ص ١٣٨-١٣٩.

(٢) المصدر السابق ج١ ص ١٤٧.

(٣) ابن واصل: مفرج الكروب ج١ ص ١٤٧.

يستمر طويلا في الوزارة، فتوفى بعد قليل، واستدعى الخليفة الفاطمي صلاح الدين يوسف ابن أيوب، وولاه الوزارة^(١)،

وكان الخليفة مسلوب السلطة مع صلاح الدين الذي عمل على دعم مركزه في مصر باحاطة نفسه بأهل بيته، فطلب من نور الدين محمود أن يرسل إليه أباه وأقاربه، وأسند إليه بعض المناصب الهامة، كما وجه اهتمامه إلى القضاء على المذهب الشيعي في مصر، فأنشأ بعض المدارس لتدريس المذهب الشافعي والمذهب المالكي، ولما أبقن من انهيار سلطة الخليفة العاضد أمر بإقامة الخطبة للخليفة العباسي المستضيئ، وإسقاط اسم العاضد من الخطبة في أول جمعة من محرم سنة ٥٦٧هـ. ولم يعلم الخليفة العاضد بهذا التغيير لمرضه، ثم توفى بعد ذلك بقليل. وبذلك سقطت الدولة الفاطمية^(٢).

حكم صلاح الدين يوسف مصر باسم الخليفة العباسي وسيدته نور الدين محمود بن زنكي - صاحب دمشق، وتطلع صلاح الدين بعد أن قبض على زمام الأمور في مصر، ودانت له البلاد بالولاء والطاعة، وتخلص من أنصار العصر الفاطمي، تطلع إلى غزو اليمن.

يختلف المؤرخون حول أسباب الحملة الأيوبية على اليمن، فيذهب البعض إلى أن أهل تهامة قد استاءوا من أميرهم عبد النبي بن علي بن مهدي، الذي تمادى في سفك الدماء، ونهب الأموال، فطلبوا من صلاح الدين الأيوبي تخليصهم من نير عبد النبي بن مهدي الذي زعم أن دولته تطبق الأرض، وأن ملكه يسير مسير الشمس^(٣).

(١) كان نجم الدين أيوب في خدمة عماد الدين زنكي - أتابك الموصل، ولما توفى زنكي، انقسمت مملكته بين ابنه، فحكم سيف الدين غازي الموصل، على حين ولي نور الدين محمود حلب، ولم يلبث أن اتسعت دولة نور الدين حتى ضم دمشق وبعض بلدان الشام إلى حوزته، وتطلع إلى مواصلة سياسية أبيه في تكوين جبهة إسلامية متحدة تقف في وجه الصليبيين. ودخل صلاح الدين يوسف بن نجم الدين أيوب في خدمته، وتدرج في سلك الجندية. وانتهاز نور الدين محمود فرصة ضعف الخلافة الفاطمية في مصر واستعانة بعض الوزراء به لضم مصر إلى دولته، فأرسل حملة بقيادة أخيه أسد الدين شيركوه إلى مصر، وكان صلاح الدين من قادة هذه الحملة.

(عصام الدين عبد الرؤوف: بلاد الجزيرة في أواخر العصر العباسي ص ١١١).

(٢) المقرزي: الخطوط ج ٢ ص ٥٧٦.

(٣) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧٥.

وقيل إن الشريف قاسم بن غام السليماني عبر عن استياء الأهلين من ابن مهدي بشكوى رفعها إلى الخليفة العباسي، ودعاه إلى إنقاذ أهل اليمن من ظلمه وبطشه فأمر الخليفة العباسي صلاح الدين يوسف بن أيوب بتخليص بلاد اليمن من ابن مهدي.

على أننا نستبعد أن يكون سبب الحملة الأيوبية على اليمن الاستنجاد بصلاح الدين أو الخليفة العباسي. ويذكر ابن الأثير وابن واصل أن صلاح الدين حرص بعد أن اشتدت الخلافات بينه وبين سيده نور الدين محمود على السيطرة على بلد بعيد عن نور الدين وتخصيصه، حتى يلجأ إليها، إذا ما طرده نور الدين محمود من مصر. لذلك استقر رأى بنى أيوب على الاستيلاء على النوبة أو اليمن، فإذا غزاهم نور الدين في مصر، ولم يستطيعوا التصدي له، لجأوا إلى النوبة أو اليمن، فأرسل صلاح الدين حملة إلى النوبة ثم أخرى إلى اليمن.

ولكى يبرر صلاح الدين سبب غزو لليمن، استأذن من سيده نور الدين في إنقاذ هذه الحملة لتأديب صاحب زبيد، الذي قطع الخطبة للخليفة العباسي. ولا يمكن قبول رواية ابن واصل^(١) من أن عمارة اليمنى هو الذي زين لصلاح الدين أمر غزو اليمن، لصرف أنظار الأيوبيين عن مصر، وتوزيع قواهم في أكثر من جهة حتى تتاح الفرصة، لإحياء الخلافة الفاطمية في القاهرة، فلا يعقل أن يحرض عمارة الأيوبيين على غزو بلاده وهو المعروف بحبه لوطنه، وإذا كان عمارة يرجو زوال ملك بنى أيوب في مصر، فمن باب أولى ألا يسعى إلى إحيائه في اليمن. ومن ناحية أخرى فقد عرف عمارة بموقفه العدائي من بنى أيوب منذ توليتهم الحكم في مصر، ونظر إليه الأيوبيون في نفس الوقت نظرة حذر وريبة، لذلك فنحن نستبعد اتصال الأيوبيين به، واستشارتهم له في غزو اليمن.

ومهما يكن من أمر فقد أعد صلاح الدين حملة لغزو اليمن، تتكون من ثلاثة آلاف مقاتل، وأسند قيادتها إلى أخيه توران شاه، وسارت الحملة إلى زبيد والتهائم، ولم يستطع بنو مهدي مقاومة الجيش الأيوبي، ودفعه عن بلادهم، وألحق بهم الأيوبيون الهزيمة، ودخلوا زبيد عنوة، وقتل عبد النبي بن علي بن مهدي وأسر جميع إخوته ونكل بهم توران شاه^(٢). وبذلك زالت دولة بنى مهدي في زبيد.

(١) مفرج الكروب ج ١ ص ٢٢٨.

(٢) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٥٩.

سار توران شاه إلى الجند، واستولى على حصن عز، وقاتل أهل صبر ونخر ولم يستطع قهرهم، فأتجه إلى عدن، واستولى عليها وقبض على أمرائها من آل زريع^(١). وبذلك زالت دولتهم في عدن ونواحيها، ثم اتجه إلى مخلاف جعفر واستولى على حصن التعكر.

وفي سنة ٥٧٠هـ سار توران شاه إلى دروان بالقرب من صعدة، وأخذها سلماً، وبعد مقاومة شديدة، استولى على ذمار، ثم واصل زحفه إلى صنعاء، فاعترضته جنب وغيرها، فحث أصحابه على بذل كل جهد في القتال^(٢)، وقال: قاتلوا على أنفسكم، والا أخذتكم العرب، وأين أنتم من ديار مصر «فاشتد القتال وحمى الوطيس، وانتهت المعركة بانتصار الأيوبيين على أعدائهم»^(٣).

أدت انتصارات الأيوبيين في اليمن إلى ازدياد هيبتهم، فلما علم السلطان علي بن حاتم الياامي - صاحب صنعاء - أنه لا طاقة له بقتال توران شاه، دمر سور صنعاء، وجمع أمواله وذخائره وانتقل بها إلى حصن براش^(٤).

لما غادر السلطان علي بن حاتم صنعاء، رأى أهلها تسليم بلدتهم للسلطان الأيوبي دون مقاومة، بل استقبلوه بالحفاة والتكريم، وأقام بصنعاء عدة أيام نظم أمورها، وطمان أهلها، وأكد سيطرته على البلدة، ثم غادرها إلى تهامة^(٥) وفي الطريق لقي مقاومة شديدة من اليمانية، فقد شنوا عدة هجمات على مؤخرة جيشه، واستولوا على قدر كبير من خزائن وأثقال الجيش، وكانت أموالاً جزيلة من الذهب والفضة والآلات النفيسة والأمتعة العجيبة، ودخل زبيد واستقر فيها أياماً، ثم سار إلى الجند، حيث قدم له عامل صبر فروض الولاء والطاعة - وكان من عمال بني مهدي - وسلم إليه صبر، ثم نهض إلى ذخر، فاستسلم له صاحبها بل قدم إليه عشرة آلاف دينار كانت وديعة لعبد النبي بن علي^(٦).

(١) العبدلي: هدية الزمن في أخبار ملوك لحج وعدن ص ٦٥.

(٢) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٦٥.

(٣) الكبسي: اللطائف السنية ورقة ٦٠.

(٤) براش حصن على جبل نغم يطل على صنعاء ويقع إلى الشرق منها.

(٥) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧٥.

(٦) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧٥-٧٦.

واصل السلطان الأيوبي انتصاراته، فتقدم إلى المعافر، وانتزع بعض حصونها؛ ثم نهض إلى الدملوه، وفيها أولاد الداعي عمران بن محمد بن سبأ ومولاهم جوهر المعظمي، ولكنه لم يستطع التغلب عليهم، فعاد إلى زبيد وبقي بها^(١).

على أن توران شاه اعتزم العودة إلى مصر، وأرسل إلى أخيه صلاح الدين الأيوبي يستأذنه في مغادرة اليمن، فأذن له، فولى - من قبله - على بلاد اليمن ولاية يثق بهم^(٢)، فعهد إلى أبي ميمون مبارك بن منفذ الكناني حكم زبيد وولى ياقوت التعزي على تعز ونواحيها، ومظفر الدين قايماز على ذى جبلة^(٣) وعثمان الزنجبيلي على عدن ونواحيها^(٤).

على أن الحكم الأيوبي لليمن لم يلبث أن اضطرب بعد وفاة توران شاه بن أيوب في الإسكندرية سنة ٥٧٦هـ. وكان عماله في اليمن يؤدون الخراج إليه، ويحكمون ولاياتهم باسمه، فلما توفي استقل كل منهم بولايته؛ وامتنع عن تأدية الخراج للحكومة الأيوبية في مصر، وضرب كل منهم عملة باسمه، ومنع أهل ولايته من التعامل بغيرها^(٥). وكان عثمان الزنجبيلي أقوى هؤلاء الأمراء شأنًا، فهاجم جبلة، وانتزعها من واليها مظفر الدين قايماز^(٦)، ولم يكتف بذلك بل زحف بجيشه إلى حضرموت، واستولى عليها، وقضى بكل عنف وشدة على المقاومة التي اعترضته^(٧).

حرص السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب على تأكيد سيطرته على اليمن وعول على القضاء على الحركات الانفصالية فيها، فعهد إلى أخيه سيف الإسلام طغتكين بإعادة النفوذ الأيوبي إلى اليمن، فسار طغتكين إلى اليمن، ودخل مدينة زبيد، ونكل بالولاة المتمردين. أما عثمان الزنجبيلي فقد جمع أمواله وذخائره وغادر اليمن، إلى العراق^(٨).

(١) الخرجي: المسجد المسبوك ص ١٨٠.

(٢) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٣٢٤-٣٢٥.

(٣) محمد بن إسماعيل الكيسي: اللطائف السنية ورقة ٦١.

(٤) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧٦.

(٥) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٨٠-١٨١.

(٦) محمد بن إسماعيل الكيسي: اللطائف السنية ورقة ٦١.

(٧) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٣٢٦-٣٢٧.

(٨) العبدلي: هدية الزمن ص ٧٧.

وجه طغتكين اهتمامه إلى القضاء على حركات التمرد والعصيان في اليمن، ففي سنة ٥٨٢هـ حاصر حصن حب، واستولى عليه بعد أن نكل بعناصر المقاومة فيه، فهابه أهل اليمن، وأقبلت إليه الوفود من القبائل اليمنية يقدمون إليه فروض الولاء والطاعة^(١).

لما قوى أمر طغتكين في اليمن، ودانت له معظم البلاد بالولاء والطاعة رأى ضرورة الانتهاء من القضاء على جيوب المقاومة التي تعترضه فاستولى على ذمار سنة ٥٨٣هـ^(٢) وتحصن السلطان على بن حاتم بحصن براش، وضرب سور صنعاء، وقصر غمدان، ولما رأى أنه لا قبل له بالملك الأيوبي، عقد معه صلحاً لمدة سنة، على أن يقدم له ثمانين ألف دينار ومائة حصان^(٣).

استعمل طغتكين - بعد سيطرته على ذمار - مظفر الدين قايماز مملوك أخيه توران شاه - واتجه إلى اليمن الأسفل لتأكيد الحكم الأيوبي هناك، فجمع الشيخ زيدان عمر الجنبى جموعاً كثيرة من بلاد جنب وعنس وغيرها، وقصد بهم ذمار وانتزعها من الحكم الأيوبي^(٤)، فلما علم طغتكين بانفصال ذمار عن حكمه، عظم ذلك عليه وأنكره، فغادر ذي جبلة متجهاً إلى ذمار، ونكل بأهل جنب وقتل منهم الكثير^(٥)، وأعمل فيهم السيف، وقضى على جيوب المقاومة في نواحي جنب واسترد ذمار، وجدد السلطان على بن حاتم الصلح مع طغتكين سنة أخرى بنفس الشروط السابقة، وسيطر كذلك على بعض الحصون مثل حصن دروان، وحصن قيسان وحصن الدملوه^(٦).

وعلى الرغم من أن الصلح بين السلطان على بن حاتم وطغتكين يتجدد سنوياً إلا أن السلطان ابن حاتم كان يتطلع إلى الاستقلال عن النفوذ والتبعية الأيوبية، ففي سنة ٥٨٤هـ عمر الحصون التابعة له في نواحي صنعاء وحسنها وأخرب الضعيف منها، فلما شعر طغتكين بنزعة سلطان صنعاء إلى الاستقلال، زحف إليها، وفي طريقة قضى على حركة

(١) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧٧.

(٢) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٨٩.

(٣) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٣٢٨-٣٢٩.

حصن حب بناحية جبال بعدان إلى الشرق من اب.

(٤) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٦٢.

(٥) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧٨.

(٦) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٣٢٩.

التمرد في أشيخ، ثم تقدم إلى صنعاء في سنة ٥٨٥هـ، وعسكر بها أياماً، أرسل خلالها فرقاً من جيشه إلى ذي مرمر وفدة والفص، وحصن عدان، تمكنت من السيطرة على هذه الجهات^(١).

ولم يكتف السلطان الأيوبي بذلك، بل سار إلى العروسي واستولى عليه، وسار إلى سواد عزان، وحارب أهل الظفر حتى أخذه قهراً، ثم حاصر السلطان كوكبان، وشدد عليها الحصار^(٢)، فطلب واليها عمر بن علي بن حاتم من السلطان الأيوبي الصلح، على أن يكون للسلطان الأيوبي كوكبان، ولبنى حاتم العروسي بلاد عينها طغتكين لعمر بن علي بن حاتم^(٣). وبذلك ضم السلطان الأيوبي كوكبان إلى دولته في اليمن، ثم نهض السلطان إلى رفده فحاصرها، ورماها بالمنجنيق، واستولى عليها بعد أن ألحق بها الخراب والدمار، وواصل أعماله التخريبية في ظهر وغيرها، من بلاد همدان، ثم توجه إلى ذي مرمر وفيه السلطان علي بن حاتم، فحاصره من جميع جهاته، وضيق عليه الحصار، وطال الحصار حتى استغرق أربع سنوات، وسئم الجميع من مواصلة الحرب،... وتفاوض الطرفان المتنازعان في الصلح، وتم فعلاً، على أن يسلم الأمير علي بن حاتم، الأمير الأيوبي خمسمائة دينار وقدرها من الطعام في كل عام، وعلى أن يتولى ابن حاتم حكم بعض البلاد^(٤).

واصل طغتكين العمل على تحقيق هدفه الرامي إلى إتمام سيطرته الكاملة على بلاد اليمن، فسار إلى صعدة، ودخلها، وقضى فيها عدة أيام نظم إدارتها وترك فرقة من جيشه^(٥)، وغادرها إلى جبل الأنوم، واستولى عليها، ثم احتل حجور وبلاد الشرف وسائر جبال اليمن ومدنه وحصونه ومخاليقه من صعدة إلى عدن، وزالت دولتا آل الصليحي وآل حاتم الإسماعيليتان من بلاد اليمن «بعد أن ملكوا صياصيه ودان لهم مطيعه وعاصيه».

وفي سنة ٥٨٧هـ عهد طغتكين إلى ولاية من قبله بحكم بلاد اليمن، فاستناب الهمام على صنعاء، كذلك عهد إلى ولاية بحكم عنس ورداع وجهران وألهان، وزودهم

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٣٣٣-٣٣٤.

عدان: حصن من حصون قمر في جبال صبر.

(٢) الكيسى: اللطائف السنية ورقة ٦٥.

(٣) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧٨.

(٤) الكيسى: اللطائف السنية ورقة ٦٦.

(٥) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى.

بالجند والسلاح والعتاد^(١)، ووجه جهوده إلى تشييد مدينة تعز، بعد أن أعجبه هواؤها وموقعها^(٢)، وشيد فيها القصور والدور، وأمر بحفر الآبار، ومد قنوات المياه، وشيد بها الحدائق الغناء مزينة بأنواع الأشجار، وجلب أشجاراً من مصر لغرسها في تعز، كما اختط مدينة المنصورة- قبلى الجند- وشيد بها قصرأ وحماما، وأمر معظم جنده بالإقامة فيها^(٣).

وعلى الرغم من الجهود المتواصلة التى بذلها طغتكين فى إخضاع بلاد اليمن لسلطانه، فإن هذه الجهود لم تصرف نظره عن تشييد العمائر فى البلاد، فقد شيد قصرأ فى صنعاء وقصرأ فى الجند، وجدد عمارة حصن التعكر بعد أن هدمه، وكذلك حصن حب وحصن تعز وسور زبيد وسور صنعاء الذى هدمه على ابن حاتم^(٤)، وزاد فيه من الجانب الغربى من مجرى السيل إلى باب السبحة، وشيد فى صنعاء بستان السلطان نسبة إليه، وبني فيه الدور، وشيد قصر السلطان وأنفق فى بنائه أموالا طائلة، وزخرف أبوابه بالذهب وألوان الصناعات، ويسر وصول الماء إليه، وأقام حوله الحدائق الغناء والبساتين الفيحاء، تشتمل على صنوف الأشجار وأنواع الرياحين والأزهار^(٥).

وكانت حضرموت أكثر بلاد اليمن نزوعا إلى الاستقلال عن الحكم الأيوبي. لذلك سار السلطان طغتكين لإخضاعها، ودخل الإقليم واستولى على حصونه مثل شبام وإيريم وعاد إلى تعز، واستقر بها، واتخذها عاصمة لملكه فى اليمن، وأتاب نواباً عنه فى حكم بلدان اليمن. على أن هؤلاء النواب أساءوا السيرة، فثار عليهم القبائل، واشتبكت معهم فى معارك متعددة، ومن أشد القبائل مقاومة حاشد ويكيل، غير أن طغتكين هزم هذه القبائل وأخضعها. وعاد الهدوء والاستقرار إلى بلاد اليمن^(٦).

توفى طغتكين بن أيوب سنة ٥٩٣هـ بعد أن قضى على كل مقاومة اعترضته فى بلاد اليمن، ودانت له البلاد بالولاء والطاعة، وخشيت القبائل اليمنية بأسه، وتوحدت بلاد اليمن تحت قيادته، ودفن فى المدرسة السيفية فى تعز^(٧).

(١) بامخرمة: تاريخ نجر عدن ج٢ ص ٧٠.

(٢) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧٨.

(٣) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٣٢٦.

(٤) الكيسى: اللطائف السنية ورقة ٦٧.

(٥) زبارة: أئمة اليمن ص ١١٢.

(٦) المصدر السابق ص ١١٢.

(٧) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧٩.

خلف المعز إسماعيل أباه طغتكين، فى حكم اليمن بعهد من أبيه، وواجه فى الأيام الأولى من حكمه حركات تمرد كان عليه مواجهتها^(١) فقد دعا لنفسه الإمام المنصور بالله، وأخذ البيعة من الزيدية، ورأى السلطان على بن حاتم فى خروج الإمام فرصة للتحالف معه على إسماعيل بن طغتكين، واسترداد ملكه فى مخلاف صنعاء. ولم يكتف بذلك، بل بذل الأموال الطائلة فى شراء كوكبان وبكر الظفر من عمال طغتكين بن أيوب^(٢).

لم يتغاض إسماعيل بن طغتكين عن حركة التمرد الصنعائية على حكمه، فسار إلى صنعاء، وقتل الأمير الهمام - نائب أبيه على صنعاء - وعهد بحكم صنعاء إلى الشهاب الجزرى، وأرسل إلى على بن حاتم يستميله. غير أن ابن حاتم ظل موالياً للإمام، ورفض الصلح معه، وكان إسماعيل بن طغتكين ظالماً غاشماً، لذلك انضم الكثير من اليمانية إلى الامام الزيدى، ورأوا فيه خلاصاً من ظلم ونير بنى أيوب.

دعا الإمام الفخر الآل كرام عبد الله بن حمزة بن سليمان سنة ٥٨٣هـ فى الجوف لنفسه، ونهض إلى صعدة فى جيش عظيم فى الوقت الذى سيطر فيه الإمام المنصور بالله على ميتك وصبره وحصن جزع، وبعث عماله إلى بنى عشب، وانتزع هذه البلاد من بنى حاتم، وحكمها أكثر من ستين، ولكن طغتكين صده عنها^(٣).

كما أن الأمير عماد الدين يحيى بن الإمام أحمد بن سليمان سار إلى صعدة سنة ٥٧٨هـ، وهاجمها، وهزم الأيوبيين فيها، وطرد قلولهم من صعدة، وملكها ودعا لنفسه بالإمامة، وأخذ البيعة من الزيدية بها، وكان أول من استجاب لدعوته، وقدم له كل عون، السلطان على بن حاتم، الذى رأى أن يتحالف معه على القضاء على النفوذ الأيوبي فى اليمن^(٤)، ونهض الإمام المنصور إلى نلا، وأتت إليه اليمانية من كل حذب وصوب، ورأوا فيه خير منقذ لهم من نير وبطش بنى أيوب، وأرسل فريقاً من جنده إلى حضور لتخليصها من الأيوبيين، ولكن الدائرة دارت عليهم وهزم جند الإمام أمام عسكر بنى أيوب^(٥).

(١) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٦٨.

(٢) المصدر السابق ٦٨.

(٣) زيارة: أئمة اليمن ص ١١٣.

(٤) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٧٣.

(٥) زيارة: أئمة اليمن ص ١١٣.

على أن هذه الهزيمة لم تفت في عضد الإمام، فواصل جهوده في نشر الدعوة له، وكان اليمانية يتطلعون - كما قلنا - إلى التخلص من بنى أيوب، فانضموا إليه، واستقرت أموره في صعدة، وأرسل إليه أشراف اليمن ورؤساؤها من كل الجهات يطلبون منه القدوم كل إلى جهته، لما يرجونه من الفرج على يديه من الشدة التي يعيشون فيها في كنف بنى أيوب، فخرج الإمام من الجوف إلى أتاقت ثم نهض إلى بنى شاور، ومنه إلى بنى قطيع، ووفد عليه الأمراء من مختلف الجهات بجيوش كبيرة، ولما اجتمع الناس حول الإمام يبايعونه ويناصرونه خطب فيهم خطبة بليغة، وحثهم فيها على الطاعة والقيام بواجب الجهاد، وتنقل بين كوكبان وشبام وغيرها. وفي كل البلاد التي زارها رحب الأهليون بمقدمه، وبايعوه إماماً لهم، وواصل الإمام تقدمه، فأرسل فرقة من جنده، استولت على حصن الظفر ثم نهضوا إلى بيت خولان، فأرسل الملك الأيوبي جيشاً من صنعاء مع الشهاب الجزري، وسيف الدين حكو بن محمد وهزما عسكر الإمام،.. وزحف الجند الأيوبي إلى قرية بيت خولان ونهبوها^(١).

على أن القيادة الأيوبية تطرق إليها الضعف والوهن بسبب الانقسام بين الشهاب الجزري والأمير حكو بن محمد الكردي، بل خلع طاعة سيده المعز إسماعيل وبايع للإمام، وسار إلى ذمار^(٢).

وقد انضم حكو إلى جند الإمام في شن الغارات على بلدان بنى أيوب ومحاولة الاستيلاء عليها، واستولى على أموال وذخائر المعز إسماعيل التي أنفذها إلى الشهاب الجزري - عامله على صنعاء - وبذلك قوى أمر الإمام بحكو، على حين ضعف الحكم الأيوبي بخروج حكو على طاعة المعز إسماعيل^(٣).

عهد الإمام إلى حكو بالانضمام إلى عمر بن علي بن حاتم في الاستيلاء على صنعاء وانتزاعها من الأيوبيين^(٤).

(١) الخزرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٣١.

اللطائف السنية ورقة ٧٣.

(٢) يحيى بن الحسين: غاية الأمان ص ٣٤٣-٣٤٤.

(٣) زيار: أئمة اليمن ص ١١٥.

(٤) زيار: أئمة اليمن ص ١١٥.

لما علم المعز إسماعيل بأن جند الإمام وأنصاره متجهون إلى صنعاء لانتزاعها أسرع إلى صنعاء^(١)، ولكن شمس الخواص - أحد قادته - خلع طاعته، وانضم إليه عدد كبير من الجند الأيوبي، وانفصلوا من حول الملك المعز إسماعيل، وخرجوا إلى عصر، وأعلنوا ولاءهم للإمام، وانضموا إلى الجند الزاحف إلى صنعاء. وبذلك كان من اليسير على أنصار الإمام انتزاع صنعاء، وطرد الأيوبيين منها، ودخل الإمام صنعاء^(٢) وأقبل أهلها عليه يبايعونه.

على أن دولة الإمام تعرضت للقلقل والفتن، فقد نشب نزاع بين بنى الحرث وبام وشاكر في ناحية نجران، فشن عليهم الإمام عدة هجمات حتى استسلموا وأذعنوا إلى الطاعة، ثم سار الإمام إلى ذمار، فدخلها عنوة بعد حروب شديدة.

قوى شأن الإمام بانضمام الكثير من البلدان اليمنية تحت لوائه، غير أن المعز إسماعيل رأى أن الحكم الأيوبي معرض للزوال نتيجة لزيادة نفوذ الإمام، فأعد في اليمن الأسفل جيشا كبيرا، التقى بجيش الإمام بقيادة الأمير حكو بن محمد في الحقل - قريبا من نقيل صيد، وانهزم جيش الإمام^(٣)، وخر الأمير حكو صريعا في المعركة، ولاذ من نجا من جند الإمام بالفرار إلى ذمار^(٤)، ولما علم الإمام بزحف المعز إلى صنعاء، غادرها إلى شبام^(٥)، وأقبل الملك المعز إلى صنعاء، فدخلها، واستعمل عليها الشهاب الجزري^(٦). وبذلك استعاد المعز السيطرة الأيوبية على صنعاء.

على أن نفوذ الإمام ضعف بعد أن استعاد المعز صنعاء، وانشق عليه أيضا الأمير يحيى ابن الإمام أحمد بن سليمان، وواجه الإمام - بعد ذلك - الكثير من الصعاب في التغلب على انتفاضات القبائل عليه. وفي سنة ٥٩٦ هـ نهض الملك المعز من اليمن الأسفل إلى صنعاء في جيش كبير، وجعل طريقه على بكيل^(٧)، ونكل في طريقه بالخرجين عليه، وأقام في صنعاء ثم سار إلى كوكبان ودمرها وانتقل منها إلى شبام، وأعمل فيها الخراب والدمار^(٨).

(١) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٧٩.

(٢) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٧١.

(٣) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٧٣.

(٤) الخرجي: العسجد المسبوك ورقة ١٩٣.

(٥) بامخرمة: تاريخ ثغر عدن ج ٢ ص ٤٢.

(٦) زبارة: أئمة اليمن ص ١١٦.

(٧) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٠.

(٨) محمد بن إسماعيل الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٧٣.

ولما علم جند الإمام في حجة بالأعمال التدميرية وأعمال العنف للملك المعز، فارق كثير منهم معسكر الإمام، ورأى الإمام أن يصرف اهتمام المعز عن كوكبان، فشن غارات على صنعاء حتى اقترب جنده من باب شعوب، وقاوم الإمام أهل صنعاء^(١)، وفي غضون ذلك، مال أهل سنحان إلى الإمام فقطعوا على الجند الأيوبي طريق اليمن الأسفل، واضطربت البلاد، وانقطعت المؤن عن كوكبان، وعم القحط واشتد البؤس، وارتفعت الأسعار، وسعى أهل الخير في الصلح بين الطرفين المتنازعين، وتم فعلاً. واتفق الطرفان على أن تكون كوكبان وبكر للمعز، ويطلق بشر بن حاتم من السجن، ولما تم الصلح دخل المعز كوكبان، ووفد بشر بن حاتم عليه، فأكرمه وعفا عنه^(٢).

كما وفد عليه الشريف على بن يحيى بن الحسين بن الهادي، مبايعاً للإمام المنصور بالله، وتعهّد للمعز بتسليمه الجهة الشامية، وسار إليها ولكن أهل نجران انتقضوا على الإمام فأخضعهم، ثم سار إلى صعدة^(٣).

واصل المعز سياسته الرامية إلى السيطرة على كل بلاد اليمن، ففي سنة ٥٩٦هـ سار إلى صبيا، وأعمل فيها الخراب والدمار، وقتل منهم الكثير^(٤)، أما الإمام المنصور فقد استقر سنة ٥٩٧هـ في بركة وأرسل حملة بقيادة الأمير سليمان بن حمزة إلى مأرب وبيجان، وهزم الثوار من أهل تلك الناحية، وأخضعهم، ثم توجه الأمير سليمان إلى خولان وسنحان، ولما لم يتمكن من السيطرة على بيجان توجه الإمام إليها، فألزمهم بالطاعة والأذان بحى على خير العمل، وإقامة الجمعة والجماعة. ثم نهض الإمام إلى حوث، واستقر فيها فترة من الوقت، ثم تفقد أحوال بلاد الظاهر، وأقام فيها الحدود، وحث الناس على العمل بكتاب الله وسنة نبيه، وأخضع بلاد حجة.

واجه المعز صعاباً كبيرة في السيطرة على بلاد اليمن، ففي سنة ٥٩٨هـ شق ورد سار- نائب المعز في عدن- عصا الطاعة على سيده، وأعلن انضمامه إلى الإمام في صعدة، وسار إليه، وأكرم الإمام وفادته^(٥)، ولكن المعز حرص على عدم تمكين الإمام من مد نفوذه

(١) يحيى بن الحسين: أنباء الزمن ورقة ٥٥

(٢) الخزرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٩٢.

(٣) زبارة: أئمة اليمن ص ١٢١- صبيا: من قرى عثر

(٤) المصدر السابق ص ١٢١. الكبسي: اللطائف السنية ٧٣.

(٥) الكبسي: اللطائف السنية ورقة ٧٦.

فى اليمن، فسار فى نفس السنة إلى حجة، وأخضع هذه البلاد لسلطانه، ولما عاد الأمير هلندرى إلى الموالة للمعز إسماعيل، أقطعه بلاد حرص وانفصلت بلاد حجة عن دولة الإمام^(١).

وكان المعز سبى السيرة ظالماً غاشماً، وازداد سخط الناس عليه من عنفه وبطشه وسلطانه، وزاد سخطهم حينما اعترم إعلان نفسه خليفة، فاستنكر ذلك الأمراء الأيوبيون فى مصر، فلم يبال بهم^(٢)، وأعلن نفسه خليفة، وتلقب الإمام الهادى بنور الله، المعز لدين الله، ونسب نفسه إلى البيت الأموى^(٣) وتزىا بزيتهم، وقطع الخطبة عن بنى العباس، وأقيمت الخطبة له على منابر اليمن باسم أمير المؤمنين المعز إسماعيل بن طغتكين بن شاذى بن مروان الأموى خليفة رب العالمين صلوات الله عليه وبركاته.

وانتساب بنى أيوب إلى بنى أمية باطل من أساسه، فهم ينسبون إلى شاذى من أذربيجان. وقد روج بعض رجال بنى أيوب انتساب هذه الأسرة إلى بنى أمية. ونلاحظ فى دراستنا للتاريخ الإسلامى أن القادة الطموحين إلى السلطة ومن أصل غير عربى قد نسبوا أنفسهم إلى البيوت الحاكمة، حتى يحققوا لأنفسهم مجداً ويكتسبوا تقديراً من الناس إذا ما بلغوا مراكز كبيرة فى الدولة، فأبو مسلم الخراسانى ينسب نفسه إلى ولد سليط بن العباس، بل إن أبا المبرقع اليمانى الذى ثار فى الأردن على الخليفة المعتصم ينسب نفسه إلى بنى أمية وهو يمنى الأصل.

ومهما يكن من أمر فإن المعز قد ساءت سيرته «وخبثت سريره وقتل كبار أصحابه» لذلك كرهه قادته، فخرج عليه الأمير سنقر، وانضم إليه أكثر الجند فنهض بهم إلى المهجم فاستولى على ما فيه من الأموال، ثم سار إلى الكدراء، واستولى على ما فيها من المؤمن والمعدات، وأباحها للجند، بل دخل فى طاعة الإمام المنصور بالله خوفاً من المعز، فرحب الإمام بدخوله فى طاعته. وبذلك ظهرت فى بلاد اليمن قوتان: الإمام، والمعز، ومن يخرج على المعز يلجأ إلى الإمام، والعكس^(٤).

(١) زهارة: أئمة اليمن ص ١٢٣.

(٢) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٠.

(٣) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٣٥٦.

(٤) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٧٣.

ولاصحة لما رواه بعض المؤرخين من أن المعز إسماعيل قد اعتنق المذهب الإسماعيلي أو ادعى النبوة أو الألوهية، وأنه أمر كاتبه أن يصدر مكاتباته بعبارة: «من مقر الألوهية» فقد كان لهذا الملك أعداء كثيرون سواء من القادة الأيوبيين أو الزعماء اليمنيين، فانسبوا إليه هذه الادعاءات حتى يثيروا كراهة الناس له ومعارضتهم للسلطان الأيوبي في حكم اليمن، ولو صحت هذه الادعاءات لما أبقاء السلطان الأيوبي في القاهرة على اليمن، وأثار عليه الشعب اليمني، وفي استعراضنا لتاريخ اليمن، وجدنا المؤرخين اليمنيين ينسبون مثل هذه الادعاءات للحكام الطغاة كعلي بن الفضل مثلاً.

ومهما يكن من أمر فقد ذهب المعز إسماعيل ضحية مؤامرة، دبرها جنده ضده بالقرب من زبيد، قتله جنده الأكراد، وعادوا إلى زبيد ونهبوها^(١). وعلى أثر مقتله، اضطرب الأيوبيون في اليمن وأعيدت الخطبة في اليمن لل خليفة العباسي بعد أن قطعها المعز، وكاد يسقط الحكم الأيوبي في اليمن على أثر مقتل المعز، ولكن سنقر حرص على استمرار الحكم الأيوبي في اليمن^(٢)، ودخل في خدمة الملك الناصر أيوب بن طغتكين في تعز - وهو الذي تولى تربيته وباعه، واستمال الأكراد إليه، وتولى زمام الأمور في الدولة^(٣).

رأى سنقر أنه لو سارع إلى الانتقام من قتلة الملك المعز إسماعيل لأدى ذلك إلى اضطراب البلاد عليه، فأثر تأجيل هذا الموضوع بعض الوقت حتى يتمكن من القبض على زمام الأمور في البلاد. وأثبتت الأحداث حسن سياسته، فلم يمانع القتل في توليته أتابكاً للسلطان الناصر، وقد قبض سنقر على زمام الأمور في البلاد نيابة عن الناصر الذي كان لا يزال طفلاً لا يستطيع القيام بأعباء الحكم^(٤).

ولما أمن جانب الثوار تفرغ لمواجهة الفتنة التي عمت اليمن بعد مقتل المعز، فقد نهض الشيخ ظهير الدين بن مفضل بن منصور من جهة حبيش إلى ذي جبلة، وانتزعها من الأيوبيين، واستولى على بعض حصون تلك الجهة، وأرغم أهلها على مبايعة الإمام^(٥) كما أن أهل حصون اليمن، ثاروا على بنى أيوب وأعلنوا انضمامهم إلى الإمام، وتتابع الكتب

(١) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٠

(٢) المصدر السابق ص ٨٠

(٣) الكبسي: اللطائف السنوية ورقة ٣.

(٤) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٣٥٨. (١)

(٥) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٠ - حبيش: موضوع بالقرب من تعز.

وأرسل الإمام بالموالاة والانقياد^(١)، وأرسل الأيوبيون في صنعاء إلى ورد سار يطلبون منه القدوم إلى صنعاء واستعادتها، وتخليصها من حالة الفوضى التي يقاسون منها^(٢)، فعهد إليه سنقر بالخروج من حوث والذهاب إلى صنعاء، وضمها إلى دولة بني أيوب، ودخل صنعاء^(٣).

حرض سلاطين بني حاتم الإمام المنصور بالله على نجدة أهل صنعاء، وانتهاز هذه الفرصة للسيطرة عليها، وأرسل فعلاً جيشاً إلى صنعاء، ودارت حروب كثيرة بين ورد سار من ناحية وجند الإمام وأهل صنعاء من ناحية أخرى، كاد أن يهزم فيها ورد سار، لولا قدوم الأتابك سنقر من اليمن السفلى، وهزم الأعداء وشتت شملهم، واستسلمت له صنعاء^(٤)، وأعطى أهلها الأمان، وقرر سنقر على أهل صنعاء مالا عقوبة لهم وقدره عشرة آلاف دينار، وعشرة رؤوس من الخيل، وأعطاهم عهداً بالأمان، وأقر سنقر ورد سار على صنعاء^(٥)، ثم سار إلى حضور، واتجه إلى كوكبان، وسار ورد سار مع صاحبه، واستتاب أخاه على صنعاء^(٦)، فأساء السيرة، وطالب أهل صنعاء بما لاطاقة لهم به من المال، وسامهم سوء العذاب، وزج الكثير منهم في السجون، وألحق بهم أروع الإهانات، واضطر الناس لتغطية مطالبه إلى بيع أراضيهم بأبخس الأثمان، وأخربت أكثر دورهم^(٧)، ولم يبق لهم ما يقتاتون منه، فغادروا صنعاء، وتفرقوا في كل مكان. وبعد ذلك تمكن سنقر من استعادة نفوذه على مخاليف صنعاء. ولم يلبث أن عقد الصلح بين الإمام وورد سار وسنقر، وبمقتضاه يبقى كل واحد منهم مسيطراً على ما تحت يده من البلاد لمدة سنة^(٨).

والواقع أن هذا الصلح كان فاتحة خير بين الطرفين، فإن الإمام أتم سيطرته على بلاده، وقبض على زمام الأمور فيها، وولى نواباً عنه في حكم بلاده، وألزم أهالي هذه البلاد بدفع

(١) زيارة: أئمة اليمن ص ١٢٥.

(٢) المصدر السابق ص ١٢٦.

(٣) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٧٦.

(٤) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٠-٨١.

(٥) زيارة: أئمة اليمن ص ١٢٩.

(٦) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٧٨.

(٧) يحيى بن الحسين: غاية الأمان ص ٣٧٥.

(٨) زيارة: أئمة اليمن ص ١٢٩.

نفقات جنده مدة إقامتهم. وأمر الأهلين بالعمل بكتاب الله ونبذ المنكرات. وعهد الإمام بولاية خولان محمد بن نشوان وولى الأمير المؤيد السليمانى تهامة.

أما يزيد فقد ثار فيها الأكراد، ونقضوا الصلح، فاستدعى سنقر ورد سار من صنعاء لوقف تمرد الأكراد، فخرج ورد سار فى جميع كبير، وسار سنقر بمجموعة ووقع القتال فى^(١) القرب ولم يزل ورد سار يكرر الغارات على مخاليف صنعاء شرقاً وغرباً وبعداً وقرباً، والإمام يرسل الفرق لمحاربتة، ولما تهاون الإمام مع ورد سار، نهض الإمام من ذى مرمر إلى جهات الظاهر، - التى تتبع بشر بن حاتم- وأزال الفساد فى تلك الجهات ، واستطاع إصلاح الخلل فيها، ومداواة عللها، وأرغم أهلها على أداء الواجبات المفروضة عليهم، -وكانوا يقطعون السبيل ويرتكبون^(٢) الرذائل- كما تحرك ورد سار على أطراف بلاد بنى حاتم الداخلة فى صلح الإمام، وأرسل طائفة من جنده إلى بيت حصن أنعم - أعلى وادى ظهر- لتأديب أهلها الذين امتنعوا عن تقديم المؤن والمعدات له أثناء حربه مع الإمام^(٣)، وفعلا نكل بهم، واستولى على الحصن، وانتزع أملاك بنى حاتم فى المنظر وما إليه، ثم سار إلى حضور، وفى خلال ذلك ثار أهل صنعاء على ورد سار، وخلعوا طاعته واعتقلوا أخاه، وعاد إلى صنعاء يحاول أن يستولى عليها فما استطاع إلى ذلك سبيلاً^(٤).

ازداد نفوذ الأمير يحيى بن حمزة فى اليمن، ودخل الشهاب الجزرى فى طاعة الإمام، وسار إلى اليمن الأسفل مع يحيى بن حمزة، وجاءت إليهما القبائل من كل جهة تباع الإمام، ثم نهضا إلى حصن حب فبايعه صاحب الحصن وصاحب الدملاء^(٥). أما الإمام فإنه وصل إلى ذى مرمر، وعهد بشر بن حاتم بولاية جهة حضور، وأضاف إليه بلاد حراز، وقدمت وفود البلاد المجاورة إلى الإمام معلنة الدخول فى طاعته^(٦).

(١) ابن عبد المجيد. بهجة الزمن ص ٨١

(٢) بامخرمه: تاريخ نثر عدن ج ٢ ص ١٦.

(٣) زيارة أئمة ص ١٣٠.

(٤) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٧٤-٧٥

(٥) يحيى بن الحسين: غاية الامانى ٣٧٣.

(٦) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٧٧

كذلك خرج الإمام المنصور بالله من ذى مرمر إلى حوث، وكتب إلى ورد سار يعتابه ويذكره العهود، فأعلن طاعته وولائه له، وقدم الهدايا إلى الإمام وكان يضمّر له السوء، وأقام ورد سار بصنعاء، والبلاد غير موالية له لذلك لجأ إلى حصن عضدان، فثار عليه أهله، واشتبكوا مع رجاله، وقطعوا المؤن والمعدات عن الحصن.

على أن حاتم بن أحمد صالح ورد سار سنة ٥٩٩هـ على نصف بلاد الرحبة وعلى إطلاق أملاكهم في وادي ظهر والمنظر^(١). وتوجه إلى الإمام وبايعه، وقصد صنعاء، ودخلت في طاعة الإمام، واستناب الإمام عماد الدين يحيى بن حمزة للقيام بأمر صلاة الجمعة، وتبصير الناس بشئون دينهم، وتنفيذ الأحكام، وأرسل^(٢) الإمام إلى صنعاء، مفرج بن مسعود قاضيا على صنعاء، وأقام القاضى الحدود على مستحقها وزج البغايا في السجن، وزوج الكثير منهن، وأذن في صنعاء يحيى على خير العمل^(٣). كذلك أعاد الإمام الهدوء والسكينة إلى ريده، وقضى على عناصر الفساد فيها، واستعان به أهل الكدراء لإعادة الأمن والهدوء إلى البلاد بعد أن قطعت السبل، كما نهض الأمير يحيى بن حمزة إلى ذمار،... ودخلت في طاعته، واستقامت أمورها^(٤)، بالقرب من زبيد، فانهزم سنقر أما وردسار فقد صمد للأكراد، وقتلهم حتى هزمهم، وعادوا من حيث أتوا، وقتل منهم كثيرون، ودخلوا زبيد ونهبوها، وأخرجوا الفقهاء الشافعية منها، وصرف وقف الشافعية إلى الأحناف في مكة المكرمة^(٥).

ازدادت رقعة دولة الإمام بعد أن أخذ الحكم الأيوبي في الضعف، حتى أن العامل الأيوبي على كوكبان، سلمها إلى الإمام سنة ٦٠٠هـ. على أن الإمام أعاد كوكبان سنة ٦٠٢هـ إلى وردسار، بعد أن صالحه لمدة سنتين مقابل الكف عن التعرض لبلاد الإمام^(٦).

(١) زيارة: أئمة اليمن ص ١٢٥-١٢٦.

(٢) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٧٧.

(٣) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٧٧.

(٤) زيارة: أئمة اليمن ص ١٢٩.

(٥) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٧٧.

(٦) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٣٨٠-٣٨٣.

والملاحظ أن اتفاقيات الصلح بين الإمام وقادة الحكم الأيوبي في اليمن فرضتها الضرورة، فإذا احتاج أحدهما إلى فترة سلام، يعيد فيها تقوية أمره، وكسب أنصار جدد، طلب الصلح، وإذا اشتد بأسه، عاد إلى الحرب من جديد، وفي خضم هذا الصراع كانت القبائل اليمنية تعمل على ازدياد نفوذها، فينضمون إلى أحد الفريقين لتحقيق أطماع توسعية أو انتصارات على عناصر معادية في الجانب الآخر^(١).

ومهما يكن من أمر فقد توفي سنقر في ثغر سنة ٦٠٨ هـ، فانفرد الملك الناصر أيوب ابن طفتكين بالسلطة على الرغم من حداثة سنه^(٢)، وجعل القائم على أعماله صاحب باب وأستاذ داره، غازي بن جبريل، ولم يلبث أن استبد بالسلطة، وحرص على إبعاد كبار رجال الدولة عن شئون الدولة، وساء ظنه بهم، فقتل أكثرهم بالسهم، وعهد إلى وردسار بحكم صنعاء وما إليها^(٣).

حرص الناصر على ضبط الأمور في دولته، والتصدي لحركات التمرد والعصيان، فسار إلى حجة سنة ٦٠٩، وأعاد الهدوء والأمن والنظام إلى ربوع تلك البلاد، بعد أن كثرت فيها القلاقل والاضطرابات، وعاد أهلها إلى طاعة السلطان الأيوبي. أما الأمير يكتنر السيفي الذي أثار الفتن ضد السلطان فقد أرغمه السلطان على مغادرة اليمن والعودة إلى الشام.

كذلك عقد الناصر العزم على القضاء على دولة الإمام، وضمها إلى حوزته، ولكن لم يمض له القدر، فتوفي سنة ٦١١ هـ، وحامت الشبهات حول وزيره، وقد نسب إليه قتل السلطان بالسهم، ولما توفي نهب المماليك داره وهنأ خشي غازي أن ينكشف أمره، ويثور عليه الأمراء والقادة، فأعقد عليهم الأموال وأخذ منهم العهود والمواثيق على الطاعة والولاء له، وتطلع إلى التربع على عرش اليمن، فتلقب بالملك الظافر^(٤).

على أن اليمنية لم يعترفوا بغازي ملكاً، وثاروا عليه، كما أن أم الناصر لم تتغاض عن مقتل ابنها، فحرضت مماليكها على قتل غازي والانتقام منه، وفعلاً انضم جند بني أيوب

(١) المصدر السابق ص ٣٨٥

(٢) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨١.

(٣) زبارة: أئمة اليمن ص ١٣١.

(٤) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨١.

إلى هؤلاء المماليك وانتقضوا على غازي وقتلوه^(١)، وبذلك لم يحن غازي شيئا من مؤامراته ودسائسه واغتيالاته، ولم يحقق هدفا من أهدافه، بل شرب من نفس الكأس الذي أسقاه للآخرين^(٢).

لما قتل الناصر أيوب لم يكن في البيت الأيوبي أمير يضطلع بأعباء الحكم؛ لذا بايع الجند بعد تخلصهم من غازي- أخوات الملك الناصر لحكم البلاد... وأسندوا تدبير الدولة لأتابك من المماليك يسمى المجاهد^(٣).

وقد أدى ضعف البيت الأيوبي إلى ازدياد نفوذ الإمام؛ وواتته الفرصة لتوسيع رقعة دولته، وفعلا انضمت البلاد إليه. وفضل الناس أن يحكمهم الإمام بدلا من النساء وأتابكهن المملوك^(٤).

ظل نساء بنى أيوب يحكمن البلاد حتى قدم إلى اليمن رجل من بنى أيوب يسمى سليمان بن تقي الدين، ويعرف بالصوفي^(٥)، استدعته أم الناصر وطلبت منه أن يضطلع بأعباء الحكم، وقالت له: قم بملك ابن عمك. على أن الملك الجديد لما تسلم زمام الأمور في الدولة لم يستطع القبض عليها، وفشل في إدارة شؤون الدولة لضعفه وقلة خبرته وكفائته، فانتهاز الإمام المنصور بالله بن حمزة الفرصة، واستولى على صنعاء وذمار، وانتقضت صبر على الحكم الأيوبي فسار إليها سليمان وأعاد الهدوء إليها^(٦)، ولكن الأتابك مجاهد أغضبه ضعف نفوذه، بعد أن ملك سليمان البلاد، فانتهاز فرصة مغيب سليمان عن تعز، واستولى عليها، غير أن سليمان قبض عليه، وزجه في السجن، واسترد تعز، كما استولى سليمان على التعكر، ولكن لم يستطع السيطرة الكاملة على بلاده، فأخذت البلاد في الاستقلال عن دولته، أو الانضمام إلى دولة الإمام، كما أن الأمراء والقادة، خلعوا طاعته وسعى كل منهم إلى العمل لنفسه^(٧).

(١) المصدر السابق ص ٨١

(٢) زياره: أئمة اليمن ص ١٣٤.

(٣) الكبسي: اللطائف السنية ورقة ٨٠

(٤) زياره: أئمة اليمن ص ١٣٥.

(٥) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٢.

(٦) الكبسي: اللطائف السنية ورقة ٨٢.

(٧) زياره: أئمة اليمن ١٣٦-١٣٧.

وهكذا سادت الفوضى والاضطرابات فى بلاد اليمن، فالقادة الأيوبيون منقسمون على أنفسهم، تارة مع الإمام، وتارة مع السلطان. وفى حاجة إلى قائد قوى يجمع شملهم، ويوحد كلمتهم، وكل قائد يعمل لنفسه على حساب زملائه ووطنه، وكانت الحكومة الأيوبية فى القاهرة مشغولة عما يجرى فى اليمن من فتن وقلاقل، فهى مهددة من قبل الصليبيين سواء فى مصر أو الشام، أو منصرفة إلى الانقسامات بين أمرائها.

على أن السلطان الأيوبي الكامل الذى استقرت دولته، عول على استعادة السيطرة الأيوبية فى اليمن، وتخليص هذه البلاد من الانقسامات بين قادتها ومن ضعف الحكم الأيوبي فيها، فأرسل حملة إلى اليمن سنة ٦١١هـ بقيادة ابنه الملك المسعود، وأسند ولاية اليمن إليه وأرسله فى صحبة أتابكه جمال الدين فليت^(١).

يختلف المؤرخون حول أسباب إنفاذ الملك الكامل الأيوبي حملة من مصر إلى اليمن، فيذهب البعض إلى القول بأن الإمام عبد الله بن حمزة - بعد أن سيطر على معظم بلاد اليمن مستغلا ضعف سليمان - أرسل يهدد الخليفة العباسى... - ويزعم أنه سيقم الخطبة لنفسه فى بغداد عما قريب، فطلب الخليفة العباسى من سلطان مصر، إنفاذ حملة إلى اليمن، وإنفاذها من سيطرة الإمام الزيدى.

ويقول آخرون أن بعض اليمانية استاءوا من الحكم الزيدى فأرسلوا إلى السلطان الأيوبي يستنجدون به. ويرى البعض أن أم الملك الناصر - وهى التى استدعت سليمان وولته اليمن - قد لمست فشله فى إدارة شئون البلاد، واستاءت منه، وخشيت أن يتسبب فى إنهاء الحكم الأيوبي كلية من اليمن، فأرسلت تستنجد بالملك الكامل، وتحذره من مغبة سيطرة الإمام الزيدى على ملك بنى أيوب.

ولكننا نستطيع أن نقول بأن هذه الأسباب مجتمعة هى التى دفعت الملك الكامل إلى إرسال هذه الحملة، بدليل ما يشير إليه المؤرخون من استغاثات يمنية، ومن أم الناصر، بعضها للخليفة العباسى، وبعضها للسلطان الأيوبي فى مصر.

ومهما يكن من أمر، فقد أرسل الملك الكامل الأيوبي حملة قوية، زودها بالسلاح والعتاد، وأسند قيادتها إلى ابنه الملك المسعود، وعهد إلى فليت - أتابك ابنه المسعود - بأن يرافقه ويعاونه فى مهامه^(٢)، وخرج المسعود «فى جيوش عظيمة وأموال جلييلة» وغادرت الحملة ميناء قوص إلى عيذاب، ومنه عبر البحر الأحمر إلى جدة، وقد أعطى المسعود أماناً

(١) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٢

(٢) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٢-٨٣

لشريف مكة- قتادة بن إدريس- وخلع عليه، وتبرع به مال كثير لفقراء الحرمين، وأقيمت له الخطبة في مكة^(١).

سار الملك المسعود على رأس حملته إلى اليمن، ولم يكد يصل إلى حدودها حتى خرج إليه كبار رجال اليمن، للقاءه، وأحسنوا استقباله، ورحبوا بمقدمه وكان على رأس مستقبله الأميران الكبيران حسن بن علي بن رسول، وأخوه نور الدين عمر، فخلع الملك المسعود على القادة والزعماء الذين استقبلوه الخلع النفيسة، وأقطع الأمير حسن الرسولى الفحمة، وأخاه صبهان- جنوب أب-^(٢) ولما بلغ الملك المسعود زبيد فى مستهل سنة ٦١٢هـ هرب منها سليمان إلى تعز. فرأى الملك المسعود أنه لا يستطيع أن ينفرد بحكم بلاد اليمن إلا بعد أن يتخلص من حاكمها- تقي الدين سليمان- ولكنه أدرك أنه لا يمكنه التخلص منه مرة واحدة، فأرسل يخاطبه فى الصلح على أن تكون الجبال له والتهائم للمسعود، فاعترض على ذلك مستشاره بدر الدين على رسول، وحث المسعود على التخلص من سليمان، والانفراد بملك اليمن لأنه لا يستطيع البقاء فى البلاد مع وجود سليمان. فأمر الملك المسعود جنده بالقبض على سليمان، وسيق سليمان إلى مصر، وأعلنت تعز ولاءها للمسعود^(٣).

واستقر الملك المسعود بعض الوقت فى زبيد، أقر الأمور فيها وأرسل السلطان الأيوبي فى القاهرة الإمدادات العسكرية إلى ابنه المسعود فاشتد بها بأسه، وقوى بها أمره، كما اطمأن إلى ولاء تعز له، بعد القبض على سليمان وأنصاره، فسار الملك المسعود إلى تعز ودخلها، وقبض على زمام الأمور فيها، وأمر أتابكه فليت بالاستيلاء على اليمن الأسفل، فاستولى عليه شيئاً^(٤) فشيئاً، ثم جمع جيشاً كبيراً اتجه إلى ذمار، فوفدت إليه الوفود من كل جهة -ومنها قبائل سحان وبنى شهاب- تؤيده، وتعلن الدخول فى طاعة الملك المسعود^(٥).

وأقام الأتابك فليت فى ذمار حتى أقر أمورها، وكان لابد له من الزحف إلى صنعاء للسيطرة عليها حتى تعود بلاد اليمن كلها إلى الحكم الأيوبي^(٦)، ولما وصل صنعاء رأى

(١) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٧٤

(٢) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٣.

(٣) زبار: أئمة اليمن ص ١٤١.

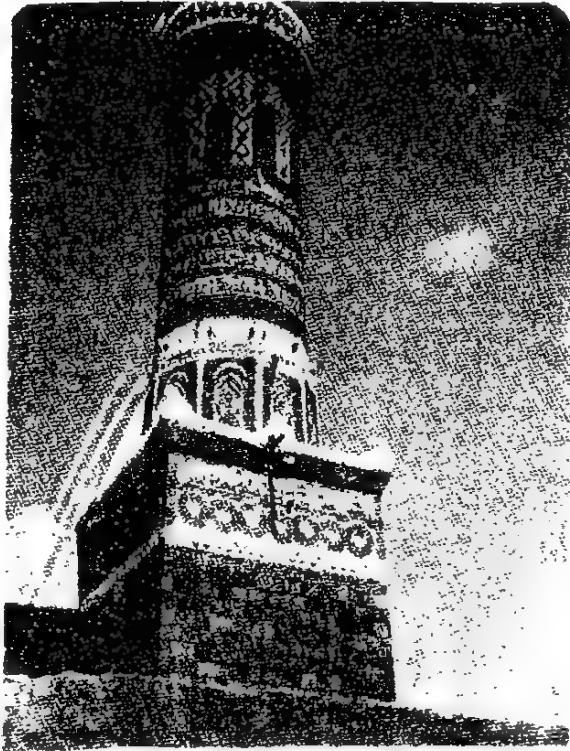
(٤) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٣- سحان إلى الجنوب من صنعاء.

(٥) زبار: أئمة اليمن ص ١٤١.

(٦) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٨٤



لوحة (٥) الأعمدة القديمة متداخلة مع الجدران الحديثة في الجامع السابق



لوحة (٦) المئذنة في الجامع الكبير بشبام كوكيان

الإمام أنه لا يستطيع التصدي للقائد الأيوبي، فغادرها إلى كوكبان بعد أن ألحق الخراب والدمار ببيوت بنى أيوب وجندهم فى صنعاء، دون مقاومة تذكر^(١). ولما أقرت الأمور فيها، خرج حاكمها فليت إلى بيت أنعم^(٢)، فاستولى عليه قهراً بالسيف، ولم يستطع السيطرة على شبام. على أنه ظل يطارد الإمام، حتى أدرك تماماً بأنه لا قبل له بفليت، فسمى إلى عقد صلح معه، وعقد الصلح فعلا بين الرجلين بمقتضاه يحتفظ فليت بالبلاد التى انتزعها من الإمام ويتبادل الرجلان الأسرى. وبذلك ضعف الإمام، وتناقصت رقعة دولته، وعاد إلى صنعاء، وظل يشن الغارات على مخاليفها، حتى استولى على أكثرها، وعاد إلى تعز بعد أن استخلف عليها جمال الدولة كوخ^(٣). واستعاد الحكم الأيوبي بذلك قوته، وسيطر الأيوبيون فى عهد الملك المسعود على معظم أرجاء اليمن والحجاز.

لم يكف الأتابك فليت عن المحافظة على دولة بنى أيوب فى اليمن، فلما علم بحدوث قلاقل واضطرابات فى سنة ٦١٣هـ فى اليمن الأعلى، نهض إليه لمنع المتمردين الذين عسكروا فى كسبن^(٤) ففقطعوا طريق اليمن الأسفل، وانضموا إلى الإمام، وخلعوا طاعة بنى أيوب، وطلبوا من الإمام أن يرسل إليهم الإمدادات، واستطاع فليت قمع الفتن فى سنحان، وعاد أهلها إلى الطاعة وهزم جند الإمام^(٥).

وظل فليت يضبط الأمور فى الأقاليم حتى توفى سنة ٦١٤. وبوفاته فقد الملك المسعود قائداً مخلصاً بذل كل جهد لإحياء وبعث الحكم الأيوبي فى اليمن، واضطر الملك المسعود أن يباشر شؤون الحكم بنفسه، فسار إلى اليمن الأعلى لمواصلة جهود أتابكه، واستولى على حصن براش^(٦)، ثم تقدم إلى كوكبان وأدخله فى حوزته، بعد أن تغلب على المقاومة التى اعترضته، وعقد صلحا مع الأشراف وعاد إلى صنعاء، وأقر جمال الدولة كوخ على عمله فيها^(٧).

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٤٠٤-٤٠٥.

(٢) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٢.

(٣) زيارة: أئمة اليمن ص ١٤١.

(٤) جبل من خولان.

(٥) زيارة: أئمة اليمن ص ١٤٢.

(٦) الكبسى: اللطائف السنية ورقة ٨٤.

(٧) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٤٠٥.

ولم يكتف الملك المسعود بذلك بل سار إلى حصن شوافى. وسار إلى اليمن الأعلى، وتوجه إلى حوث، ولما ثار أهلها عليه، خرب بلدانهم، ثم قاومه الأشراف بالقرب من ظفار وأعادهم إلى الطاعة، ثم نهض إلى ريده، كما سار إلى اليمن الأسفل، وهذه الجولة التى قام بها الملك المسعود قد رفعت من شأنه فقد دحض كل مقاومة اعترضته فى هذه البلاد التى ذكرناها، وهابه الناس وأطاعوه^(١).

واصل الملك المسعود انتصاراته وتوسيع نفوذه، فاستولى على حرص، واشترى حصن بكر بعشرة آلاف دينار مصرية^(٢). وبذلك اتسعت رقعة دولة بنى أيوب فى اليمن.

حرص الملك المسعود على تأكيد سيطرته على بلاد الحجاز، فلما اختلف معه أشراف بنى قتادة فى مكة، وخلعوا طاعته، سار إليها سنة ٦١٩هـ... فقاتل الشريف الحسن بن قتادة بن إدريس وهزمه، ودخل مكة، وأمر جنده بالكف عن القتال، وأمن الناس على أرواحهم وأملاكهم، وعزل الشريف عن حكم مكة، وعهد إلى نور الدين عمر بن على بن رسول بحكم مكة، وعاد إلى اليمن^(٣)، ولم يمكن نور الدين عمر الرسول الشريف الحسن ابن قتادة من استعادة سيطرته على مكة، فهزمه وطارده جنده، وعاد الملك المسعود إلى مصر بدعوة من أبيه، واستتاب عنه فى حكم اليمن نور الدين عمر الرسول.

على أن أهل اليمن لم يستمروا فى طاعتهم للملك الأيوبي، بل انتهزوا فرصة غياب الملك المسعود وتطلعوا إلى الثورة ضده، وتحينوا الفرص لظهور زعيم يقودهم ووجدوا فى مرغم الصوفى ضابالمشودة، حينما أعلن الثورة، فى يريم، وزعم أنه داع إمام حق، وأنه منصور حمير، الذى يخرج كنوزهم ويناصر المهدي الذى يخرج آخر الزمان. وبذلك فقد عبر هذا الناصر عن رغبة أهل اليمن فى التخلص من الحكام الدخلاء، والعودة إلى حكم يقوده يمانية يعيدون فيها البلاد إلى ماضيها العريق^(٤).

(١) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ١٨٤

حرص: بلد فى اليمن من نواحي مكة.

ريده: مسيرة يوم من صنعاء ذات عيون وحدائق.

(٢) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٤.

(٣) يريم أحد أودية السراة وموضع فى وادى زيد.

(٤) زيارة: أئمة اليمن ص ١٤٧.

وقد أحاط هذا التأثير نفسه بسياج من القدسية، حتى يكتسب ولاء العامة فادعى العلم بالغيب، وموه على الناس، وأطاعه أهل موطنه عنس والثف الناس حوله من عنس والبلاد المحيطة به^(١).

لم يتفاض نور الدين عمر الرسولى عن هذه الثورة التى تهدد الحكم الأيوبرى فى اليمن، بل سار إلى عنس، وشن عدة هجمات على الثوار حتى قمع الثورة، وعادت البلاد إلى الهدوء والطاعة، وكان لثورة الصوفى أثر سيئ على الصوفية فقد اضطهدهم الملك المسعود^(٢).

كذلك ثار الزيدون فى غياب الملك المسعود، فنهض الأمير عز الدين محمد بن المنصور بالله وإخوته إلى صنعاء فى سبعمائة فارس وألفى رجل، وعسكروا فى عصر^(٣)، وكان الأمير الرسولى غائبا عن صنعاء، وأصبحت صنعاء فى خطر من غير حامية تدود عنها، وتدفع عنها الخطر المحدق بها، ولكن أجدها الأمير سالم بن على بن حاتم، والأمير علوان بن بشر بن حاتم، وأهل ذى مرمر. واشتبك الزيدون مع أهل صنعاء وحلفائهم فى عدة معارك، هنا وصل إلى صنعاء الأمير الرسولى نور الدين عمر وأخوه الحسن على رأس جنده والحرب قائمة، وقد قتل من الفريقين المتنازعين كثيرون إلا أن وصول الأمير الرسولى وقيادته المعركة ضد الزيدية، منع الخطر الزيدى عن مدينة صنعاء^(٤)، وحمل الأمير الرسولى على الزيدية حملة قوية، وهزمهم شر هزيمة، ولأذ من استطاع بالفرار من المنهزمين إلى ثلا، وتفرق الزيدية وفشلت محاولتهم فى السيطرة على صنعاء^(٥).

خشى الملك المسعود وهو فى مصر من سيطرة بنى رسول على اليمن والانفراد بحكمها دونه، كما علم باضطراب البلاد اليمنية، وكثرة الفتن فيها فى غيابه فعاد إليها للقبض على زمام الأمور فيها سنة ٦٢٤هـ^(٦)، وقبض على أولاد على بن رسول، وأرسلهم إلى مصر ولم يبق منهم إلا نور الدين عمر وكان يثق به وبإخلاصه دون إخوته،

(١) زيارة: أئمة اليمن ص ١٤٧.

(٢) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٥.

(٣) عصر بالقرب من صنعاء.

(٤) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٣.

(٥) زيارة: أئمة اليمن ص ١٤٦.

(٦) المصدر السابق ص ١٤٨.

ويطمعن إليه. فاستنابه على اليمن بره وبحره، وسهله ووعره، فحكم البلاد بالعدل، وحسنت سيرته^(١).

أما الملك المسعود فقد انتقم من البلاد التي ثارت ضده في غيابه، فسار إلى الحقل^(٢) وأقر الأمور فيها، ودمر بلد بنى سيف^(٣) لمناصرتهم مرغم الصوفى، وعاد إلى تعز.

على أن الملك المسعود لم يبق في اليمن طويلا، فقد توفي الملك المعظم عيسى - صاحب دمشق - واستولى عليها الملك الكامل، وضمها إلى دولته، ورأى الملك الكامل لكى يؤكد سيطرته على دمشق أن يوليها لابنه الملك المسعود، واستدعى ابنه من اليمن.

أعد الملك المسعود سنة ٦٢٥هـ - عدة للمسير إلى مصر بما جمعه من أموال اليمن من الذهب والفضة والجواهر النفيسة والغلمان والجواري، واستتاب على اليمن جميعه الأمير نور الدين عمر بن علي بن رسول، ثم سار إلى مكة في طريقه إلى الشام. غير أنه توفي بها سنة ٦٢٥هـ^(٤).

انعزلت بلاد اليمن إلى حد كبير عن العناصر التي شكلت الدولة الإسلامية مثل الترك والفرس، ولم يقدم إلى اليمن مع ولاة العباسيين إلا القليل من جند الفرس أو الترك بعكس الحال في الولايات الإسلامية الكبرى. والدول الإسلامية المستقلة التي حكمت اليمن - باستثناء دولة بنى نجاح - دول عربية خالصة جل اعتمادها على الجند العرب، أما الأيوبيون في اليمن، فقد جلبوا بكثرة إلى بلاد اليمن الترك والكرد، واستقر كثيرون منهم فيها.

والعلاقات بين مصر واليمن تطورت تطورا كبيرا في العصرين الفاطمي والأيوبي، فلما انتقلت الدولة الفاطمية إلى مصر، كانت تبعية الدولة الصليحية في اليمن للدولة الفاطمية تبعية مذهبية فقط، وليست سياسية، فالملوك الصليحيون يظهرون الولاء والطاعة للإمام الفاطمي وقيمون الخطبة للخليفة الفاطمي، ويحصلون منه على التقليد بالحكم ويستمدون

(١) الكبيسي: اللطائف السنية ورقة ٨٦

(٢) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٨٣.

(٣) زيارة: أئمة اليمن ص ١٤٨.

(٤) الكبيسي: اللطائف السنية ورقة ٨٧.

العون والتأييد منه. أما عن سياسة الصليحيين فى اليمن فكانت مستقلة تماما عن الأئمة الفاطميين فى مصر. سياستهم الاقتصادية مستقلة تماما، ولم يلتزموا بإرسال قدر من المال إلى مصر سنويا. كما هو الحال فى الولايات التابعة لدولة الخلافة.

ويختلف الموقف تماما بين مصر واليمن فى عهد بنى أيوب، فالحكم الأيوبي لليمن يتضمن سيطرة كاملة لبنى أيوب على اليمن. بحيث تصبح اليمن تابعة لمصر. وبذلك فقدت اليمن استقلالها، وصارت ولاية من ولايات الدولة الأيوبية. حقيقة أنقذ الغزو الأيوبي بلاد اليمن من الاضطراب السياسى الذى عانت منه اليمن فى عهد بنى مهدي وغيرهم من الحكام الطامعين، والذين تنافسوا حول السيطرة على بلاد اليمن. ولم يكن يعنيه من أمر هذه البلاد إلا سلب ثرواتها واستئلال أهلها. ولكن الحكم الأيوبي لليمن أنهى صراع القوى المحلية، ليخلق فى البلاد صراعا جديدا بين قواد بنى أيوب حال بينهم وبين العمل على إصلاح مرافق البلاد، والنظر فى أمور المواطنين. أما الحكام الأيوبيون فى اليمن فقد اقتصر جهدهم على قمع الثورات الداخلية والحركات المضادة لنظام حكمهم واستنزاف أموال المواطنين.

قيام دولة بنى رسول

ينسب بنو رسول إلى جدهم محمد بن هارون بن أبى الفتح بن يوجى بن رستم، وكان هذا الرجل يقوم بمهام دبلوماسية بين الأمراء الأيوبيين فى البلاد الإسلامية أو بينهم وبين حكام البلاد الأخرى، وقد عرف عنه الأمانة والدقة فيما كلف به، لذلك لقب «رسول».

وقد اختلف المؤرخون فى نسب بنى رسول، فيذكر بعضهم أنهم تركمان لأن جدهم محمد بن هارون كان يتكلم التركمانية. ويعتقد آخرون أنهم من أبناء الغساسنة، وبوفق البعض بين الرأيين فيقول أنهم غساسنة تركمان، بمعنى أن أجدادهم الغساسنة نزحوا إلى بلاد التركمان، واستوطنوا فيها، ويرى البعض أنهم فرس لأن جدهم يسمى رستم. ولكن ليست هذه التسمية دليلاً كافياً على أنهم فرس. ولكننا نرجح أنهم تركمان بدليل أن جدهم محمد بن هارون كان يتكلم التركمانية، كما أن عز الدين أليك-أول سلاطين المماليك فى مصر كان يلقب بالتركماني، وهو أصلاً من ممالك محمد بن هارون. أما القول بأنهم غساسنة فيبعد عن الحقيقة، ونسبهم مؤرخوهم إلى الغساسنة تمشياً مع الاتجاه السائد فى العالم الإسلامى آنذاك، وهو أن تنسب الأسر غير العربية- الذين وصلوا إلى حكم بعض الولايات- أصلها إلى عائلات عربية عريقة كالغساسنة، أو بنى أمية كما فعل الأيوبيون.

وليس عندنا تحديد دقيق عن بداية مقدم بنى رسول إلى اليمن، ولكننا أول ما نسمع عنهم، مقدم على بن رسول إلى اليمن فى صفة طغتكين.

ومهما يكن من أمر فقد بدأ أبناء على بن رسول يظهرون على مسرح الأحداث فى عهد الأتابك سنقر (٥٩٨-٦٠٨هـ) فقد أقطع هذا الأتابك بدر الدين حسن بن على إقطاعاً فى اليمن، وفى عهد الناصر بن طغتكين (٦٠٨-٦١٠هـ) أقطع بدر الدين الحسن حرض والهلبه وظلت رصاب فى حوزته. يضاف إلى ذلك أنه أصبح من كبار قادة الجيش الأيوبي فى اليمن.

وقد لعب بدر الدين الحسن دوراً رئيسياً فى تولية سليمان بن تقي الدين الأيوبي اليمن؛ فلما قدم من مكة إلى حرض، وكانت أم الناصر تحكم بمفردها بعد مقتل ابنها- بايعه على حكم اليمن، ولقبه المعظم، وبايعه الناس فى زبيد، وسار إلى تعز وتزوج أم الناصر

وحكم البلاد، وعلى الرغم من ذلك فقد توجس سليمان على ملكه خيفة من بدر الدين حسن، واعتقد أنه ينازعه الملك والسلطان، فساءت العلاقات بين الرجلين، واشتبكا في قتال، وكان من أثر ذلك، انضمام بدر الدين الحسن إلى أنصار الإمام الزيدى عبد الله بن حمزة من ثورة الجند في زبيد.

وكان من أثر العداء بين بدر الدين الحسن ونور الدين عمر-ابنى رسول- من ناحية وسليمان تقى الدين من ناحية أخرى أن انضم هذان الرجلان إلى الملك المسعود بن الملك الكامل حينما قدم إلى اليمن، فلما عسكر بجيشه بالقرب من زبيد فى بلدة الهلبة، سار إليه كل من بدر الدين وأخيه نور الدين على رأس جماعة من خيرة الجند، فأكرمهما الملك المسعود وأغدق عليهما. ووقف الأميران الرسوليان إلى جانب الملك المسعود فى حملته إلى تعز للتخلص من سليمان. وبذلا فى ذلك كل جهد، فأقطع المسعود صنعاء إلى بدر الدين الحسن بعد تخلصه من الأمير الزيدى عبد الله بن حمزة- الذى كان مسيطرا عليها- واستتاب الملك المسعود عنه نور الدين عمر فى حكم مكة بعد استيلائه عليها سنة ٦١٧هـ، فأحسن إدارة هذه البلاد، وأحبط محاولة الحسن بن قتادة - شريف مكة السابق فى استعادتها، فارتفع شأنه عند المسعود، وقدره كل التقدير، واستدعاه إلى اليمن سنة ٦٢٠هـ وجعله نائبا عنه، لما رحل إلى مصر، وظل يحكم اليمن نيابة عن المسعود حتى سنة ٦٢٤هـ حيث عاد المسعود إلى اليمن.

ولما غادر المسعود اليمن نهائياً استتاب عنه فى حكم اليمن أيضاً نور الدين عمر حتى يعهد الملك الكامل لأحد أمراء بنى أيوب بحكم اليمن، وقد نسب إلى المسعود أنه قال لنائبه: لقد عزمت على السفر، وقد جعلتك نائبى فى اليمن، فإن مت فأنت أولى بملك اليمن من إخوتى، لأنك خدمتنى، وعرفت منك النصيحة والاجتهاد. وإن عشت فأنت على حالك. وإياك أن تترك أحداً يدخل اليمن من أهلى، ولو جاءك الملك الكامل- والذى- مطويا فى كتاب- فإذا ألح عليك أعلمتنى حتى أجمع أنا وعمى الأشرف عليه ونجاربه ونشغله^(١).

وبما لاشك فيه أن هذا الكلام لم يصدر من الملك المسعود، وادعى ذلك نور الدين ليبرر اغتصابه الحكم من بنى أيوب.

(١) الخزرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ٥٤

لما توفي الملك المسعود، أضمر نور الدين الاستقلال بالملك ولكنه رأى أن ينتظر بعض الوقت، فحكم البلاد باسم الملك المسعود، ولم يغير السكة ولا الخطبة، وجعل يولى فى الحصون والمدن من يضمن ولاءه وطاعته، ويعزل من يخشى من تمرده، ومن ظهر منه عصيان نكل به^(١)، واستطاع أن يثبت سيطرته على تعز وصنعاء والتعكر وحدد^(٢). واستولى على حصن حب سنة ٦٢٨هـ، ولما قوى بأسه فى اليمن، وعظم أمره، رأى الأشراف أنهم لا قبل لهم به، فوفدوا إليه، وعقدوا صلحاً معه، وقالوا له: يامولانا نور الدين تسلطن فى اليمن، ونحن نخدمك ونبايعك على شرط عدم تمكن بنى أيوب من دخول اليمن مرة أخرى، وتم الصلح وتصافوا، ولم يحدث بينهم قتال إلى أيام الإمام أحمد بن الحسين سنة ٦٤٦هـ فوصلهم نور الدين بصلات سنية، وأقرهم على ما هم عليه من البلاد، وبذلك دانت بلاد اليمن بالولاء والطاعة لنور الدين، وتوطد فيها سلطانه.

لما سيطر نور الدين على اليمن تطلع إلى بسط نفوذه على البلاد والحجاز فأرسل حملة بقيادة ابن عيذار مع الشريف راجح بن قتادة، وبعث معها مالا كثيراً، ولكن الجيش الأيوبي فى الحجاز يدعمه قوات جاءت من مصر، أحبطت محاولة نور الدين السيطرة على مكة، وهزم جنده هزيمة منكرة، ونكل الأيوبيون بمن ناصر حملة اليمن^(٣). وكشفت هذه الحملة عن نوايا نور الدين الاستقلالية، وعن عدم ولاءه للبيت الأيوبي، بل موقفه العدائى نحو بنى أيوب.

لم يعد هناك ما يدعو نور الدين إلى إظهار ولاءه لبنى أيوب بعد أن وقف منهم موقفه العدائى فى حملته على مكة، فأمر فى سنة ٦٣٠هـ بضرب اسمه على السكة، وأمر بحذف اسم السلطان الأيوبي من الخطبة، وإقامة الخطبة باسمه فى سائر اليمن.

على أن هزيمة حملة نور الدين على مكة لم تجعله يعدل عن سياسته الرامية إلى بسط نفوذه على بلاد الحجاز، فسير حملته إلى مكة سنة ٦٣١هـ. تمكنت من إخراج جند مصر من مكة والسيطرة على هذا البلد^(٤).

رأى نور الدين عمر ضرورة إضفاء الشرعية على حكمه، فأرسل هدبة عظيمة إلى

(١) الخرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ٤٦.

(٢) المصدر السابق ج١ ص ٤٧.

(٣، ٤) الخرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ٤٩-٥٤.

الخليفة العباسي المستنصر بن الظاهر العباسي، وطلب منه تقليده السلطنة فوافق الخليفة، وأرسل في سنة ٦٣٢هـ رسولا إلى نور الدين معه العقد والخلع - وكان السلطان نور الدين في الجند- فصعد الرسول المنبر وقال (يانور الدين إن العزيز يقرئك السلام ويقول. قد تصدقت عليك باليمن، ووليتك إياها) وألبسه الخلعة الشريفة الخليفية على المنبر، وبذلك اكتسب حكم نور الدين لليمن الصفة الشرعية^(١).

لم يحاول الأيوبيون استعادة سيطرتهم على اليمن. نظراً لانشغال سلاطينها بالحروب الصليبية، وشن الصليبيون حملات على مصر، بذل فيها الأيوبيون كل جهد لطردهم من البلاد.

على أن مكة المكرمة ظلت موضع تنافس شديد بين الأيوبيين والسلطان نور الدين عمر، وانتهى الأمر بأن تمكن السلطان نور الدين من السيطرة نهائياً على مكة، بل استولى على ينبع وفيها خزائن بنى أيوب من السلاح والعتاد والمؤمن، واستغل فرصة الانقسام الذي حدث بين البيت الأيوبي بعد وفاة السلطان الملك الصالح.

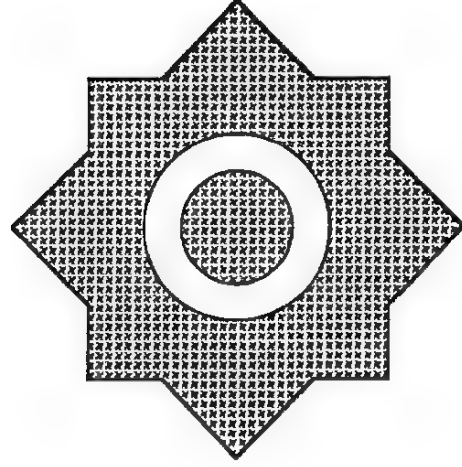
ومازال السلطان نور الدين عمر يحبط كل مؤامرة تعترضه من الزيدية الأشراف من بنى حمزة، أو من القوى المحلية، ويحافظ على ملكه في اليمن، حتى تأمر عليه جماعة من مماليكه، وقتلوه، واتهم ابن أخيه أسد الدين محمد بن الحسن بن علي بن رسول بتدبير المؤامرة، حينما اعتزم نور الدين أن يعزله عن صنعاء التي أقطعة إياها^(٢).

على كل حال استطاع السلطان المنصور نور الدين عمر بن رسول إقامة دولة جديدة في اليمن على أنقاض الحكم الأيوبي، وسيطر على معظم بلاد اليمن سيطرة كاملة، وأحبط كل محاولة استقلالية عن حكمه، بل مد نفوذه إلى بلاد الحجاز.

(١) الخرجي: العقود اللؤلؤة جـ ١ ص ٤٩-٥٤.

(٢) الخرجي: العقود اللؤلؤة جـ ١ ص ٨٢.

الباب الثالث



مظاهر الحضارة فى بلاد اليمن

منذ فجر الإسلام حتى قيام دولة بنى رسول

١- الحالة الاقتصادية منذ فجر الإسلام حتى قيام دولة بنى رسول

٢- المظاهر الاجتماعية.

٣- الحياة الثقافية.

المكتبة التاريخية اليمنية

www.yemenhistory.org

مختار محمد الضبيبي

مظاهر الحضارة الإسلامية

فى بلاد اليمن منذ فجر الإسلام حتى قيام دولة بنى رسول

المعروف أن بلاد اليمن ذات حضارة عريقة فى التاريخ القديم، وبعد انهيار سد مأرب تدهورت الزراعة فى بلاد اليمن، وفقدت بلاد اليمن العنصر الرئيسى للحضارة وهو الاستقرار، فهاجر اليمنيون إلى بلاد العرب وخارجها يتلمسون حياة أفضل وسبلا للعيش أيسر، كما أن بلاد اليمن تعرضت للاستعمار الحبشى ثم الفارسى، وجاء الإسلام وانتشر فى بلاد اليمن فى وقت كانت بلاد اليمن تعيش فيه فى وضع اقتصادى سيئ وتختلف اجتماعى وفكرى، فرفع الإسلام من شأن اليمانية، وأحيا فيهم ماضيهم العريق، ولكن فى ثوب قشيب هو ثوب الإسلام الحنيف فخرجوا من عزلتهم يساهمون فى الفتوح الإسلامية، وساهموا بدور كبير فى نشر الإسلام فى غير بلاد الإسلام، واختلطوا بالشعوب الأخرى المتحضرة، فرفع ذلك من شأنهم الاجتماعى والثقافى.

كما أن اليمانية وجدوا فى الإسلام مادة خصبة للدراسة والبحث، فأقبلوا على الدراسات الإسلامية بشغف كبير، وألفوا الكتب القيمة فى علوم الإسلام، كما أحيا الإسلام فيهم روح التمسك ببلغة القرآن، فأقبلوا على الدراسات الأدبية واللغوية وظهر منهم علماء أجلاء فى مجال اللغة والأدب.

كما أن الوضع الاقتصادى فى بلاد اليمن قد تحسن إلى حد كبير فى ظل الإسلام فلم تعد بلاد اليمن ترزح تحت طائلة الاستعمار الحبشى أو الفارسى الذى لاهم له إلا سلب أموال الناس، ولا يعنى بإصلاح أحوال البلاد الاقتصادية، فلما أصبحت بلاد اليمن جزءا من الدولة العربية الإسلامية أعطى الإسلام لليمنيين الفرصة للعيش فى وضع أحسن، فالإسلام لا يفرض على المسلم إلا العشر على محصول أرضه، أما الذمى فعليه الخراج والجزية. وهذه الضرائب كلها محدودة إذا قيست بالضرائب فى عهد الاستعمار. كما أن الإسلام فرض الزكاة لتؤخذ من الأغنياء لتعطى الفقراء فلم يعد الفقراء يتضورون جوعا كما كان الحال من قبل - حقيقة ولى أمر اليمن فى بعض الفترات ولادة اشتطوا فى جمع الضرائب وفرضوا على الناس ضرائب تزيد على الضرائب الشرعية، ولكن هذه حالات فردية

سرعان ما أنقذ الله اليمينيين منها- واليمنى فى ظل دولة الإسلام الكبرى إذا ضاقت به سبل الحياة فى بلده يستطيع أن ينتقل إلى بلد إسلامى آخر يعمل فيه، الإسلام يمتد من بلاد المحيط الصينى شرقاً حتى المحيط الأطلسى غرباً، والمسلم مواطن فى هذه الدولة الكبرى ينتقل فى كل بلادها بدون جواز سفر، ويعيش ويتكسب فى أى بلد من بلادها بحرية.

أما عن الوضع الاجتماعى فى اليمن فقد تحسن تماماً فى ظل الإسلام الذى ضبط قواعد الزواج والطلاق ورعاية الأطفال، وكفل للأسرة العيش فى أمن واستقرار، وحدد الحقوق والواجبات للرجل والمرأة، ونظم وضع الرقيق، وحدد علاقات الأفراد بعضهم ببعض، كما أن مبادئ الإسلام حرمت على الفرد كل ما يعرضه ويعرض المجتمع للانهدام والتدهور كالقتل وشرب الخمر والزنا ولعب القمار والسرقه.. إلخ، وألزمت الفرد باتباع مكارم الأخلاق التى تحمى المجتمع والفرد وتخلصه من الشرور والآثام.

إذن ازدهرت الحياة الثقافية فى اليمن فى ظل الإسلام كما تحسن الوضع الاقتصادى فيها بعد أن أصبحت بلاد اليمن جزءاً من الدولة العربية الإسلامية، وتخلص المجتمع اليمنى من الصفات الاجتماعية السيئة التى حرمتها الإسلام، وبذلك ازدهرت الحضارة فى اليمن فى ظل الإسلام وفى كنف الدولة الإسلامية، وللأسف الشديد فإن مؤرخى الحضارة الإسلامية لم يلقوا بالآ فى كتاباتهم عن حضارة الإسلام فى اليمن، وإنما صرفوا كل اهتمامهم إلى مصر والشام والعراق وفارس والمغرب والأندلس. وأعتقد أن السبب الرئيسى فى ذلك هو قلة المصادر أو ندرتها التى يمكن الاعتماد عليها. فالمادة العلمية عن حضارة اليمن فى ظل الإسلام قليلة ومتناثرة فى بطون الكتب والمخطوطات، بل إنها- إن وجدت- فهى مدونة بشكل غير مباشر.

ولنتعرض العناصر الرئيسية للحضارة الإسلامية فى اليمن، وهى الحالة الاقتصادية، والمظاهر الاجتماعية والحياة الثقافية.

الحالة الاقتصادية في بلاد اليمن منذ فجر الإسلام

حتى قيام دولة بنى رسول

١ - الزراعة:

عرفت بلاد اليمن منذ فجر تاريخها باليمن الخضراء أو اليمن السعيد لازدهار الزراعة فيها، وجودة ما تنتجه أرضها من ثمار مختلف ألوانه وأنواعه واستعماله، وبلاد اليمن حضارة زراعية عريقة، ولم ينقطع أهلها عن الاهتمام بالزراعة، فالفلاح اليمنى شديد التعلق بأرضه، على الرغم من أن الزراعة تكلفه الكثير من الجهد، لذلك لا يغادر أرضه إلا فى الظروف القصوى. ويقول ابن الفقيه^(١) باليمن من أنواع الخصب وغرائب الثمر وطرائف الشجر ما لا ينبت فى بلاد الأكاسرة والقياصرة.

ومن أهم الحاصلات الزراعية فى الحقبة التاريخية التى نتحدث عنها: الموز والرمان والتمر هندى. وهذه الفواكه اشتهرت بها الفحمة^(٢) وتجلب منها إلى مختلف البلدان، ويزرع بها أيضاً النارج والأترنج والليمون، وهذه الأشجار لم تكن ملكاً لأحد، ويجنى الناس ثمارها ويبيعونها فى الأسواق القريبة^(٣).

وفى أودية الشام قرى كثيرة، وخصوصاً وادى فشال، ففيه ثمانمائة قرية، يزرع أهلها على المطر الدخن والذرة، وفى سنة ٦٢٣ هـ زرع بها الحنطة والشعير والأرز^(٤).

وفى إقليم تهامة ينمو النخل بكثرة، وينتج أنواع التمور، ويجىء إليه الناس من باب حرض إلى آخر أعمال أبين، وينزل أهل الجبال إلى تهامة، ويقيم الناس هناك مدة شهرين أو ثلاثة لرعاية النخل، ويقضون هذه الفترة فى لهو ومرح وسرور، ويجمعون البر والتمر، ويحصلون من ذلك على ثروة كبيرة، تكفى لمعيشتهم طول العام، وتحصل الدولة على ضرائبها من هذا التمر على نحو مائة وثلاثين ألف دينار، وكان ضمانه فى عصر دولة بنى نجاح فى العام سبعين ألف دينار يأخذونه نقداً^(٥).

(١) البلدان ص ٣٤.

(٢) تاريخ ابن الجاور ص ٦٢.

(٣) المصدر السابق ص ٦٣.

(٤) تاريخ ابن الجاور ص ٦٣.

(٥) تاريخ ابن الجاور ص ٢٠.

ولقد لاحظ سيف الإسلام طغتكين أن الفلاح يبدل جهدا كبيرا ومشقة بالغة في زراعة الأرض، فالفلاح يحرق ويبذر ويحصد، ويعزق الأرض، ويذرى فى الهواء، فأوصى بالرفق به فى تقدير ضريبة الأرض وفى جبايتها. أما أصحاب النخل فإنهم يجنون الثمار من العام إلى العام بلا عناء ولا تعب (والنخل باسقات لها طلع نضيد) وكان السلطان يصادر النخل الذى يهرب منه أصحابه، ويسمى الصوافى، أى يصفى لبيت المال، وبلغت ضريبة النخل سنة ٦٢٤هـ مائة وعشرين ألف دينار نقدا^(١).

وفى سنة ٦١٥هـ زرع الفلاحون فى جميع جبال اليمن الفوه - وهو نوع من الأصباغ - وأقلعوا عن زراعة الللال كالحنطة والشعير، فقد كان إنتاج الجريب خمسة دنائير. أما الفوه فكان إنتاجها خمسة دنائير، فلما لاحظ الناس العائد الكبير الذى يعود عليهم من زراعة هذا النبات، زرعوه على اختلاف طبقاتهم، ولما ملك الملك المسعود بلاد اليمن منع الناس من زراعته، وكان آخر العهد بزراعة هذا النبات سنة ٦٢٤هـ.

كذلك امتلأ جبل شبام بالقرى الزراعية، ونما بصنعاء الزعفران والفواكه كالنخيل والمشمش والخوخ والسفرجل والعنب والتين والكمثرى ونما فيها الورد والنرجس والياسمين وسائر النباتات ذات الروائح الطيبة العطرة كالرياحين^(٢) كما أن أشجار اللوز تنتشر فى سائر بلاد اليمن^(٣).

وفى المنصورة تنمو أشجار الفواكه المختلفة مثل الموز وقصب السكر والنارجيل والرمان والعنب والليمون والأترنج والنخل والنارنج والتين والورد، وقد جلب بنو أيوب بذور هذه النباتات من مصر والحجاز والعراق^(٤)، لأنهم حرصوا على ازدهار الزراعة فى اليمن، واستغلال أرضها الصالحة الخصبة لزراعة الزروع، وقد أمر طغتكين بزراعة البساتين الواسعة بأصناف الأشجار وجلب الغرس من مصر^(٥).

كما يكثر فى بلاد اليمن زراعة النباتات التى تستخدم فى العقاقير الطبية والنباتات الصالحة لتغذية الحيوانات.

(١) المصدر السابق جـ ٢ ص ١٧٥.

(٢) المصدر السابق ١٨٥.

(٣) المصدر السابق ١٩١.

(٤) تاريخ ابن الجاور ص ١٩١ - يحيى بن الحسين، غاية الاماني ص ٣٣٦.

(٥) المصدر السابق ٣٦٥.

ويبلغ من ازدهار زراعة الحبوب في بلاد خولان أن الهمداني وصفها بأنها خزانة اليمن لكثرة ما تنتجه من الحبوب كالقمح والشعير والذرة^(١) كما وصف الهمداني بلاد ذمار ورعين والسحول بأنها مصر اليمن، لشهرتها بزراعة الحبوب^(٢).

وكانت أشجار العنب أكبر ما تكون في اليمن، ويقال أن بعض عمال الرشيد، حمل إليه وهو يؤدي فريضة الحج في سنة ما، عنقودين من العنب كل منهما حمل بعير^(٣)، ويقول صاحب كتاب الأعلام النفيسة بأن صنعاء كانت تنتج سبعين نوعاً من العنب^(٤).

واشتهرت بلاد اليمن منذ القدم بإنتاج البخور، وكان من أكبر صادرات اليمن في العصور القديمة؛ ويظل استعماله في عصور الإسلام، وأصبح من العادات القديمة، وحل محله العنبر، وكانت اليمن تنتج أحسن أنواعه، وينمو في اليمن - في الفترة التي نبشها - الزعفران، وهذا النوع العربي يسمى الورس - وهو نبت يشبه السمس، وكانت جمال اليمن التي تحمل الزعفران إلى الشمال تصفر ألوانها بتأثير لون أحمالها الغالية^(٥)، وكان للزعفران نصيب كبير من التقدير، ويروى أن الخليفة العباسي لما أرسل رسوله إلى ملك الروم في أمر الفداء سنة ٤٢٦ هـ، بعث في جملة هداياه القيمة مقداراً كبيراً من الزعفران^(٦).

والزراعة على المدرجات من الخصائص التي تميز اليمن، وقد قام أهلها بذلك نتيجة لطبيعة البلاد الجغرافية، حيث أبرزت الطبيعة منحدرات من الجبال بشكل مدرجات يسندها البناء بالأحجار المجوفة، وقد يعلو هذا البناء إلى ارتفاع مئات الأمتار، وهذه الطريقة تمكن الفلاح اليمني من استعمال المياه المنحدرة، ومن محاربة انجراف الأرض والاستفادة إلى أبعد الحدود من الرياح الموسمية، وتزرع فيها الحبوب والمواالح وغيرها^(٧).

والرى في تهامة يتم من الأودية المتعددة التي تصب في البحر الأحمر، أو بالاعتماد على مياه الآبار، وتزرع فيها التبغ والحبوب كالذرة بأنواعها، ويجنى منها الفلاحون ثلاثة

(١) صفة جزيرة العرب ١٠٧.

(٢) المصدر السابق ص ١٠٤ - ١٠٧.

(٣) ابن الفقيه: البلدان ص ١٢٥.

(٤) المصدر السابق ص ١١١.

(٥) الهمداني: صفة جزيرة العرب ص ٢٠٠.

(٦) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ج ٤ ص ٣٧٧.

(٧) العطار، التخلف الاقتصادي والاجتماعي في اليمن ص ١٦٧.

محاصيل فى السنة الواحدة: ويتم الرى بواسطة الثقالة، وتعتمد إلى حد كبير على مياه واد أو نبع يحجز وراء سدود صغيرة، وجمعها وتوزيعها بواسطة القنوات، ويتمكن الفلاح من توجيه المياه نحو الحقول السفلى، وبشكل يصل معه إلى أقصى نقطة فيها، ويدل على مهارته فى استغلال الانحدار، ويحفر المسالك والسواقي فى الأرض^(١).

والطريقة الثانية هى استعمال مجارى الأودية، وهذه الأودية تصل إلى السهول على شكل واحد، وتمر قبل دخولها إلى تلك السهول بأودية صخرية متقاربة الحافتين، ويقوم الفلاحون ببناء قنوات على شكل أحواض صهاريج بقصد توجيه قسم من مجرى الماء نحو الحقول، وبذلك يجرى الماء من صهريج إلى آخر فى هذه السلسلة من المحطات. وأحياناً تنقطع هذه السلسلة قبل أن تتمكن من رى بقية الحقول رياً كافياً، فيظل الرى فى هذه الناحية ناقصاً. وهذه الطريقة تدل على مستوى عال من المهارة. وهاتان الطريقتان المعتمدتان على تحويل المجارى تصبحان غير ممكنة الاستعمال عندما يتسع السهل، فيلجأ الفلاح إلى الطريقة الثالثة، وهى رفع مياه الآبار، ويلجأ حينئذ إلى الاعتماد على الأحواض الباطنية، لسد الحاجة، فيرفع الماء منها بواسطة الدلو، أو ببعض آلات الرفع^(٢).

وقد أوضح الهمداني^(٣) مدى الصعاب التى يواجهها الفلاح اليمنى فى حل مشكلة جمع الماء الجارى للاستعمال، وكانوا يبنون المصانع، وهى عبارة عن غدر مرصوفة من جوانبها بالصفاء. أما فى المناطق الجبلية مثل صنعاء فكانوا يبنون سدوداً لها فتحات فى أسفلها، يجرى منها الماء، ويوزع فى قنوات صغيرة.

وذكر ابن بطوطة^(٤) أن اليمنيين يعتمدون فى رى أراضيهم على آبار شديدة العمق، ولكى يقوموا بهذا العمل؛ يربطون دلو كبيراً بعدة حبال، ويشدون أطرافها الأخرى بواسطة العبيد، فيجر هؤلاء الدلو متسلقين عموداً من خشب أقيم حول البئر، ثم يصبون الماء فى صهريج ينطلق منه الماء لرى الأرض؛ وأحياناً يشده حمار أو ثور، وجدير بالذكر أن طفتكين أصلح وسائل الرى فى اليمن، فحفر الآبار، واستخرج الأنهار^(٥).

(١) المصدر السابق.

(٢) العطار: التخلف الاقتصادى والاجتماعى فى اليمن ص ١٦٠.

(٣) صفة جزيرة العرب ص ١٣٨.

(٤) رحلة ابن بطوطة ج ١ ص ١٢٠.

(٥) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ٣٣٦.

وتعرضت بلاد اليمن لعدة مجاعات بسبب قلة الأمطار التي تعتمد عليها الزراعة أو الزلازل، ففي سنة ٤١٨ هـ اشتد القحط باليمن، ومات كثير من الناس، وخلت عدة قرى من أهلها وتدهورت الزراعة^(١).

كما حدث زلزال كبير في اليمن، من صنعاء إلى عدن، هلك فيه الكثير من الناس، ودمر القرى والحصون^(٢)، كما عم القحط سائر اليمن سنة ٥٩٩ هـ بسبب قلة المياه الناجمة عن قلة الأمطار، وانعدمت المحاصيل^(٣)، وفي سنة ٦٠١ هـ حدث سيل عظيم وصل إلى صنعاء، وأخرب القرى والدور، وأهلك الزرع^(٤).

أبقى الرسول ﷺ الأرض في يد أهلها اليمانية يزرعونها، ويستثمرونها كيفما شاءوا، وكان المسلم يؤدي العشر عن أرضه، أما الذمي فيؤدي الخراج، ولا يجوز للذمي أن يشتري أرض المسلم، حتى لا يزداد ثراء الذميين على حساب المسلمين، ولكن في ظل الاضطرابات السياسية التي حدثت في اليمن في القرنين الثاني والثالث الهجريين، اشترى الذميون أراضي من المسلمين مستغلين حاجتهم إلى بيعها، وبقيت هذه الأرض أرض عشر، ولما ولي الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين الحكم في اليمن، وجد من الصعب إعادة هذه الأرض إلى أصحابها، ووجد في نفس الوقت أنه لا يجوز أن يتساوى المسلمون والذميون في أن تبقى أرضهم عشرية، لذلك فرض على هذه الأرض ضريبة التسع، وأصبحت أرضاً تسعية^(٥).

وقد منع الرسول عن الفلاحين اليمانية استغلال المرابين لهم، وكان يشيع في اليمن شراء المحصول قبل نضجه بثمن بخس، ففرض الرسول ذلك.

وذكر الجندی أن طغتكين، لما سيطر على اليمن، وأطاعه أهله اعتزم شراء أرض اليمن، وأمر المثلثين بتقدير سعر الفدان، وتحديد تعويض لكل فلاح، وتقول ملكية الأرض إلى الدولة، ومن أراد زراعة أرض استأجرها من الديوان المختص، ولكن أهل اليمن أثار ثارتهم هذا القرار، وغضبوا كل الغضب، لأن الفلاح اليماني - كما قلت - يعتز بأرضه ويحافظ

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٤٤.

(٢) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ٢٥٠.

(٣) المصدر السابق ٣٦٧.

(٤) المصدر السابق ٣٦٧.

(٥) سيرة الإمام الهادي إلى الحق، يحيى بن الحسين ص ١٢٥.

على ملكيته لها، على أن هذا القرار لم يوضع موضع التنفيذ بسبب وفاة طفتكين سنة ٥٧٣هـ^(١).

ومما يجدر ذكره أن بلاد اليمن كانت تمتلك ثروة حيوانية كبيرة، يقوم بتربيتها أهالي شمال البلاد وشرقها، ويقودون حيواناتهم في رحلات منتظمة طويلة بحثاً عن المرعى، وقد اشتهرت جيلان^(٢) بالبقر الجبلانية، وكانت المدن اليمنية تتسابق في الحصول عليه لجودة نوعه وعرف عن منطقة صنعاء عناية أهلها بتربية الأبقار، والإبل المهرية.

ب- الصناعة:

وكان لأهل اليمن براعة في صناعة مركبات الفاكهة، وتتكون من عدة فواكه وكانت من الأكلات الطيبة المحببة لأهل اليمن، وكان الشهد الجامد الذي يزرع في اليمن، يجففونه في الشمس بطريقة خاصة، ويضعونه في قصب البيراع، ويوضع القصب أياً ما في مكان بارد، حتى يعود إلى جموده، ويصدر هذا النوع إلى العراق ومكة وسائر البلدان لأنه حلو المذاق^(٣).

وكان الجزع الملون المخطط المجلوب من اليمن محبوباً بنوع خاص في صنع بعض الآلات، ويعمل ألواحاً وصفائح وقوائم سيوف ونصب سكاكين، وكان لتنوع لونه ولمعانه تصنع منه أدوات المائدة للسادة والكبراء^(٤).

وقد برع الزنوج في صناعة الجلود، وكانوا يمدون غرب آسيا بالجلود، ولما كان إنتاج اليمن من الجلود متوافراً وخصوصاً جلود الأبقار في صعدة فقد تعلم اليمانية من الزنوج الصناعات الجلدية^(٥) وقد زار المقدسي عدن، واشتغل بتجليد الكتب على طريقة أهل الشام، وأعجب أهل اليمن هذا التجليد الحسن، وكانوا يبذلون فيه أجراً كبيراً، فكانوا يعطون المقدسي الكتب ليجلدها مقابل دينارين عن تجليد المصحف الواحد^(٦).

(١) يحيى بن حسين: غاية الأمانى ص ٢٤٠.

(٢) الهمداني: صفة جزيرة العرب ص ٢٢٢.

(٣) آدم ميتز: الحضارة الإسلامية ج ٢ ص ٣٠٦.

(٤) الهمداني: صفة جزيرة العرب ص ٢٨٣.

(٥) متر: الحضارة الإسلامية ج ٢ ص ١٢٧.

(٦) المقدسي: أحسن التقاسيم ص ١٠١.

وازدهرت في بلاد اليمن صناعة الأواني والأطباق ونصال السكاكين والخزف والفخار وخاصة في قرى المعافر وبعض الأواني والأقداح، وكذلك صناعة الأسلحة كالدرع والسيوف والخناجر والرماح^(١)، ويقول الثعالبي^(٢) : من خصائص اليمن السيوف، ويقال إن السيف إذا كان «من الهند وطبع اليمن فناهيك به».

كما عني اليمنيون بصناعة النسيج والثياب والبرود، وبرع اليمنيون في هذه الصناعة حتى أن البلاد الأخرى في القرن الرابع الهجري كانت تتسابق إلى استيراد هذه المصنوعات^(٣)، ولم يكن لليمن فيها منافس، وازدهرت في اليمن كذلك صناعة العطور من النباتات التي تنمو في اليمن^(٤). ويقول ابن الفقيه^(٥) : برع اليمنيون في صناعة الحلل اليمانية والثياب السعيدية والعندية والشب اليماني، وهو ماء ينبع من قمة جبل، فيسيل على جانبيه قبل أن يصل إلى الأرض، فيجمد ويصير هذا الشب اليماني الأبيض.

تنوعت المعادن في بلاد اليمن في العصور الوسطى، ومن أهمها العقيق^(٦) ويحمل من مخلاف صنعاء، وبعضه يصنع في اليمن، ويحمل إلى البصرة، وأجود هذه الأنواع وأثمنها البقراني، ومنه العرواني والفارسي والحيشة والمعلسل والمعرق^(٧)، وكان يستخرج من جبل شبام، ومن ذمار ومنطقة صنعاء في ألهان ومقرى وشهارة^(٨).

وجدير بالذكر أن قيمة العقيق انخفضت في القرن الرابع الهجري، وذلك لأن الملوك والأمراء وكبار الأغنياء، قل إقبالهم عليه، واهتمامهم به، وصاروا لا يتخذون منه إلا ما كان حجراً كبيراً، وتعمل منه آلة قيمة كالقذح ونحوه^(٩)، وكان أجود أنواعه يستخرج من صنعاء، ومن أراد العقيق كان يشتري قطعة أرض في صنعاء، ويحفر فيها، فربما يستخرج

(١) الأعلام النفيسة ص ١١١.

(٢) لطائف المعارف ص ١٦٦.

(٣) الهمداني: صفة جزيرة العرب ص ٢٠٣.

(٤) المصدر السابق ص ١٢٣.

(٥) البلدان: ص ٣٦.

(٦) الثعالبي: لطائف المعارف ص ١١٤.

(٧) ابن الفقيه: البلدان ص ٣٦.

(٨) تاريخ ابن الجارر ص ١٨٤ - الهمداني الصفة ص ٧٧.

(٩) متز: الحضارة الإسلامية ج ٢ ص ٣٢١.

منها العقيق^(١). كذلك كان يستخرج الزعفران من منطقة صنعاء^(٢)، والكبيريت يستخرج من أرض ذمار، ويجلب منها إلى سائر أنحاء اليمن^(٣).

أما الفضة فكانت تستخرج من جبل معدل في حضرموت^(٤)، كذلك يستخرج الذهب من جبل يسمى سروح وترايه أصفر^(٥)، وكانت ذمار مركزاً قديماً لإنتاج الذهب، وسميت بعض قراها باسمه مثل سامة العليا وسامة السفلى، وكذلك استخرج الذهب والفضة من أرض همدان وخولان وصعدة والجوف^(٦).

أما أودية الرضراضى من بعد مأرب، فيستخرج منها معدن يسمى الرضراض، والفضة من قرية الفضة، وكان بنو يعفر يحسنون استخراج معادن هذه المنطقة، وبعد مقتل محمد بن يعفر خربت هذه البلاد، وبطل استخراج المعادن منها^(٧).

ويستخرج الحديد من نغم بالقرب من صنعاء ومن غمدان^(٨)، وكان التجار يتسابقون على شرائه من صنعاء، واستخرج العدنيون الحديد من جبل الحديد في عدن^(٩). كذلك يوجد الحديد في منطقة صعدة، وقد استخرجه أحد الأئمة الزيدية، وضرب منه عملة^(١٠).

كذلك كان يستخرج من زبيد معدن الزبرجد، كما استخرج النحاس من رداع والبيضاء ويريم^(١١)، كذلك كان يستخرج من برط معادن كثيرة كالرصاص الأسود الصافي

(١) المقدسى: أحسن التقاسيم ص ١٠١.

(٢) تاريخ ابن الجاور ص ١٨٩.

(٣) المصدر السابق ص ١٩١.

(٤) تاريخ ابن الجاور ص ١٩٩.

(٥) المصدر السابق ص ١٩٩.

(٦) الهمداني: صفة جزيرة العرب ص ٧٧ - ٨١.

(٧) المصدر السابق ص ١٥١.

(٨) الأعلام النفيسة ص ١١١.

(٩) ياقوت: معجم البلدان ج ٣ ص ٢٥٨.

(١٠) السنياني: معالم الآثار اليمنية ص ١٢١.

(١١) السنياني: معالم الآثار اليمنية ص ١٢٢.

الجيد، وظهر فى الزيدية من تهامة بئر يخرج منه مادة قابلة للاشتعال قد تكون بترولاً^(١)، وكذلك استخرج البلور من مواضع كثيرة فى اليمن^(٢).

ومن الطبيعى أن تزدهر الصناعات المعدنية نظراً لتوافر المعادن التى أشرنا إليها فى اليمن - كصناعة الخرز والفصوص من العقيق والجزع والذهب فى صنعاء وظفار^(٣).

وكانت بلاد اليمن غنية بأخشابها لوفرة الأشجار والنخيل بها، ومن أجود الأشجار شجر الكاذى، ويكثر على ساحل البحر، وكان الخشب الذى يقطع فى الليالى المقمرة لايسوس، وكل خشب يقطع فى الليالى غير المقمرة يتلفه السوس^(٤).

والخلاصة أن الصناعة ازدهرت وتنوعت فى اليمن فى الفترة التى نتحدث عنها، وكثر فيها استخراج المعادن، الأمر الذى أتاح الفرصة لنمو اليمن اقتصادياً.

النشاط التجارى

حرص حكام اليمن منذ صدر الإسلام على تيسير سبل التجارة، فنشروا الأمن والطمأنينة فى أنحاء دولتهم، وأقاموا المحطات والآبار فى طرق القوافل، وكان لعملهم هذا أثر كبير فى انتعاش التجارة.

والتجارة داخل اليمن مركزها الأسواق، فتقيم كل طائفة من التجار فى سوق معين، وفى وقت معين. ويذكر ابن الجاور^(٥) أن بلدة أسامى^(٦) يقوم فيها سوق البر بعد صلاة الظهر، وكل أرياب البيوتات حكارون للدخن والذرة والسمن، والغلال بالمد^(٧)، ويبيع الحرير فى أسامى، ونسيج خليط من الحرير والكتان، ويبيع فيها كذلك المالايات والفوط والزنجبيل المقصوص والمطحون والتمرهندي والزيت.

(١) المصدر السابق ص ١٢٣.

(٢) المصدر السابق ص ١٢٤.

(٣) الأعلام النفيسة ص ١١١.

(٤) تاريخ ابن الجاور ص ٨٧.

(٥) تاريخ ابن الجاور ص ٨٨.

(٦) المرجع السابق: نفس الصفحة.

(٧) المرجع السابق: ص ٨٩.

ولما كانت عدن من المدن التجارية الكبيرة في اليمن، فقد وجه حكامها عناية خاصة لتنظيم أسواقها، فبنى ابن الزنجبيلي قيسارية خاصة بالدكاكين ومخازن السلع والإقامة للتجار، وشيد الملك المعز إسماعيل بن طغتكين مجموعة دكاكين للتجار لها باب واحد يحكم إغلاقه ليلاً، وشيد للعطارين قيسارية جديدة. وأدى ازدهار حركة التجارة في عدن إلى ازدهارها بالسكان، وازدياد العمران فيها، وشيد الناس الدور الفخمة، وحفروا الآبار ونوا المساجد^(١).

ومن أسواق اليمن المشهورة، الجريب، وهو سوق لأهل تهامة ومكة وعثر، وجميع بلاد همدان، والمخلقة سوق لحجور، يتسوقه أهل تهامة وأهل الجبال^(٢) وتباع الأخشاب في سوق القويدرة في شمال شرق زبيد^(٣). وكذلك تزدهر التجارة في تهامة، حينما ينضج البلح وينتج الناس أنواع التمور، ويحج الناس من باب حرض إلى أعمال أبين، وينزل أهل الجبال إلى تهامة، ويجمع المحصول، ويشتره الناس من أصحابه، ويبيعونه في أسواق بلادهم^(٤).

وعدن المركز التجارى الكبير بين أفريقية وبلاد العرب، ونقطة ارتكاز التجارة بين الهند والصين ومصر، ويسمى المقدسى «دهليز الصين»، ويقول أنه سمع أن من الناس من دخلها بألف درهم وخرج بألف دينار، ومنهم من دخلها بمائة، فرجع بخمسمائة^(٥) لذلك ازدهرت حركة التجارة فيها، وعرضت في أسواقها منتجات البلاد الأخرى.

وكان المحتسب يتعهد الناس في أسواقهم، ويتفقددهم في مكائيلهم وموازينهم، وما يتبايعون به، فيما بينهم، ويحملهم في ذلك على اتباع الحق، وعليه ألا يتساهل مع أحد في تعديه ومجاورته والتعرض لما ييخس به حق مسلم أو معاهد، ولا يكون منه في ذلك ظلم للباعة، ولا تخامل على المبتاعين^(٦). وكان على الوالى الاستعانة بخيار المحتسبين «حتى لا يتخطاها عابث، ولا يلبث فيها من المفسدين لاث» وعلى الوالى مراقبة باعة الأسواق، فأنهم لا يخلون من بخس في مكيال وباخس في ميزان وغش لضعيف» وعليه أن يراجع

(١) المرجع السابق: ص ١٣٠.

(٢) الهمداني: صفة جزيرة العرب ٢٤٨.

(٣) تاريخ ابن الجاور ص ٧٧.

(٤) تاريخ ابن الجاور: ص ٧٩.

(٥) أحسن التقاسيم ص ٣٤.

(٦) الأكرع: الوثائق السياسية ص ٢٣٦.

موازن الباعة، ويتأكد من سلامتها وصحتها، وكذلك مكاييلهم، ويقوم بهذه المهمة بواسطة عامل يسمى المعابر، ولا بد أن يكون ثقة مشهوراً باستقصائه، فمن وجده مبتدعاً أدبه، وأن يقدم النصح للباعة ويرشدهم إلى الطريق الصحيح^(١).

ويروى أن الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين كان يطوف بالأسواق والشوارع ويتفقد ما قد يكون فيها من المنكرات ويقف على أهل كل بضاعة يأمرهم ويحذرهم بعدم غش بضائعهم وينقيها من الغش، ويسعر ما يبيعه التجار، ويكفل الحياة الآمنة للتجار الغرباء^(٢)، فكانوا يقيمون الأشهر الطوال آمنين على أموالهم وأرواحهم، ومارسوا أعمالهم التجارية بحرية واطمئنان، الأمر الذي أدى إلى انتعاش التجارة، وكفل للمواطنين الحصول على ما يحتاجونه بسعر مناسب وليس فيما يشترونه غش سواء في البضاعة أو الميزان أو المكيال.

كانت عدن من أهم مراكز التجارة الخارجية في الجزيرة العربية، تصل إليها المراكب التجارية من الهند والحبشة وسائر البلاد المجاورة، ويقول ابن الجاور^(٣) عن وصول المراكب إلى عدن وطرق تفتيشها وتحديد رسوم جباية البضائع عليها: «وخرج الإنسان من البحر، كخروجه من القبر» فيه المناقشة والمحاسبة والوزن والعد، ويقوم نواب والى عدن بمعرفة الجهة القادمة منها المركب، والذهاب إليها وسعر البضائع التي على المركب ويستجوبون صاحب المركب، ويكتب أسماء التجار الذين يتعامل معهم في عدن، ويبرز صاحب المركب ما فيها من بضائع، ويرفع نواب والى كل الأخبار التي جمعوها عن المركب إلى والى. ثم يقوم المفتش بتفتيش الرجال الذين على المركب تفتيشاً دقيقاً، وتفتش امرأة عجوز النساء بنفس الطريقة، للتأكد من عدم وجود أسلحة أو ممنوعات أخرى لديهم كالمخدرات والمواد السامة والخمور. وبعد أن يثبت عدم وجود ممنوعات في المركب، وبعد ثلاثة أيام تنزل البضائع فإن كانت قماشاً، تعد ثوباً ثوباً، وإن كانت من البهار توزن، وتفرض حكومة عدن رسوماً جمركية على هذه البضائع الواردة من الخارج. وقد ذكر ابن الجاور^(٤) قائمة كبيرة بالرسوم المقررة على كل سلعة، وإذا باع صاحب المركب البضائع - التي على المركب - يؤخذ منه

(١) الخرجي: المسجد المسبوك ورقة ١٢٤.

(٢) زبارة: أئمة اليمن ص ١١.

(٣) تاريخ ابن الجاور: ص ١٣٨.

(٤) المرجع السابق ص ١٤٠.

ضريبة التجارة، وقدرها ١٠٪ من قيمة أرباحه، وكانت الدولة تحرس البضائع من عبث اللصوص نظير حصولها على العشر^(١) والبضائع التي لا يؤخذ عنها عشور، يؤخذ عنها زكاة إذا كان أصحابها مسلمين، وأسست حكومة اليمن دار الوكالة سنة ٦٢٥هـ، ويقيم فيها التجار القادمون من خارج اليمن^(٢).

إذن الضرائب المقررة على التجارة الخارجية خمس عشورات في مدة واحدة عشور قديم، وعشور الشوانى (أى المراكب) ودار الوكالة على الدينار قيراط، ودار الزكاة والدلالة^(٣).

وكانت عدن تحصل على أموال طائلة من رسوم البضائع التي تصل إليها، ويقال أنه وصل إليها مركب وزن عشوره ثمانون ألف دينار. وكان يرسو فى كل عام تحت جبل صيره من سبعين إلى ثمانين مركبا. ويرفع من عدن كل عام فى العصر الأيوبي أربع خزائن إلى حصن تعز. خزانة قدوم المراكب من الهند، وخزانة دخول القوة إلى عدن، وخزانة تصدير الخيل من عدن إلى الهند، وخزانة سفر المراكب إلى الهند، وكل خزانة تتضمن حوالى ١٥٠ ألف دينار^(٤).

ويأخذ الدلال دلالته عند القاضى، ويحكم له على كل دينارين يحصل عليهما التاجر عن تجارته بجهود الدلال، فلسين دلالة، وإذا باع جملة، فعلى المائة دينار ديناراً، وإذا أراد بعض الناس الخروج لوداع مسافر من الباب أو السفر خارج عدن لا يؤذن له إلا إذا كان معه تصريح من الوالى، وضامن يضمنه بما يظهر عليه بعد وقت من مال قد حصل عليه خلسة أو من تهريب بضاعة، والتصريح يوقع عليه الوالى فى عدن، وإن لم يوجد ضامن للمسافر، ينادى مناد فى الأسواق أن فلان بن فلان مسافر فكل من له عليه شئ يطالبه^(٥).

وتسمع سنة ٤٩٧هـ فى بلاد اليمن عن تجار كبار على مستوى دولى مثل محمد ابن عبد ربه النهروانى؛ ومن نسل أسرة احترفت التجارة، وكان كثير المال يسكن جزيرة

(١) المرجع السابق ص ١٤٠.

(٢) تاريخ ابن الجاور: ص ١٤٢.

(٣) المصدر السابق ١٤٣.

(٤) المصدر السابق ص ١٤٥.

(٥) المصدر السابق ص ١٤٦.

كمران في البحر، ويسافر عبيده وجلابه إلى الحبشة ومكة والهند وعدن لجلب البضائع وبيعها لحسابه في اليمن أو لحمل البضائع من اليمن وتسويقها في هذه البلاد، وقد تروته بحوالي ستين ألف دينار معظمها مع الركلاء في البلاد التي له فيها تجارة^(١).

قامت حضارة اليمن قديماً على التجارة بفضل توسطها العالم القديم، فكانت تأتي إليها المتاجر من الهند وجزر الهند الشرقية وبلاد الصين وسواحل أفريقية، فترسو بها السفن على شواطئ اليمن، ثم تنقل إلى صنعاء أو مأرب ومنهما على ظهور الإبل في قوافل ضخمة إلى الشام والعراق ومصر وحوض البحر المتوسط، وكانت سبباً لتقاضى مكوساً وضرائب جمركية على البضائع المارة بها، وقوافلها تحمل متاجر البلاد الشمالية إلى اليمن، كما كانت تحمل منها بعض الإماء من غزة أو يثرب أو غيرها للخدمة في المعابد، وأكثر ما تحمله القوافل إلى الشمال الذهب والقصدير والعاج والتوابل وريش النعام والأحجار الكريمة، ومن بين ما تحمله إلى الشمال بعض منتجات اليمن كالبخور والمر واللادن والعطور والطيب والصمغ مما كان يحتاج إليه في المعابد، وترجع القوافل بحاصلات الشمال كالحنطة والزيت والخمور والمنسوجات والأصباغ والآنية وسبائك الفضة. وكانت التوابل والبخور من السلع المقدسة التي لا يجوز أن يتجر فيها أي إنسان.

ظلت علاقة اليمن التجارية في العصر الإسلامي مع بلاد العالم القديم على ما كانت عليه من الازدهار، وكانت تربطها طرق تجارية مع هذه البلاد، ومن أهم هذه الطرق طريق من عدن إلى مكة، ويتفرع منه طريق يصعد إلى الجبال، وطريق يسلك تهامة^(٢)؛ كذلك الطريق من رأس الجبل سمارة (نقيل صيد) إلى السياني على مسافة ثلاث مراحل^(٣)، ويعتبر أول الطرق الممهدة في اليمن إلى الآن.

وكانت بلاد اليمن ترتبط بطرق تجارية تعبرها القوافل الكبيرة إلى البصرة والكوفة كل عام مرتين على طريق اليمامة والحساء، وكان طريق الرمل من الجوف إلى البصرة يقطعها التجار والمسافرون في سبعة أيام، وكانت عامرة بسكانها، فخربها داود بن المنتصور بالله عبد الله بن حمزة، وطم آبارها، حتى لا يغزو بلاده الجيش العباسي عن هذا الطريق الممهّد، وفي سنة ٥٢٤هـ انقطع هذا الطريق لضعف الدولة العباسية في العراق، وظهور القرامطة، ولم يسلكه

(١) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ١٤٤ - ١٤٥.

(٢) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ١٩٦.

(٣) الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية ص ٢٠٦.

بعد ذلك إلا بعض التجديدين بمرافقة سكان تلك الأطراف^(١). أما الطريق من اليمن إلى حضرموت، فسلوكه من ثلاث جهات أحدها طريق شبهه يقطعها المارة في ثمانية أيام من بيحان إلى حضرموت، والثانية يقطعونها كذلك في ثمانية أيام إلى مأرب، وتأتي صعوبة هذا الطريق في قلة الماء به، لذلك كان المسافرون يحرسون على حمل الماء معهم على المطايا، والأرض قاحلة ما بين الجوف إلى حضرموت. وأهل التجارات الكبيرة يخشون هذا الطريق حتى لا يتعرض لهم البدو، وإنما يسلكون طريق الساحل من عدن، ومنهم من يسلك طريق رداع إلى بني أرض إلى بلاد العوالقة ثم إلى بلاد عبد الواحد ثم هينن فحضرموت، وتقطع المسافة من رداع إلى حضرموت في عشرين يوماً تقريباً^(٢)، ومن بغداد إلى ظفار ومرباط الطريق آمن يسلكه البدو في العام مرتين، يجلبون الخيل، ويأخذون عوضه العطر والبر. على أن السلطان الأيوبي المعز إسماعيل في اليمن، قطع الطريق خوفاً من غزو عباسي مرتقب^(٣).

كانت الملاحة في البحر الأحمر من الأمور العسيرة، ففيه شعاب بارزة ورياح معاكسة، ولهذا كانت الملاحة فيه تتم نهاراً فقط^(٤). وكان هبوب الرياح فيه يجعل الملاحة من الشمال إلى الجنوب فقط في فصل من السنة ومن الجنوب إلى الشمال في الفصل الآخر. وكانت عذاب من الموانئ الهامة، ونقطة الاتصال بين تجارة البحر الأحمر وتجارة نهر النيل، وترد إليها البضائع من اليمن وغيرها بطريق البحر الأحمر، ثم تحمل على الإبل في الصحراء إلى أسوان أو قوص، ومن هناك تنقل إلى القاهرة في النيل، وقد وصفها ابن جبير^(٥) بأنها أحفل مراسي الدنيا، لأن مراكب الهند واليمن تحط فيها وتقلع منها.

ولم يكن البحر الأحمر آمناً في الملاحة، فلم يكن الناس يجرءون على ركوب البحر الأحمر من غير مقاتلة ونفاطين، وكانت جزيرة سقطرى وكرأ خطيراً للقرصان، وإذا مرت بها المراكب يستبد الفزع والهلع بركابها حتى يتجاوزوها، وتأوى إليها بوارج قرصان الهند، ليقطعوا الطريق على المسلمين.

(١) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٩٢.

(٢) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٩٤.

(٣) تاريخ ابن الجوار ص ٣٦٣.

(٤) منز: الحضارة الإسلامية ج ٢ ص ٤٢٨.

(٥) رحلة ابن جبير ص ٦٤ - ٦٦.

أما عن التبادل التجارى بين بلاد اليمن والبلاد الأخرى، فكانت تصدر إلى بلاد الحجاز التمر والدخن والذرة، وتستورد من الحبشة الجوارى^(١). ويستورد اليمانية من مصر الحنطة والدقيق والسكر والأرز والصابون والزيوت والزيتون المملح وعسل النحل، وهذه السلع كانت معفاة من الضرائب، لأنها سلع استهلاكية^(٢). ويجلب من بلاد الهند والصين إلى عدن نصال السيوف المرصعة والجلود المحببة والمسك وسروج الخيل، والفلفل والبهار وجوز الهند والقرقة والتوابل والأبنوس والكافور وجوز الطيب والقرنفل ومختلف المنسوجات والعاج والقصدير^(٣).

والمعروف أن أهل اليمن كانوا من أنجح التجار فى مملكة الإسلام الكبرى ولهم جاليات فى جميع البلاد التى تجلب منها التجارة. ويقول ابن الفقيه^(٤) حوالى عام ٢٩٠هـ:

«أبعد الناس نجعة فى الكسب بصرى أو حميرى، ومن دخل فرغانة القصوى والسوس الأقصى فلا بد أن يرى فيها بصريا وحميريا».

الإدارة المالية

تنوعت موارد اليمن، ومن أهمها الزكاة والجزية والخراج. أما الزكاة فليست موردا ماليا للدولة بالمعنى الصحيح، وإنما هى ضريبة تفرض على الأغنياء وتوزع على المحتاجين، إذن الزكاة ضريبة لإصلاح أحوال المجتمع فى حدود معينة، وقد عرف الماوردى^(٥) الزكاة بقوله: الزكاة صدقة، والصدقة زكاة، يفترق الاسم ويتفق المسمى، ولا يجب على المسلم فى ماله حق سواها، وسميت بذلك، لأن إخراج شئ من مال الإنسان والتصدق به يؤدى إلى تنمية هذا المال وإنزال البركة فيه، ولأن إخراج شئ من المال يزكى صاحبه، ويظهره.

(١) تاريخ ابن الجاور: ص ٨٩.

(٢) المصدر السابق ص ١٤٢.

(٣) ابن الفقيه: البلدان ٣٦.

(٤) البلدان ص ٥١.

(٥) الأحكام السلطانية ص ١٠٨.

وقد قرر الرسول ﷺ الزكاة على أهل اليمن الذين يمتلكون أرضا زراعية بحيث يؤدي الفرد عشر ما سقت العين، وسقت السماء، ونصف العشر على الأرض التي تروى بجهد ومن مسافات بعيدة؛ ويؤدي الفرد عن كل أربعين من الإبل، لبونا وعن ثلاثين من الإبل ابن لبون ذكر، وعن كل خمس من الإبل شاة، وكل عشرة شاتين وكل خمسة من الإبل شاة، وعن كل أربعين من البقر، بقرة، وعلى كل ثلاثين من البقر تبيع أو جذعة، وعلى كل أربعين من الغنم سائمة، ولا يؤخذ من الصدقة هرمة ولا عجفاء ولا ذات عوار ولا تيس^(١).

وكان على المسلمين أن يؤديوا الزكاة بمقدار ربع العشر عما يمتلكونه من مال وهذه هي زكاة النقد، ويقول يحيى بن آدم^(٢): وأما الزكاة في الأرض والزرع والثمار فما كان من أرض من هذه الأرضين التي لم يوضع عليها الخراج، فهي العشر، والعشر هو الصدقة وهو الزكاة المفروضة على المسلمين في زروعهم وثمارهم.

وحدد الرسول على أهل اليمن زكاة أموالهم من كل خمس أواق ربع العشر، ولا يؤخذ من أقل خمس أواق شيئا حتى يبلغ خمسا فما زاد، وإذا زاد المال على خمس أواق، فلا يؤخذ أقل من الأوقية شيئا، وإذا ما بلغ المال أوقية يؤخذ ربع العشر، وما كان على الذهب، فعلى قدر ذلك^(٣).

وكانت أموال الزكاة والصدقات تقسم على الأشخاص المذكورين في قوله تعالى (إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم)^(٤) فكانت توزع الصدقات على الفقراء، وهم الذين لا يستطيعون سد حاجتهم، والمساكين وهم الذين لا يملكون شيئا، كذلك كان يعطى جزء من الصدقات للعاملين عليها، وهم القائمون بجبايتها وتوزيعها، وكان للمؤلفة قلوبهم - وهم الذين أظهروا إسلامهم في بداية العهد الإسلامي - نصيب من الصدقات، وتنفق الصدقات في شراء العبيد وإعتاقهم، كما أن الغارمين وهم الذين يعجزون عن تسديد ديونهم - كانوا يأخذون ما يقضون به ديونهم، وكان للغزاة وأهل الجهاد نصيب من

(١) الخزرجي: الكفاية والإعلام ص ٤٧.

(٢) الخراج ص ٧٢.

(٣) الأكوخ: الوثائق السياسية اليمنية.

(٤) سورة التوبة: ٦٠.

الصدقات. (وابن السبيل) المراد به الذى لا يحوز نفقة سفره إلى بلده ومستقره يعطى من الصدقة وإن كان غنيا فى بلده^(١).

الجزية: مبلغ من المال يؤديه أهل الذمة، كما يدفع المسلمون الزكاة، حتى يتكافأ الفريقان فى تحمل المسؤولية، وهما رعية لدولة واحدة، كما تكافأ فى التمتع بالحقوق، وتساويا فى الانتفاع بالمرافق العامة للدولة، ويلزم لهم بدنها حقان، أحدهما الكف عنهم والثانى الحماية لهم ليكونوا بالكف آمنين وبالحماية محروسين^(٢). وترفع الجزية عمن أسلم، وتثبت بنص القرآن فى قوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدوهم صاغرون)^(٣) وتجب الجزية على الرجال الأحرار العقلاء الأصحاء القادرين على أدائها ولا تؤخذ من فقير معدم، ولا من لا قدرة له على الدفع ولا من الأعمى أو المقعد أو المجنون أو غيرهم من ذوى العاهات ولا من أحد من المتهربين فى الأديرة إلا إذا كانوا أغنياء^(٤).

وجدير بالذكر أن الرسول ﷺ أقر أهل نجران النصرارى على الجزية وكتب لهم عهدا جاء فيه: «هذا أمان من الله ورسوله فى كل ثمرة بيضاء أو صفراء ورقيق فيترك لهم ذلك كله بشرط أن يؤدوا الجزية والخراج. وعلى نجران مؤونة رسل النبى ما بين عشرين يوما فمادون ذلك، وعليهم عارية ثلاثين درعا وثلاثين فرسا وثلاثين بعيرا، إذا كان كسيد باليمن ذو معرفة، وعلى رسله رد ما أعاروه لهم، وإذا فقد عليهم سداذه لهم. ولنجران وحاشيتها جوار الله وذمة محمد النبى رسول الله على أموالهم وأنفسهم وأرضهم وملتهم وغائبهم وشاهدهم وعشيرتهم وبيعهم وكل ما تحت أيديهم من قليل أو كثير، لا يغير أسقف من أسقفيته ولا راهب من رهبانيته ولا كاهن من كهانته، وليس عليه رماية ولا دم جاهلية ولا يخسرون ولا يعسرون ولا يظأ أرضهم جيش، ومن سأل منهم حقا فبينهم النصف غير ظالمين ولا مظلومين، ومن أكل ربا من ذى قبل فذمتى منه بريئة ولا يؤخذ رجل منهم بظلم آخر، وعلى ما فى هذا الكتاب جوار الله وذمة محمد النبى رسول الله أبدا حتى يأتى الله بأمره ما نصحوا وأصلحوا ما عليهم غير متلبسين بظلم»^(٥).

(١) المارردى: الأحكام السلطانية ص ١١٧ - ١١٨.

(٢) المارردى: الأحكام السلطانية ص ١٣٧.

(٣) سورة التوبة: ٢٨ : ٢٩.

(٤) المارردى: الأحكام السلطانية ص ١٣٧.

(٥) أبو يوسف: الخراج ص ٧٨.

ولما ولي أبو بكر الخلافة جدد لأهل نجران النصارى عهد الرسول ﷺ وأمنهم في هذا الكتاب على أنفسهم وأرضهم وملتهم وأموالهم وحاشيتهم وعبادتهم وغائبهم وشاهدهم وأساقفتهم وورهبانهم وبيعهم وكل ما تحت أيديهم، والأساقفة والرهبان أحرار في ممارسة شعائرهم في كنائسهم^(١). وكتب إليهم عمر بن الخطاب «من سار منهم آمنا بأمان الله لا يضره أحد من المسلمين وفاء لهم بما كتب لهم محمد النبي ﷺ وأبو بكر رضى الله عنه»^(٢).

وكانت الجزية في عهد أبي بكر الصديق دينارا واحدا، ولما ولي عمر بن الخطاب جعلها حسب الطاقة، ولذلك قسم أهل الذمة ثلاث طبقات، تدفع الطبقة العليا منهم أربعة دنائير والطبقة الوسطى دينارين، والطبقة الدنيا دينارا واحدا^(٣)، ولما ولي الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين، وجد أن حكاما سبقوه قد تعسفوا في فرض الجزية، ولم يلتزموا بالقواعد التي حددها عمر بن الخطاب، وبالقدر الذي فرضه؛ لذلك أمر بإعادة الجزية إلى ما كانت عليه في عهد عمر بن الخطاب، وأعفى من أدائها كل من يقل دخله عن خمسة دنائير سنويا^(٤).

وكان الرسول ﷺ قد أمر بأن «من كان على يهوديته، أو على نصرانيته فإنه لا يرد منها، وعليه الجزية على كل حاكم ذكرا أو أنثى حرا أو عبدا دينارا أو عوضه ثيابا، فمن أدى ذلك إلى رسول الله ﷺ فإن له ذمة الله ورسوله وإن منعها فإنه عدو الله ورسوله»^(٥).

الخراج: هو مقدار معين من المال أو الحاصلات يفرض على الأراضى التي فتحها المسلمون غنوة، وعدل الخليفة عن تقسيمها بين المحاربين، ووقفها على مصالح المسلمين، كما يؤخذ أيضا من الأراضى التي فتحها المسلمون صلحا، وتركوها في يد أهلها على أن يؤدوا خراجها^(٦)، وفرض الخراج على أرض اليمن التي بقيت في أيدي أصحابها من أهل الذمة.

(١) المصدر السابق ص ٧٩.

(٢) المصدر السابق ص ٧٩.

(٣) البلاذرى: فتوح البلدان ص ١٣١.

(٤) على بن محمد العباسي: سيرة الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ص ٤٧.

(٥) الخرجي: الكفاية والإعلام ص ٤٧.

(٦) يحيى بن آدم: الخراج ص ٣٤.

ويقول أبو يوسف^(١): إن أرض اليمن لا يزداد عليها، ولا ينقص منها، لأنه شئ قد جرى عليه أمر رسول الله وحكمه، وقد جعل الرسول على أرض اليمانية المسلمين التي تسقى بماء السماء أو الماء الذي يجرى إليها تلقائياً، العشر. ونصف العشر على الأرض التي ينقل إليها الماء من الآبار أو العيون على مسافة بعيدة وبمشقة وجهد، لأن العرب من عبدة الأوثان، حكمهم القتل أو الإسلام. وكل أرض يمنية غير عامرة وليست لأحد ولا في يد أحد، ولا ملك أحد ولا وراثة ولا عليها أثر عمارة، فأقطعها الإمام رجلاً فعمرها، فإن كانت في أرض الخراج أدى عنها الذي أقطعها الخراج، وإن كانت من أرض العشر، أدى عنها الذي أقطعها العشر، وأرض العشر كل أرض أسلم عليها أهلها فهي أرض عشر، مثل أرض اليمن. ويجوز للخليفة أن يقطع أرضاً عليها العشر كذلك.

وبذلك فإن كل أرض من أرض العرب كاليمانية مثلاً، وأسلم أهلها فهي لهم. وهي أرض عشرية. وكذلك كل من لا تقبل منه الجزية، ولا يقبل منه إلا الإسلام أو القتل من عبدة الأوثان من العرب، فأرضهم أرض عشر، وإن ظهر عليها الإمام^(٢).

وجه عمر بن الخطاب يعلى بن أمية إلى اليمن، وأمره أن يقاسم أهل نجران الأرض على الثلث والثلثين، مما أخرج الله منها من غلة وأن يقاسمهم ثمر النخل ما كان منه يسقى سياً فللمسلمين الثلثان ولهم الثلث، وما كان يسقى بصعوبة فلهم الثلثان وللمسلمين الثلث^(٣).

على أن بعض الولاة لم يلتزم بالقواعد الشرعية للمعاملة المالية لأهل اليمن، والتي حددها الرسول، فلما ولي اليمن محمد بن يوسف الثقفي من قبل عبد الملك بن مروان، أساء السيرة، وأخذ أراضى بتهامة لنفسه، وقرر على أهل اليمن خراجاً، أى جعلها خراجية لا عشرية، فلما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة، كتب إلى عامله على اليمن يستنكر ما قام به ويأمره بالتزام القواعد الشرعية في المعاملة المالية لأهل اليمن. ومما جاء في خطابه: «فدع ما أنكرت، وخذ ما عرفت من الحق بالغاً بك ما بلغ فإن بلغ مهج أنفسنا، فإن الله يعلم أنك إن لم تحمل إلى من اليمن إلا حفنة من كتف (حنة) أحب إلى من إقرار هذه الوظيفة،

(١) أبو يوسف: الخراج ص ٦٤ - ٦٥.

(٢) أبو يوسف: الخراج ص ٧٥.

(٣) أبو يوسف: الخراج ص ٩٢.

فإننى بذلك مسرور، إذا كان ذلك موافقاً^(١). ولما ولى يزيد بن عبد الملك الخلافة بعد وفاة عمر بن عبد العزيز، أذن لولائه على اليمن بفرض الخراج على أرض اليمن بدلا من العشر.

وهكذا فرضت على الأراضى اليمنية ضرائب تزيد عن التحديد الذى حدده الرسول، وظل الأمر على ذلك حتى أقام الإمام الهادى إلى الحق دولته فى اليمن، فجدد السنة المحمدية، وأمر ولاته بأخذ العشر كاملا عن الزرع الذى يسقى سيحا أو بماء السماء، وما يسقى بالدوالى نصف العشر، وأما أصحاب الضياع من اليهود والنصارى، فمن كان فى يده قديماً بالوراثة عن آبائه وأجداده، ولم يشتر من أموال المسلمين شيئا فليس لنا عليه سبيل، ومن اشترى منهم من المسلمين، فالحكم فيه أن يردوه على المسلمين، ويؤخذ ثمنه، لأنه لو أطلقت أيديهم فى شراء أموال المسلمين لبطلت أعشار المسلمين وأموالهم^(٢).

وقد لاحظ الإمام أن الذميين اشتروا أرضاً من المسلمين فملكوها ويمساحات شاسعة وبذلك أصبح لاعشر عليها بعكس ما كان الحال حينما كان يمتلكها المسلمون لأنه لازكاة على الذميين، وبذلك انكسر على المسلمين جزء من مال الزكاة الذى كان ينفق على المحتاجين، وحلا لهذه المشكلة، وجد من الصعب إعادة هذه الأرض إلى المسلمين لتعذر معرفة من كان يمتلكها قديماً، وورثته، فعقد اتفاقاً مع أهل الذمة بمقتضاه يملك أهل الذمة ما شاءوا من الأراضين، ويقيمون على ما أرادوا من أموال المسلمين فى مقابل أن يؤدوا التسع فيما سقى سيحا أو بماء السماء، ونصف التسع فيما سقى بالدوالى أو بصعوبة وجهد، وأجاز لهم بذلك شراء ما أحبوا من ممتلكات المسلمين الزراعية^(٣).

— من الموارد المالية الضرائب التى كانت تفرض على تجار أهل الذمة، وقد حددها عمر بن الخطاب بمقدار $\frac{1}{4}$ من قيمة بضائع التجار، إذا كانوا يقيمون فى دار الإسلام، ونجى مرة فى السنة، بشرط أن تزيد قيمة التجارة عن عشرين ديناراً أو مائتى درهم. وعشر قيمة بضائع التجار القادمين من خارج دار الإسلام، إن زادت القيمة على عشرين ديناراً أو مائتى درهم^(٤). وفى ذلك يقول أبو يوسف^(٥). ويعشر الذمى من أهل نجران كسائر أهل الذمة من أهل الكتاب فى أخذ نصف العشر منهم.

(١) البلاذرى: فتوح البلدان ص ٨٠.

(٢) على العباسى: سيرة الإمام الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين ص ٤٨.

(٣) على العباسى: سيرة الإمام الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين ص ٣٦ - ٣٧.

(٤) أبو يوسف: الخراج ص ١٤١ - ١٤٢.

(٥) المصدر السابق ص ١٤٤.

تعددت طرق جباية الضرائب في اليمن، فكانت الجباية تتم أحياناً عن طريق عامل يعينه الحاكم، ويخضع لسلطانه المباشر، ويختص بجباية الضرائب، والإنفاق على عمارة الدولة، ودفع رواتب الموظفين وإرسال ما تبقى إلى بيت المال، ويخضع لهذا العامل عدد من الموظفين يقوم كل منهم في ناحيته بجمع الضرائب. أما الجباية عن طريق الضامن، فكان على الضامن للمدينة أو الولاية، أن يقدم للحكومة مبلغاً معيناً من المال سبق أن اتفق مع الحكومة عليه، وإذا ما أدخل الضامن بالتزامه كأن يعجز عن دفع المال المتفق عليه، فإن الحكومة تفرض عليه عقوبات، وقد ألحق الضامن ضرراً كبيراً بالمزارعين وبالأرض. لأن الضامن كان يلجأ في بعض الأحيان إلى استخدام العنف للحصول على المال المحدد بالضمان. فسلمه إلى الحكومة فضلاً عن الريج الذي يحرص على جمعه من دافعي الضرائب. وكان ضمان النخيل - على سبيل المثال - في إقليم تهامة في عهد بني نجاح وبني مهدي في كل عام سبعين ألف دينار^(١). وضمان بلدة أسامي من الخضر والفواكه ثلاثة عشر ألف دينار. وضمان النخل مائة ألف دينار^(٢). وكانت ضرائب لحج التي تؤديها إلى بيت المال كل سنة ألف دينار ملكي^(٣)، وضمان سوق السمك في زبيد كل يوم ثلاثة عشر ديناراً^(٤).

ومن مصادر اليمن المالية الهامة أحماس المعادن والضرائب المفروضة على البضائع التي تنقل من منطقة إلى أخرى، كذلك فرضت ضرائب على الدور والحوانيت والأسواق، ويطلق على هذا النوع من الضرائب مستغلات.

وكانت هذه الإيرادات تنفق على رواتب الولاة والقضاة وسائر الموظفين والجند، وإعدادهم بالسلاح والعتاد والمؤن، وتنفق أيضاً في إصلاح مرافق البلاد وغيرها.

المعاملات المالية والتجارية^(٥):

أقر أبو بكر الصديق وخليفته عمر بن الخطاب الدنانير الهرقلية أو الرومية التي كانت مستعملة قبل الإسلام، وكان الدينار قطعة من الذهب يزن مثقالاً، والمثقال من الذهب وزنه

(١) تاريخ ابن الجاور: ص ٨٠.

(٢) المصدر السابق ص ٩٠.

(٣) المصدر السابق ص ١٥٤.

(٤) المصدر السابق ص ٢٤٣.

(٥) الكرملی: النقود العربية وعلم النميات ص ٨٩ - ٩٠.

١٣، ٤ جراما، ولم تكن قيمة الدنانير ثابتة، بل كانت تختلف من عشرة دراهم إلى ثلاثة عشر إلى خمسة عشر، وقد يزيد على ذلك، وضرب الخلفاء الأمويون والعباسيون دنانير ودراهم إسلامية عليها عبارات دينية، وعبرة ضرب هذا الدينار سنة كذا.

ظلت بلاد اليمن تتعامل بالدنانير والدراهم الأموية ثم العباسية، وأبقى بنو زياد في بداية حكمهم على العملة العباسية، لاعترافيهم بالسيادة العباسية، ولكن الأمير الزياتى أبا الجيش إسحاق بن إبراهيم لم يلتزم بسياسة أسلافه، فى جعل العملة السائدة عملة بنى العباس، وضرب دنانير باسمه، سميت بالعملة، نسبة إلى عثر التى ضربت فيها^(١).

ولما انتقل ملك زييد ونهامة إلى نجاح سك عملة باسمه، وسك سعيد الأحول دنانير سميت بالسعيدية، وتعددت العملات فى بلاد اليمن، فمنها العملة العباسية والعملة الزياتية والعملة السعيدية. ولما ولى المكرم بن على الصليحي حكم اليمن، أمر بسك الدينار الملكى الذى ينسب إليه، وكتب عليه: «السيد المكرم عظيم العرب سلطان أمير المؤمنين^(٢)» وظل هذا الدينار الملكى مستعملا فى اليمن حتى ولى الحكم الداعى الملك عمران بن محمد الزريعى، فسك ديناراً آخر كتب عليه «أوحد ملوك الزمن ملك العرب واليمن عمران بن محمد^(٣)» وأراد بذلك أن يكون لليمن عملة موحدة بدلا من عدة عملات حتى تيسر المعاملات المالية والتجارية، ويمنع المضاربة بالعملات المختلفة.

ولما سيطر الأيوبيون على اليمن، فرضوا على البلاد العملة المصرية، وكان الدينار المصرى يساوى ٤٠٠ دينار ملكى، وينقسم الدينار إلى أربعة أرباع، كل ربع ثلاث جوز، وكل جائز ثمانية فلوس، وكل فلس بيضتان^(٤).

ولكن على الرغم من تعدد العملات فى اليمن تبعاً لتعدد الحكام فإن العملة العباسية ظلت أكثر انتشاراً واستعمالاً فى اليمن، وقدر لها الاستمرار، وفى سنة ٦٠١ هـ رأى الإمام المنصور بالله أن يخلص دولته من مظاهر السيادة العباسية، ف ضرب دراهم سميت بالإمامية، ورفض الناس التعامل بها لأنهم يطمعنون إلى العملة العباسية، فأرغمهم الإمام على التعامل بها. ولكن استعمال هذه العملة كان مؤقتاً ومرهوناً ببقاء هذا الإمام^(٥).

(١) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٤٠.

(٢) يحيى بن الحسين: أنباء الزمن ٤٠.

(٣) تاريخ ابن الجارر ص ١٤٥.

(٤) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٤٠.

(٥) زبارة: أئمة اليمن ص ١٣٠.

المظاهر الاجتماعية فى اليمن

١- طبقات المجتمع:

ينقسم المجتمع اليمنى منذ عصور قديمة إلى السادة ورؤساء القبائل والتجار والحرفيين والفلاحين، فالأخدام فالعبيد. والسادة ليسوا بالضرورة من كبار الملاك، ولكنهم يتمتعون بنفوذ أدبى ومركز رفيع مرموق فى المجتمع، والسادة غير مترفعين على الناس، بل متواضعون، ويستقبلون الناس فى بيوتهم من مختلف الطبقات، والسادة يشكلون الطبقة النبيلة الأرستقراطية، وبعضهم من كبار الملاك الإقطاعيين أو الحكام فى الأقاليم ولهم دور كبير فى تولية الحكام وعزلهم، والسادة، شافعية أو زيدية، لهم دراية تامة بعلم الأنساب ويحفظون عن ظهر قلب أصولهم، وتحرص كل عائلة حرصاً شديداً على المخطوط الذى يتضمن شجرتها، ويقيمون فى دور فخمة، ويعيشون فى فراغ فيما عدا فئة قليلة منهم تحترف التجارة^(١).

والسادة الهاشميون على رأس السلم الطبقي، فهم عليّة القوم، وعرف عن اليمنيين محبتهم لآل البيت، ووفد كثير من الهاشميين إلى بلاد اليمن منذ فجر الإسلام فراراً من الاضطهادات التى تعرضوا لها فى العصرين الأموى والعباسى، بل لنسمع عن وجود علويين فى اليمن منذ خلافة على بن أبى طالب، وقدم إلى اليمن إبراهيم بن موسى وجماعة من أهل بيته، وأعلن الثورة فى اليمن - كما أشرنا - سنة ١٩٩هـ^(٢) كذلك قدم يحيى بن الحسين ييشر بالمذهب الزيدى؛ وقدم عبد الله بن الحسين من الحجاز إلى اليمن، ومعه نفر من العلويين لتدعيم دولة أخيه، وكان لقيام الدولة الزيدية فى اليمن أثلة، فى استمرار قدوم العلويين إلى اليمن. بل قدم إلى اليمن علويون من بلاد الديلم، وفضلوا المعيشة فى محيط عربى، وازداد نفوذ الأشراف فى العهد الصليحي. وفى سنة ٤٥٩هـ، دعا الأمير حمزة بن أبى هاشم بن عبد الرحمن بن يحيى الحسنى لنفسه، بعد أن التف حوله فريق من الناس، وهزم وقتل فى موقعة الملوى - كما أشرنا -.

(١) محمد سعيد العطار: التخلف الاقتصادى والاجتماعى فى اليمن ص ١١٦ - ١١٧.

(٢) انظر الباب الأول.

كذلك أيضاً أعلن الشريف القاسم بن جعفر العياني الثورة، وانضمت إليه بعض القبائل، ووعدهم بظهور عمه الحسين بن القاسم. وكانت همدان قد قتلت قبل ذلك الوقت بستين عاماً، وأفهمهم أنه سيظهر ويملاً الدنيا عدلاً؛ بعد أن ملعت ظلماً وجوراً، ومال إليه فريق من الناس، وقمع الصليحيون هذه الحركة سنة ٤٦٠هـ^(١) وقد أوضحنا فيما سبق حركة الشريف الفاضل وذى الشرفين لإحياء الدولة الزيدية في اليمن، وتضامن معهما الأشراف.

وفي سنة ٥١١هـ وصلت إلى اليمن دعوة الإمام أبى طالب يحيى بن المؤيد بالله أحمد بن الحسين الهاروني من جهة الديلم، فتلقاها الأمير المحسن بن أحمد بن المختار بن الناصر بن الهادي إلى الحق بالقبول التام، وقام بها أتم قيام، ودعا الناس إليها، وعلى أثر ذلك، توافد الأشراف في أسرة الهاروني على اليمن بكثرة^(٢)، ويتضح لنا من دراسة دولة الأئمة الزيدية في اليمن في الفترة التي نتحدث عنها، كثرة عدد الأشراف من أنصارهم وقدم الأشراف إلى اليمن باستمرار ودون انقطاع ليعيشوا في كنف دولة الزيدية في أمن، واستقرار، بعيداً عن الأخطار والاضطهادات التي تعرضوا لها من الحكومة العباسية.

كذلك كان لقيام الدولة الإسماعيلية الأولى في اليمن والدولة الصليحية أثره في قدوم الأشراف الإسماعيليين إلى اليمن.

كذلك وفد على حضرموت الإمام أحمد بن عيسى الحسيني العلوي - جد آل أبى علوي - وهو الآن جد لأكبر قبيلة حضرمية يقدر عدد أفرادها بما لا يقل عن سبعين ألفاً «وقد كانوا بين الناس ملحوظي النسب، مرغبي الشرف، ينظر إليهم بعين الإكرام، وهم الذين وجهوا الحياة الأدبية والثقافية في حضرموت»^(٣).

وكان الشريف أحمد بن عيسى من أعلى العلويين همة، وأمضاهم عزيمة وأصلبهم عوداً، وأوسعهم تفكيراً، وكان عالماً أديباً واعظاً فذا هاجر من العراق بسبب اضطرابها إلى المدينة المنورة، هو وبنوه وبنو عمومته، وأقام في المدينة، ولكن مكة منيت بهجمات القرامطة فقرر الرحيل هو وقومه، وفضل اليمن لهجرته، إذ رآها في ذلك الحين سالمة من المحن والفتن، التي عمت البلاد الإسلامية، فأتجه إلى اليمن بصحبة أهله وابنه عبد الله واثنين من

(١) الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية ١٢٧.

(٢) يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٨٢.

(٣) صالح بن حامد العلوي: تاريخ حضرموت جـ ١ ص ٣٠٤.

بنى عمه، أحدهما - جد بنى الأهدل محمد بن سليمان بن عبد الله بن عيسى بن علوى ويلقب بالأهدل، والثانى جد بنى قديم الأشراف، وهاجر معهم كثير من الخدم والموالى فى مستهل القرن الرابع الهجرى^(١).

أما جد الأشراف بنى الأهدل، فتوطن بوادى سهام باليمن. وأما جد الأشراف بنى قديم، فنزل بوادى سررد باليمن. وأما الشريف أحمد بن عيسى فلم يزل مستمراً فى رحلته متنقلاً فى بلدان اليمن حتى بلغ حضرموت، وأقام فى بلدة الهجرين بالقرب من نديم هو ومن صحبه من الأهل والبنين والموالى، واستقر هو وقومه بها، واشترى نخلا وعقارا، ولكن لم يطب له المقام بها، فوهب نخله وعقاره إلى غلمانه، واستقر فى الحسية بالقرب من تريم، واشترى أرضا هناك، وكان بهذه البلدة محط الأنظار، تشد إليه الرحال، لطلب العلم^(٢)، وكان مجلسه حافلا بالشيوخ وطلاب العلم؛ ولم يكف فى مقره عن تبصير الناس بشئون دينهم، ووعظهم وإرشادهم إلى طريق الصلاح والتقوى، وناهض الإباضية، وقارعهم بالحجج والبراهين، حتى أقتنع الكثير بالخروج عن هذا المذهب وبدأت فرقة الإباضية منذ ذلك الوقت فى اللضعف، وخفت صوته حتى انقرضت^(٣).

وقد صحب الإمام العلوى معه إلى اليمن، ابنه عبد الله، ولهذا الأخير ثلاثة أبناء، علوى وبصرى وجديد، فعلى وبصرى أمهما علوية النسب، اسمها أم البنين بنت الشريف محمد بن عيسى، أما جديد، فولد وبدأت حياته فى حضرموت، لذا سمي جديداً، وأمه - على ما قيل - أم ولد. وتزوجها عبد الله بعد وفاة زوجته^(٤).

توفى الإمام العلوى سنة ٣٤٥هـ على حين توفى ابنه عبد الله سنة ٣٨٤هـ، وواصل دعوة أبيه، وقد أعقب هؤلاء الأولاد جميعاً، فأما بصرى وجديد، فكان لهما أعقاب يقال لهم بنو بصرى وبنو جديد، وقد انقرض بنو بصرى وبنو جديد، حوالى سنة ٦٠٠هـ وينسب إليهم مسجد فى تريم^(٥). وأما علوى فأعقابه منتشرون بحضرموت واليمن عموماً وبعض البلاد الإسلامية^(٦).

(١) صالح بن حامد العلوى: تاريخ حضرموت ٣٠٥.

(٢) المصدر السابق ٣٠٥.

(٣) العلوى: تاريخ حضرموت ص ٣٠٦.

(٤) العلوى: تاريخ حضرموت ص ٣٠٩.

(٥) العلوى: تاريخ حضرموت ج ١ ص ٣٣٥.

(٦) المصدر السابق ج ١ ص ٣٣٦.

وقد أوضحنا فيما سبق دور الأشراف السليمانيين، وآل حمزة في الحياة السياسية في اليمن، بل سميت منطقة كبيرة في اليمن باسم المخلاف السليماني. ويذكر ابن الجاور^(١) بأن الأشراف لما كثروا في أرض الحجاز وضائق بهم سبل العيش، وقد فريق منهم على الخليفة الأمين، وشكوا له ما هم فيه من فقر وفاقة، والتمسوا منه أن يمنحهم أرضاً يزرعونها ويتعيشون من ثمرها، فأقطعهم منطقة تمتد من مكة إلى الهليبة، طولاً ومن صعدة إلى ساحل البحر عرضاً، فبقيت هذه الأراضي في أيديهم وعاشوا في هناء، يأتيهم رزقهم رغداً، وبقيت الأرض ملكاً لهم حتى سنة ٦١٥هـ، فاضطهدهم الأيوبيون، وضعفوا ووهنوا فغادروا اليمن بحثاً عن حياة أفضل، واستولى الأيوبيون على أراضيهم.

يأتى بعد السادة في المرتبة الاجتماعية، شيوخ القبائل، وفي اليمن عشرون من كبريات القبائل، وقد استقرت القبائل اليمنية منذ القدم كل في منطقة معينة، وسميت هذه المناطق باسم القبائل التي تسيطر عليها، وقد يستقر في منطقة معينة قبيلة أو أكثر، ويكون لها الحق مع القبيلة التي قدمت عليها في استغلال الموارد الاقتصادية للأرض التي تقيم فيها. ومن المناطق الهامة في اليمن المنطقة التي تقيم فيها همدان، وتمتد من الرحبة شمال صنعاء إلى صعدة، وهي جزء من هضبة اليمن الوسطى، وهذا الجزء أقل تعقيداً من القسم الواقع جنوبى صنعاء وأكثرها اتساعاً وأوديتها قليلة وغير عميقة.

يلى ذلك منطقة خولان، ويبدو أن قبيلة خولان لم تتفرد بمنطقة أو بمدينة صعدة، أما منطقة نجران فتقع إلى الشمال من صعدة في المنخفض الشرقى لسراة اليمن، وهي منطقة يخترقها وادى نجران بفروعه المتعددة، وإنتاجها الزراعى ينهض دليلاً على توافر المياه فيها، وتقع منطقة حضرموت جنوب شرق هضبة اليمن الوسطى إلا أنها أقل تعقيداً منها، ومن القبائل التي استوطنت في حضرموت قبائل حضرموت وكندة.

ومنطقة الجوف ومأرب - أرض سبأ - ممتدة شرقى صنعاء فيما بين حضرموت جنوباً ونجران شمالاً. وتقع منطقة تهامة على ساحل اليمن من حده الشمالى عند أم جحدم إلى المنذب وهي سهول ساحلية محصورة بين البحر والهضاب الوسطى.

ومن كبار قبائل اليمن التي تقطن المناطق - التي أشرنا إليها - ومن أبرزها قبائل حاشد وبكيل والزرانيق، والأخيرة تستقر في تهامة. وقبائل اليمن عبارة عن دويلات قائمة بذاتها،

(١) تاريخ ابن الجاور ص ٥٧.

وصلتها بالحكومة اليمنية عن طريق شيوخ القبائل. أى أن الشيوخ يحكمون أفراد القبيلة حكماً ذاتياً، ولا تربطهم بالحكومة المركزية لإصلاط محدودة. ولشيوخ القبائل - بحكم نفوذهم على أفراد القبيلة - دور حاسم فى تثبيت الحاكم أو عزله، والقبائل منها الرحل، ومنها المستقر^(١).

وتقف القبيلة عقبة فى سبيل الوحدة القومية، فهى تقسم البلد إلى ما يشبه الدويلات، كل منها مستقل فى إدارة شئونها، وولاء الفرد وطاقته للقبيلة أكثر منه للدولة، ومن هنا كانت القبيلة عقبة كؤودا فى وحدة الدولة، وأفراد القبيلة الواحدة مرتبطون ببعضهم البعض كل الارتباط برابط القرابة والدم ووحدة المصير، وروابط المعيشة والحماية والأمن، ومعظم القبائل اليمنية تشغل بالزراعة، والقليل يحترف الرعى. وكل قبيلة - حسب قوتها وإمكاناتها - تمتلك أرضاً تتضمن عدة قرى. ولما كانت القبيلة وحدة اجتماعية وسياسية واقتصادية مستقلة بذاتها وأفراد القبيلة قوامها، فقد حرصوا كل الحرص على الدفاع عن استقلالهم وكيانهم وأمتهم حتى يكفلوا لأنفسهم الحياة الحرة الكريمة. لذلك فقد تمسك كل فرد من أفراد القبيلة بعادات وتقاليد قبيلته، وحرص على التصدى بكل ما أوتى من قوة لكل من يعتدى على قبيلته، وشيخ القبيلة هو رئيس القبيلة وزعيمها ويطيعه أفراد القبيلة طاعة عمياء، لما يتمتع به من سلطة أبوية على أفراد القبيلة التى تجمع بينهم رابطة الدم.

وتنقسم القبيلة إلى بطون وعشائر وأفخاذ، ولقد أدت طبيعة بلاد اليمن بأقسامها المختلفة وجبالها وسهولها - التى لا تحتمل وجود جماعات بشرية كبيرة متفاعلة إلى وجود هذا التقسيم.

وجدير بالذكر أن القبائل الرحل التى تقوم بالرعى، حياتها ترحال وتجوال، وتدافع بكل عنف عن مضاربها، وإذا اضطرت هاجمت مراعى الآخرين، لذا اتسم الرعاة بصفات العنف والقسوة.

ولما كانت سبل العيش متعذرة فى شمال اليمن، فقد هاجرت القبائل إلى السهول الخصبة فى الغرب والجنوب، وهذه الهجرات كانت تتم دائماً بالغزو والهجوم العنيف.

يلى طبقة السادة والشيوخ، طبقة التجار والحرفيين والفلاحين؛ والنجال مفتوح للدخول فى نطاق هذه الطبقة، أمام من يثبت دراية ومعرفة فى حرفة من الحرف، وكانت

(١) العطار: التخلف الاقتصادى والاجتماعى فى اليمن ص ١١٨.

توجد فى بلاد اليمن عائلات توارث مهنا معينة كالحداذة أو النجارة أو غيرها، ويلحق بهذه الطبقة العمال والأجراء.

أما طبقة الأخدام فهى الطبقة الدنيا فى السلم الاجتماعى باليمن وأقل الطبقات شأنًا، بل هى أدنى من طبقة العبيد، والأخدام يرجعون إلى أصل حبشى ويعملون بالأعمال الشاقة والمنحطة الوضيعة، ويظهرون مقدرة على القيام بهذه الأعمال، وقد سماها أحد الكتاب بطبقة المنبوذين فى اليمن، وتعيش هذه الطبقة فى عزلة كاملة عن المجتمع اليمنى، ومن هنا حافظت على تقاليدها وعاداتها الموروثة^(١).

وعلى الرغم من الرابطة الإسلامية التى تجمع بين اليمانية، إلا أنهم منقسمون إلى طوائف مذهبية، لكل طائفة كيانه وآراءها، وسياستها التى تتعارض مع الأخرى، والصلة بين هذه الطوائف متأرجحة حسب الجو السياسى، أحياناً يسودها الروام، وأحياناً يفرق بينها النزاع. وهذه الطوائف هى، الشافعية والزيدية والإسماعيلية، أما الزيود - اتباع المذهب الزيدى - فأراؤهم تتمشى مع آراء السنة فى أغلب الأحوال؛ وهذا من عوامل قوة انتشار المذهب الزيدى فى اليمن، والمذهب الزيدى فتح باباً للاجتهاد، فجعل مبادئ المذهب موضع تأويلات وتفسيرات كثيرة لخدمة الأطماع الشخصية.

ولذلك شهد التاريخ الإسلامى فى اليمن عددا كبيرا من الأئمة المدعين الذين أعلنوا دعوتهم من أجل ابتزاز الأموال أو الوصول إلى السلطة والنفوذ، وساعدت ظروف المنطقة الجبلية الشمالية بإمكانياتها الطبيعية المحدودة، ولكثرة المنازعات القبلية بها على انتشار المذهب، فكانت بعض القبائل تشترك فى حروب الأئمة من أجل الحصول على الغنائم، وقبائل أخرى تدخل فى طاعة الإمام حتى يشتد ساعدها فى حروبها مع جيرانها. وأحياناً تغرى بعض القبائل الأئمة على إعلان دعوتها فى أقاليمها حتى يكون لها السطوة والنفوذ عند نجاح هذه الدعوة^(٢).

أما الشافعيون فيكثرون فى السهول وسواحل تهامة والمرتفعات الوسطى فى منطقة تعز وأب، وكذلك فى المرتفعات الشرقية، وانتشرت الإسماعيلية فى اليمن - كما أوضحنا - على أيدى الدعاة ابتداء من ابن حوشب حتى نهاية الدولة الصليحية، ولم يعد لها بعد ذلك من

(١) محمد سعيد العطار: التخلف الاقتصادى والاجتماعى فى اليمن ص ١١٩.

(٢) سيد سالم: تكوين اليمن الحديث ص ٢٢ - ٢٤.

نصير لإفئات قليلة فى حراز وغيرها ، وقد أدى تعرضهم للاضطهاد من الأئمة أو الحكام السنية، إلى انطوائهم عن المجتمع وإظهار التقية، والانعزال بدعوتهم عن الناس.

الرقيق:

كانت بلاد الحبشة وشرق أفريقية منذ العصور القديمة تصدر العبيد بكثرة، إلى بلاد اليمن، وكان لهؤلاء العبيد الإفريقيين مناطق على البحر الأحمر. ولا سيما فى ميناء عدول، حيث كانوا يحملون فى السفن إلى اليمن، وجاء الإسلام، وكان العبيد الأفارقة يقاسون من ظلم ويطش سادتهم، فرفع الإسلام من شأنهم ورغب المسلمين فى عتقهم وأعد الله الجنة لمن يطيع الله ولو كان عبداً حبشياً. والنار لمن عصاه ولو كان سيداً عربياً؛ لذلك سارع العبيد إلى اعتناق الإسلام.

وقد اشتغل الأحباش بالخدمة فى البيوت أو زراعة الأرض لسادتهم أو التجارة لسادتهم؛ كما قاموا بنصيب كبير فى إحياء حفلات الغناء والطرب ، ولم يكن لدى العرب المقدرة الفنية على الغناء، فكانوا يأنفون من هذه المهنة ويفضلون الاشتغال بالتجارة أو الزراعة، فأنفرد الأحباش فى اليمن بصناعة الغناء والرقص واللعب بالحرايب فى الحفلات العامة والأعياد، وكان العرب فى الجاهلية يعيرون عبيد الحبشة بسواد لونهم وركاكة أنسابهم، وكان شعراء الحبشة فى الجاهلية يردون عليهم شتائمهم فى رفق وحذر، ويتضح ذلك من قول سحيم:

إن كنت عبداً فنفسى حرة كرمأ أو أسود اللون إني أبيض الخلق

كثر الرقيق فى بلاد اليمن منذ العصور القديمة- كما قلنا- وكان يجلب إليها بكثرة من بلاد الحبشة وشرق أفريقية، وازداد الرقيق بصفة خاصة فى عصر دولة بنى زياد؛ فالمعروف أن الزياديين قيسيون، وليسوا يمينيين، لذلك رأوا أن خير وسيلة لتوطيد نظام حكمهم هو الاعتماد على عنصر غير عربى، فقد رأوا أن اليمينيين يميلون دائماً إلى الاستقلال ومعارضة حكام ليسوا منهم، لذلك اعتمدوا على عنصر غير يمنى وهو الأحباش، وجلبوا الأحباش الأرقاء بكثرة إلى اليمن، واتخذوا جندهم منهم، وتدرج الكثير من الأحباش فى سلك الجندية، حتى تولوا قيادة الجيش، وحكم الولايات، بل ولى بعضهم وزارة بنى زياد، وظل نفوذهم فى ازدياد حتى ورثوا ملك سادتهم الزياديين، فلما توفى أبو الجيش إسحاق كفل ابنه

الطفل ، عبد لأبيه حبشى يسمى رشيد^(١) ، ولما مات رشيد كفل الطفل عبد آخر نوبى يسمى الحسين بن سلامه ، وكان سيده رشيد قد هذبه وأحسن تربيته وتأديبه. لذلك كان حازماً عفيفاً، ضبط أمور الدولة، وساس الرعية بالعدل والإنصاف^(٢) ، كثير الخيرات والصدقات، شيد الكثير من المساجد والمنارات فى الصحارى والمقازات، وشيد السبل، ومحطات البريد على الطرقات من حضرموت إلى مكة، كما شيد سوراً حول صنعاء، ومن المساجد التى شيدها مسجد الأشاعر ومسجد الجامع ومسجد معاذ، وجامع حلى، واسمه منقوش على كثير من تلك المساجد التى شيدها^(٣) . والمعروف فى كافة البلاد الإسلامية أن الدين تقلدوا الحكم - وأصلهم من العبيد - يحاولون فى الغالب، القيام بإصلاحات دينية واجتماعية، للتقرب بذلك إلى قلوب الرعايا، حتى يجذبوا الناس إليهم، بدلا من أن ينظروا إليهم احتقارا وازدراء على اعتبار أنهم من الرقيق.

ومهما يكن من أمر فقد تعاقب الرقيق على حكم اليمن، ولما توفى الحسين بن سلامة سنة ٤٠٢ هـ أو ٤٠٣ هـ، تولى العبد مرجان حكم بنى زياد نيابة عن طفل من الزياديين، وكان لمرجان عبدان صغيران رباهما صغيرين، وولاهما الأمور، لما بلغا مبلغ الشباب تولى أحدهما، ويسمى نفيس، وزارة الدولة، وتولى نجاح أعمال الكدراء والمهجم ومور والواديين، ووقع التنافس بين الوزيرين العبدين نجاح ونفيس حول الوزارة، انتهى بمقتل نفيس آخر ملوك بنى زياد سنة ٤٠٧ هـ^(٤) وبذلك انتهى ملك بنى زياد على أبهى عبيدهم. على أن نجاح لم يتغاض عن تأمر نفيس على سادته. لذلك قتل نفيس، وولى بلاد زبيد وتهمامة خلفاً لسادته الزياديين. ولأول مرة فى تاريخ الإسلام فى اليمن نسمع عن تولى عبد حبشى ملك بلاد يمنية. وقد تشبه نجاح بالملوك، فركب المظلة، ونقش العملة باسمه، وأمر بذكر اسمه فى الخطبة بعد الخليفة العباسى، وقوى أمره وعظم شأنه، واكتسب حكمه الصفة الشرعية بعد أن أرسل إليه الخليفة العباسى، العقد والخلع، ولقبه المؤيد نصير الدين، وفوض إليه القضاء لمن رآه أهلاً له. وخوطف وكوتب بالملك وبمولانا^(٥) . وظل نجاح وبنوه يحكمون بلاد اليمن معتمدين على الأحباش من العبيد.

(١) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٢٥ ، ٤٠ .

(٢) ابن عبد المجيد: بهجة الزمن ص ٢٨ .

(٣) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٤٢ .

(٤) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٤٢ .

(٥) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ص ٤٥ .

ولما اعتزم سعيد الأحوال الانتقام من الصليحي - الذى دبر قتل والده - استعان بخمسة آلاف عبد حبشى^(١)، ولما استعاد سعيد الأحوال زبيد من الصليحي أعد جيشاً من عشرين ألف عبد حبشى^(٢)، ونسمع عن جوار من أجناس أخرى جلبن إلى اليمن، فقد جلب بنو نجاح جوارى من الهند، وكانت أم فاتك بن جيشا جارية هندية، وحين عول جيشا بن نجاح على استرداد ملك أبيه، جمع خمسة آلاف عبد من أنصار بنى نجاح متفرقين، واسترد بهم ملكه، ولما قوى أمره فى زبيد، صار له عشرون ألف عبد يعملون جنوداً تحت قيادته، وازداد نفوذ العبيد فى دولة بنى نجاح منذ أن ولى فاتك بن جيشا الحكم، وعظم شأنهم وقويت شوكتهم^(٣). وكان لكل أمير من أمراء بنى نجاح عدد من العبيد. وحرص كل أمير أن يقوى من شأنه بالعبيد، ولما ولى منصور بن فاتك الملك، انقسم العبيد إلى فريقين: فريق عبيد فاتك. وفريق عبيد المنصور بن فاتك، وتنازعوا وتخاصموا، وظل العبيد يتولون الوزارة فى دولة بنى نجاح: وكان آخرهم، سرور الفاتكى، وهو عبد لسيدته علم أم فاتك بن المنصور، وقد اشترته سيدته، وربته تربية خاصة، وعنيت بأمره، ولما بلغ مبلغ الشباب عهدهت إليه بتولية رئاسة الممالك، والتدبير لشئون الدار والترؤس على من فيه، وكان موفقاً فى عمله، ثم ولى العرافة على طائفة من الجند، ثم تولى السفارة بين السلطان والوزراء، ولم يلبث أن ولى الوزارة لما ثبت لدى سيدته حسن إدارته وتدييره للأمور^(٤). وعرف عن سرور عدله، وحرصه على إنصاف المظلوم، فكان يخرج من بيته فى ساعة متأخرة من الليل، ليتصل به أصحاب الحاجات ممن لا يمكنهم مقابلته نهاراً إما لفرط الحياء أو لكثرة الناس، وكان يعود المريض، ويزور الصالحين، ويلبى دعوات عقد القران، وحرص على إنصاف المظلوم من الظالم، وبلغ من تحريره لسير العدالة، أنه متى حضر مجلس الحكم، يقوم بين يدي الحاكم إجلالاً للشرع، ويقتدى به من سواه^(٥)، وكان يجلب العلماء والشيوخ، ويقضى جزءاً من وقته فى القراءات الدينية ومناظرة الفقهاء، وله مسجد فى زبيد يعرف باسمه، وكان كثير الصدقات فى رمضان، وينفق على الطعام يومياً ألف دينار، ويجلب سيدته علم كثيراً، وبلغ من تقديرها له أنها كانت تقول له: أنت يا أبا محمد وزيرنا، بل مولانا، بل رجلنا الذى لا يحل لنا الخروج

(١) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٥٧.

(٢) المصدر السابق ص ٤٨.

(٣) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٥٢ - ٥٤.

(٤) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٦١.

(٥) المصدر السابق: ص ٦٣.

عن طاعته، وقد ذكر عمارة أنه كان يمنح الجوائز الجزيلة للعلماء والفقهاء والقضاة وعلماء الحديث والنحو واللغة وعلم الكلام والفروع سنوياً، خارجاً عن رواتهم. وبذلك بدأ حكم العبيد الوزراء فى اليمن برجل صالح مصلح هو الحسين بن سلامة، وانتهى برجل مثله هو سرور.

وكان العرب اليمانية، يستولدون الجوارى السود العيش، لذلك نشأ فريق من المولدين يجمع بين الدماء العربية والدماء الحبشية، وقد شكل الأرقاء فى زيد وتهامة بصفة خاصة طبقة اجتماعية تميزهم، وبما زاد فى تماسك هذه الطبقة أن أفرادها تزوجوا من نفس طبقتهم، الأمر الذى أدى إلى تقليل الفوارق الجنسية والثقافية بينهم، وتعلموا اللغة العربية، واعتنقوا الإسلام.

وقد استخدم اليمانية الرقيق فى الجندية والأعمال الزراعية والخدمة فى البيوت. وقد نصح الإسلام بحسن المعاملة للرقيق، والعمل على تحريرهم. قال تعالى، (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذى القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل)^(١) وللمعتق أسباب كثيرة أهمها فى الإسلام إظهار العبد التقوى أو دخوله فى الإسلام، أو فداء عن يمين أو فداء بنذر، أو التماساً للشواب، أو شكر الله على نعمه^(٢)، وجدير بالذكر أن الإمام الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين أوجب على بيت المال شراء العبيد الذين يسلمون وهم مملوكون لأهل الذمة. لأن من مصارف الزكاة، فك الرقاب، ولأنه لا يصح أن يكون لغير المسلم على المسلم سبيل فى دار الإسلام.

ويقول نشوان الحميرى: رجل يشتري عبداً فيغله كل يوم ديناراً، ثم يجب له رده على بائعه لعيب يجهده فيه، كان به قبل ابتياعه، فإنه يرده على بائعه، وله ما أغله بضممان رقبته، لأنه لو تلف عنده كان من مال المشتري^(٣).

ولم يكن المعتق يقطع الصلة بين العبد ومسيده، بل تبقى بين الطرفين صلة تسمى الولاء، فالمعتق مولى العاتق، ويترتب على الولاء أن العبد يدفع دية عن مولاه، إذا ارتكب جريمة قتل، وأن يرث السيد معتقه، ومولى العاتق يورث ولا يرث^(٤).

(١) سورة النساء: ٣٦.

(٢) المنذرى: الترغيب والترهيب ج٣ ص ٦١ - ٦٣.

(٣) الحور العين ص ٢٨٣.

(٤) ابن عبد ربه: العقد الفريد ج٣ ص ١٧٢.

وكان العبد يعمل فى كل ما يأمره به سيده من أعمال وضيعة أو غير شريفة. فيحدثنا ابن الجارر^(١) أن رجلا أشرك عبده معه فى قطع الطريق ما بين حرص والمالاب سنتين ونصف، وأنهما ألحقا الدعر بالأهلين فى تلك الأصقاع، وألحقوا بالناس خسائر جسيمة.

وكان الأرقاء يعملون فى الأعمال الشاقة، فالحجر الذى كان يجلب من عدن من أعمال أبين للعمارة وبناء البيوت، كان يحمله الجوارى والعبيد، فاشترى أبو الحسن على بن الضحاك للكونفى عبدا سودا، يقطعون الحجر من جبال عدن، وكانت الجوارى ينقلنه على أعناقهن^(٢).

ازداد الرقيق فى بلاد اليمن فى عهد بنى أيوب، ولكن تغير لونه وجنسه فكانوا من الترك أو الأكراد، وهى العناصر التى جلبها معهم الأيوبيون حينما قدموا إلى اليمن، ولم يلبثوا أن ازداد نفوذهم السياسى، فلما شعر طغتكين بدنو أجله، عهد بضبط البلاد من بعده لمملوكه أبو ريا، وأرسله إلى البلاد العليا، ولما توفى ولى ابنه المعز إسماعيل، وتسلم حصن تعز وغيره من البلاد، وفقد ثقته بمماليك أبيه، وخشى بأسهم، وانتزاع الحكم منه، لذلك قتل عددا منهم، وزحف إلى صنعاء، وقبض على أبو ريا، وقتله سنة ٥٩٤هـ^(٣).

ولما أعلن الملك المعز أنه أمير المؤمنين؛ وادعى الانتماء إلى بنى أمية، استنكر أعمامه فى مصر مزاعمه. وخشى أن يتمرد عليه مماليك أبيه، فاشتد عليهم، ففروا منه، ومن بينهم الأتابك سنقر، ولما توفى المسعود سنة ٥٩٨هـ عاد سنقر إلى تهامة وأحسن الأمراء والجند استقباله، وجعلوه أتابكا للملك الناصر بن سيف الإسلام، وهو يومئذ طفل صغير، وحكم سنقر البلاد، وبذلك خضعت اليمن لمملوك تركى، وقد شيد هذا الأتابك مدرسة فى زبيد، وظل سنقر يحكم اليمن حتى وفاته بحصن تعز سنة ٦٠٧هـ^(٤).

وكان مماليك الملك الناصر بن أيوب من الوفاء له، بحيث إنه لما اتهم وزيره غازى بن جبريل بدس السم له وقتله، لم يتغاضوا عن هذه الجريمة النكراء، فهاجموا بيت غازى بن جبريل، وقتلوه بعد ستة أشهر من قتل سيدهم^(٥) وبذلك أخطوا الثأر له.

(١) تاريخ ابن الجارر ص ٦٠.

(٢) المصدر السابق ص ١٢٦.

(٣) ابن الدبيع: بغية المستفيد ص ٧٦.

(٤) ابن الدبيع: بغية المستفيد ص ٧٧ - ٧٨.

(٥) ابن الدبيع: بغية المستفيد ص ٦٨.

وكان الرقيق يجلب إلى اليمن من بلاد الهند والسند والترك وغيرها من طريق عدن، وقد وصف لنا ابن الجاور^(١) طريقة بيع الجوارى فى عدن، فتتبخر الجارية وتطيب، وتعدل، ويشد وسطها بمئزر، ويأخذ المئادى بيدها ويدور بها فى السوق وينادى عليها، ويحضر المشترون، ويفحصونها جيداً، فإذا اشتراها، واتضح أن بها عيباً، طلب من الحاكم أن يعيدها إلى صاحبها، فإذا لم يقتنع الحاكم بالعيب، رفض إعادتها وإذا اقتنع أعادها إلى صاحبها، ورد الثمن إلى صاحبه.

كما ازدهرت تجارة الرقيق المستورد من أفريقيا الشرقية فى منطقة تهامة حتى أن إحدى بلدان اليمن الصغيرة سميت باسم «بيت العبيد».

أهل الذمة^(٢).

لما ظهر الإسلام، كان فى بلاد اليمن مسيحيون ويهود، أما اليهود فقد قدموا إلى بلاد اليمن، فى القرن الأول الميلادى، حينما اضطهدهم الرومان فى فلسطين ودمروا بيت المقدس سنة ٧٠م ومزقوا اليهود فى هذه المدينة كل ممزق، وفروا إلى البلاد المختلفة، ولجأ فريق منهم إلى الجزيرة العربية، واستقر فى اليمن، وكانوا يحظون بعطف الفرس أعداء الرومان، وشكل اليهود فى اليمن جاليات لها طابعها الخاص، وقد اشتغلوا بالزراعة والتجارة والصناعة، ولم ينسوا فى مهجرهم تنكيل الرومان بهم ويقومهم، فتعرضوا لتجارهم الآتية من الهند فى الطريق إلى الحبشة ومصر، وانتشرت اليهودية فى اليمن، حتى اعتنقها بعض ملوك حمير. والمعروف أن ملك حمير - تبان أسعد أباً كرب - أول ملك حميرى اعتنق اليهودية ومن أبنائه ذو نواس الحميرى الذى اضطهد النصارى.

أما المسيحية فى بلاد اليمن فقد دخلتها على يد بعض الرسل السوريين، وأول من بشر بها فى اليمن، بعثة من الرسل برئاسة ثيوفلس، أوفدها الإمبراطور البيزنطى قسطنطين سنة ٣٥٦م، وقد استطاعت هذه البعثة ضم فريق من اليمانية إلى المسيحية، واستطاع ثيوفلس إقامة ثلاث كنائس فى ظفار وعدن وعلى مدخل الخليج العربى، وكان الإمبراطور البيزنطى حريصاً على إيجاد جالية يمنية تدين بالمسيحية حتى يتمكن من خلالها من توطيد نفوذه فى اليمن، والحيلولة دون سيطرة الفرس عليها، وتيسير مرور تجارة الروم عبر البحر الأحمر^(٣).

(١) تاريخ ابن الجاور: ص ١٤٥.

(٢) Hitti: Hist. of The Arabs p.61

(٣) Hitti: Hist of The Arabs. p.62

وكانت نجران أكبر معقل للمسيحية في بلاد اليمن، وقد انتقلت إليها عن طريق قس سوري، يسمى فيميون حوالي سنة ٥٠٠م، وهو منوفستي المذهب، أسس بها كنيسة كبيرة، وأقام بنو عبد الدار بن الديان الحارثي كنيسة على غرار الكعبة، وأسماها كنيسة نجران^(١).

ويقول الأعشى في كعبة نجران:

وكعبة نجران حتم عليك حتى تناخى بأبوابها
نزور يزيدا وعيد المسيح وقيسا هم خير أربابها
وكان الأعشى يجالس أساقفة نجران، ويأخذ عنهم الحكمة^(٢).

شكل النصراني في نجران جالية مستقلة في تنظيم شؤونها الداخلية وعلاقتها الخارجية، وتتألف حكومتهم من السيد والعاقب والأسقف؛ أما السيد صاحب رحلتهم فمسئول عن تسيير القوافل التجارية، وتنظيمها والإشراف على علاقة جاليته بالقبائل العربية وحكومة صنعاء، ويتولى العاقب إدارة السياسة الداخلية للجالية ومباشرتها، ويقوم الأسقف بمباشرة الشؤون الدينية، ويشارك في السياسة الداخلية والخارجية للجالية، ولا يصدر حكماً، ولا تنفذ سياسة داخلية أو خارجية إلا بموافقته.

ولم تنتشر المسيحية في بلاد اليمن إلا في قلة من الناس، بدليل أن الكتاب المقدس لم يترجم إلى العربية في عصر ما قبل الإسلام، وترجم إلى لغات البلاد التي انتشرت فيها المسيحية. وليس ثمة ما ينهض دليلاً على أن الكنائس اليمنية استخدمت اللغة العربية، ويغلب على الظن أنها استخدمت السريانية أو العبرية. ومهما يكن من أمر فقد كان باليمن أربع كنائس قبل الإسلام في ظفار وعدن وعلى مدخل الخليج العربي وفي نجران^(٣).

اشتد التنافس والجدل بين اليهود والنصارى في اليمن قبل الإسلام، كل يقلل من شأن دين الفريق الآخر، ويدعوه إلى الدخول في دينه، فكان أسقف كنيسة ظفار ويدعى جرجنتيوس يدعو الحميريين إلى المسيحية، وكتب في ذلك رسائل كثيرة^(٤).

(١) Philby: The Background of Islam: p.122

(٢) ياقوت: معجم البلدان ج ٦ ص ٢٦٢.

(٣) عبد المجيد عابدين: بين الحبشة والعرب ص ٩٤ - ٩٧.

(٤) لويس شيخون: النصرانية وآدابها بين عرب الجاهلية ص ٤٦.

ظل المسيحيون واليهود في اليمن يشكلون أقلية متنافسة في المجتمع اليمني حتى ظهور الإسلام، وأقبلت الوفود اليمنية على الرسول ﷺ، معلنة دخولها في الإسلام، وقدم وفد نصارى نجران على الرسول وعليهم ثياب الحيرة وأردية حريرية، فأعرض عنهم النبي، استنكاراً لما يرتدون، فارتدوا زى الرهبان: وقدموا إلى الرسول فاستقبلهم ودعاهم إلى الإسلام، فأبوا، ودخل معهم النبي في حوار ديني^(١) فأبىهم الرسول على دينهم لأنه «لا إكراه في الدين» وصالحهم على ألفى حلة، وكل حلة أوقية من الأوقى، ألف في رجب وألف في صفر، ثمن كل حلة أربعون درهماً، وعلى أن يضيفوا رسل الرسول شهراً فما دونه، كما صالحوه على أن يؤدوا له ثلاثين درعاً وثلاثين رمحاً، وثلاثين بعيراً وثلاثين فرساً، وتعهد الرسول بالألا يندبهم للحروب ولا يأخذ منهم عشر أموالهم، ولأهل نجران جوار الله وذمة محمد على ألا يتعاملوا بالربا، على أن السيد والعاقب أسلما بعد قليل، وظل نصارى نجران على عهدهم مع النبي ﷺ حتى وفاته.

ولما انتدب الرسول الكريم معاذ بن جبل إلى اليمن، لتفقيه الناس في الدين والقضاء بينهم، أوصى معاذ بأهل الكتاب خيراً وقال: «إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فإن هم أطاعوك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة فإن هم أطاعوك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة في أموالهم تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم، فإن هم أطاعوك، فخذ منهم «ولياك وكرائم أموالهم»^(٢).

وبذلك يتضح لنا أن الرسول ﷺ أمر بأن يدعى أهل الكتاب إلى الإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة، فإن قبلوا الإسلام، فعليهم الالتزام بأوامره ونواهيه، وإن بقوا على دينهم، فالإسلام يكفل لهم الحياة الحرة الكريمة في كنف دولته بشرط أدائهم الجزية، وطلب الرسول من معاذ أن يدخل مع المسيحيين في حوار بناء، ويقارعهم بالحجة بالحجة، وإذا سألوه عن مفاتيح الجنة، يجيب بأنها شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له^(٣) فمن أقام على دينه وأقر بالجزية ترك دينه، وله ذمة الله وذمة رسوله وذمة المؤمنين، لا يقتل ولا يسبى ولا يكلف إلا طاقته ولا يفتتن لترك دينه والله له بالمرصاد، فمن أبى فليقاتل حتى يقر بما يدعى

(١) ابن سعد: كتاب الطبقات الكبير: جـ ٢ ص ١٢٩.

(٢) الأكرع: الوثائق السياسية اليمنية ص ١٢٧.

(٣) الأكرع: الوثائق السياسية ص ١٢٨.

إليه أو يقتل فإن أصبتموه وماله وذريته فما غنمتم من ذلك، فادفعوا خمسه لله، وما أفاء الله على رسوله ﷺ ممن لم يقاتلكم وأقر بالجزية، فاجعلوه فيما لله مع الخمس: يوضع حيث أمر الله تعالى «لئلا يكون ما أفاء الله عليكم دولة بين الأغنياء منكم»^(١).

بعث الرسول ﷺ عهداً إلى نصارى نجران يتضمن تأمينهم على أموالهم وكنائسهم، ومما جاء فيه: «ولنجران وحاشيتها جوار الله وذمة محمد النبي رسول الله على أموالهم وأنفسهم وملتهم وغائبهم وشاهدتهم وعشيرتهم وبيعهم وكل ما تحت أيديهم من قليل أو كثير، لا يغير أسقف من أسقفية ولا راهب من رهبانية ولا كاهن من كهاتته... ولا يظأ أرضهم جيش، ومن سأل منهم حقاً فيبينهم النصف غير ظالمين ولا مظلومين»^(٢).

وقد حدد الرسول ﷺ الجزية على أهل الذمة بدينار واحد فقط في السنة، فقال: «ومن أسلم من يهودى أو نصرانى فله ما للمسلم وعليه ما على المسلم، ومن أبى فعليه الجزية على كل حال من ذكر أو أنثى حراً أو عبداً دينار واحد، كما حدد الرسول عليهم الخراج، يدفع مرتين في السنة، مرة في شهر صفر وأخرى في رجب»^(٣).

وظل أهل الذمة في اليمن، يؤدون الجزية، كما قررها الرسول ديناراً واحداً أو ما يعادله، وكذلك في عهد أبى بكر الصديق، ولما ولى عمر بن الخطاب الخلافة قسم أهل الذمة إلى ثلاث طبقات، تؤدى الطبقة العليا، أربعة دنانير، والوسطى دينارين، والدنيا ديناراً واحداً، وكان ذلك في أوائل عهد عمر بن الخطاب، ولكن علم عمر بن الخطاب أن رسول الله ﷺ قال في مرضه الذى توفى به: «لا يجتمع بجزيرة العرب دينان» فأجلى عمر بن الخطاب النصارى عن نجران واشترى عقاراتهم وأراضيتهم^(٤)، وكان نصارى نجران قد أساءوا إلى المسلمين، وتعاملوا معهم بالربا، فخافهم عمر على الإسلام، فأجلاهم وكتب لهم: «فمن وقعوا من أهل الشام والعراق فليوسعهم من حرث الأرض، وما اعتملوا من شئ فهو لهم، مكان أرضهم باليمن، فغادروا اليمن، واستقر بعضهم فى الشام، والبعض الآخر فى النجرانية بناحية الكوفة، وبهم سميت.

(١) الأكوخ: الوثائق السياسية ص ١٤٠.

(٢) المصدر السابق ص ٩٤ - ٩٥.

(٣) البلاذرى: فتوح البلدان ص ٩٣.

(٤) البلاذرى: فتوح البلدان ص ٧٣.

وجدير بالذكر أن عدد نصارى نجران بلغ أربعين ألفاً^(١) ولم ينجل عمر بن الخطاب من اليمن إلا نصارى نجران فقط، لأنه خشي على المسلمين من سطوتهم وثورتهم. أما باقي أهل الذمة في اليمن من النصارى غير النجرانيين واليهود، فقد ظلوا في اليمن يزاولون أعمالهم في بلاد اليمن بحرية كاملة وفي أمن واطمئنان، وبقي في اليمن مجوس من بقايا الحكم الفارسي، وعاملهم المسلمون معاملة أهل الذمة.

على أن نصارى نجران الذين هاجروا من بلاد اليمن، سرعان ما عادوا إليها - وهم من بنى الحارث - في أواسط العصر العباسي، وامتلكوا الضياع واشتغلوا بالتجارة وكونوا الثروات الكبيرة.

ولما سيطر الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين على صعدة، واتخذها قاعدة لدولته الزيدية، أعاد الجزية على نصارى نجران كما سنهها عمر بن الخطاب، وأعفى من أدائها كل من يمتلك أقل من خمسة دنانير، وأقر الضياع التي ملكها النصارى واليهود في أيديهم إذا كانت قد آلت إليهم بالوراثة. أما الذي اشترى أرضاً من المسلمين فليأخذ ثمنها، ويردها إلى المسلمين، لأنهم لو انطلقوا في شراء أرض المسلمين لبطلت أعشار المسلمين وأموالهم^(٢).

كانت العلاقات بين نصارى نجران واليمانية المسلمين تتدهور من وقت لآخر، من ذلك الفتنة الخطيرة التي نشبت بين نصارى نجران والمسلمين، فسار الهادي سنة ٢٨٤هـ إلى نجران في عسكر كثيف لقمع الفتنة وإعادة الهدوء والسكينة إلى الإقليم، وأكرم أهل نجران وفادته، وتطلعوا إليه لتخليصهم من الفتنة التي أنهكتهم، وما تسببت فيه من قتل الرجال وذهاب الأموال وانقطاع الطرق وهتك الأعراض وخراب المنازل والديار، وشكا إليه بنو الحارث من المنازعات الطاحنة بينهم وبين همدان، فأنهى الإمام النزاع ورد المظالم، وتصالحت الأطراف المتنازعة، فاطمأن أهل نجران، وأمّنوا وعادوا إلى ضياعهم، وأمر كل من اغتصب مالا من خصمه برده إليه^(٣).

ولما اطلع الهادي على أحوال أهل الذمة مباشرة، لاحظ أنهم اشتروا أراضي كثيرة من المسلمين، وامتلكوها، وصار ما امتلكوه لا عشر عليه لأنه لا زكاة على الذميين، وبذلك انكسر على المسلمين مورداً مالياً كبيراً، وهو العشر الذي كان ينتفع به المحتاجون، فلم يقبل

(١) الأكرع: الوثائق السياسية ص ١٧٧.

(٢) على بن محمد العباسي: سيرة الهادي إلى الحق الإمام يحيى بن الحسين ص ٤٨.

(٣) على بن محمد العباسي: سيرة الهادي إلى الحق الإمام يحيى بن الحسين ص ٤٨.

الإمام هذا الوضع، فاجتمع بأهل الذمة واستشارهم في رد أراضيهم إلى المسلمين التي اشتروها في ظل الإسلام، فغضبوا. هنا رفض الإمام أن يقرر عليهم العشر: حتى لا يتساوا بالمسلمين، لأنه لا زكاة على الذميين، لذلك عقد صلحاً بين المسلمين والذميين، يملك به الذميون، ما شاءوا، ويقيمون على ما أرادوا من أموال المسلمين، وفرض على أرضهم ضريبة التسع فيما سقى سيحاً أو بماء السماء، ونصف التسع فيما سقى بالدلو أو بمشقة بصفة عامة. ورضى لذلك الذميون، وأجاز لهم بذلك شراء ما أحبوا من أراضي المسلمين بشرط تأدية ضريبة التسع أو نصف التسع^(١) وبذلك وضع الإمام حلاً عادلاً لهذه المشكلة فلم يغضبهم بانتزاع الأرض منهم» كما أنه ضمن في مقابل ذلك حق المسلمين في الأراضي التي كانت لهم. بأن جعل عليهم التسع أو نصف التسع.

كما قرر الإمام الهادي الجزية على أهل الذمة، وقسمهم إلى ثلاث فئات تدفع كل فئة جزية محددة كما أمر عمر بن الخطاب، وأعفى من أداء الجزية النساء والمماليك والصبيان وذوي العاهات والشيخوخ، وكتب عهداً بما على الذميين من واجبات وماله من حقوق، واشترط عليهم أن يعملوا بهذا الصلح حقناً لدمائهم، وتضمن هذا الصلح حرص المسلمين على عدم التعرض لهم أو ظلمهم، وأشهد على هذا الصلح جمعاً من نصارى نجران وجمعاً من المسلمين سنة ٢٨٤هـ^(٢)، وظل الذميون يؤدون الجزية طبقاً للقاعدة الإسلامية، ويؤدون التسع أو نصفه على أرضهم، كما اتفق معهم الإمام.

وذكر ابن الجاور^(٣) أن أهل نجران ينقسمون ثلاثة أقسام، ثلث يهود وثلث نصارى وثلث مسلمون^(٤)، وذكر الهمداني أن بجزيرة سقطرى عشرة آلاف نصراني، وملك اليهود والنصارى الضياع والآبار^(٥)، راشتغلوا بالأعمال التي تدر عليهم الربح الوفير. وكانت معاملة المسلمين لهم تنم عن العدل والتسامح والكرم.

(١) علي بن محمد العباسي: سيرة الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ص ٧٧.

(٢) علي بن محمد العباسي: سيرة الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ص ٧٧.

(٣) تاريخ ابن الجاور ص ٣٠٩.

(٤) صفة جزيرة العرب ص ٧٠.

(٥) تاريخ ابن الجاور ص ١٣١.

والمظهر الذى كان عليه أهل الذمة فى اليمن يتضح لنا من كتاب الرشيد إلى
القاضى هشام بن يوسف الأبنائى؛ كتب إليه «ألا يدعو نصرانياً ليتشبه بالمسلمين فى زيهم،
ولا يركبوا على سروجهم وأن يمنعهم من لبس الأقبية ويأخذوهم بجز النواصى وعقد
الزنانير، وأن يحملوا اليهود على عقد العمائر، وأهل كل دين على زيهم الذى كانوا
عليه»^(١).

(١) الأكرع؛ الوثائق السياسية اليمنية ص ٢١٥.

المرأة اليمينية وأثرها فى الحياة الاجتماعية

رفع الإسلام من مكانة المرأة، ونقلها من ذل الجاهلية ومن العبودية التى كانت تزرع تحت نيرها إلى حياة نعمت فيها بالكرامة والحرية، وسوى الإسلام بينها وبين الرجل فى الحقوق والواجبات، وكان الزواج قبل الإسلام يخضع لقانون مجحف بالمرأة، فالرجل يتزوج المرأة كرهاً دون رأيها، ولا يمهر لها مهرأ، ويطلقها دون حقوق لها، وانتشر الفساد والعلاقات غير المشروعة، كانت المرأة ضحيتهما، وترتب على ذلك اختلاط الأنساب وشيوع الفساد والبغاء، فمنع الإسلام العلاقات الفاسدة، ووضع نظاماً دقيقاً ومحكماً للزواج، حفظ فيه المرأة والرجل من الانحراف، وكفل التناسل بطريق حلال.

جاءت أحكام الشريعة الإسلامية لتضع الرجل والمرأة فى سياج واحد، وسوى بينهما فى الحقوق والواجبات. قال تعالى: «يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة، وخلق منها زوجها».

عدلت الشريعة الإسلامية من وضع المرأة، فمنعت ما كانت تتعرض له النساء من قسوة الرجال، وحرر إنسانية المرأة روحاً وجسداً، وأتاحت لها فرصة التزود بالعلم والمعرفة، وكفلت لها حقوقها المالية. وربطتها برسالة الأمة ودعوتها العامة، فالمرأة فى السلم والحرب عنصر فعال، وفى مجال تعاليم الإسلام، لا يقل وعى المرأة عن الرجل بأمر الدين والدنيا معاً.

ولقد بين القرآن الكريم المساواة بين المرأة والرجل، والتباين بينهما يكون بالأعمال وما يحسنه كل منهما. قال تعالى (فاستجاب لهم ربهم أنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض) والقرآن الكريم قد رسم الخطوط العامة التى يشترك فيها الرجل والمرأة والتى يتضح منها أن وضع المرأة بصفة عامة هو من نوع وضع الرجل، وأن الوضعين يشكلان الوضع العام للحياة فى مسئولياتها، وواجباتها وحقوقها^(١).

كانت المرأة اليمينية قبل الإسلام ممتحنة وليس لها حقوق، فلما جاء الإسلام رفع من شأنها، وسوى بينها وبين الرجل - كما ذكرنا - إلا أنها عاشت بعد الإسلام - كما كانت

(١) انظر مكانة المرأة فى الإسلام للدكتور محمود عبد المجيد أبو زيد.

من قبل - فى عزلة عن الحياة الاجتماعية، واقتصر اهتمامها على تحمل أعباء الأسرة، وشاركت زوجها فى بعض مجالات العمل كالزراعة وتربية الماشية.

على أن بعض النساء اليمنيات تخطين هذا الستار من العزلة، وشاركن الرجل فى الحياة السياسية، واشتغلن بالعلم والمعرفة، ومن هنا برزت نساء كثيرات فى بلاد اليمن فى مجالات الحياة السياسية والاجتماعية والثقافية.

ومن النساء اللائي لعبن دوراً بارزاً فى الحياة السياسية فى بلاد اليمن، هند أخت أبى الجيش إسحاق بن إبراهيم بن زياد - أمير زبيد - فلما توفى سنة ٣٩١ هـ خلفه طفل اسمه عبد الله، وقيل زياد، وقيل إبراهيم، فكفلته عمته هند، وتحملت مسؤولياتها فى الحكم كوصية على ابن أخيها، واستعانت فى إدارة شئون الدولة بموالى بنى زياد، وهم رشيد والحسين بن سلامه، ومرجان، وهذا الأخير استعان فى إدارة شئون البلاد - كما أسلفنا - بنفيس ونجاح، وكانت المرأة الزيادية - الوصية على الطفل - تبغض نفيس، وتفضل بنجاحاً، لأن نفيس استحوذ على أمور الدولة دونها؛ لذلك استعانت بنجاح ليخلصها من نفيس حتى تسترد سلطانها ونفوذها فى الدولة، ولكن مرجان اكتشف هذه المؤامرة، وخشى أن تبعد هذه المرأة العبيد عن السلطة فتخلص منها ومن ابن أخيها، وكان ذلك سبباً فى زوال دولة بنى زياد^(١).

على أننا نلاحظ أن نساء بنى الصليحي تميزن بقوة البأس وفرض المساواة بينهن وبين الرجال، وتجلّى ذلك فى نشاط زعيمات البيت الصليحي فى الحياة العامة، ونذكر هنا، الملكة أسماء، فقد أحبها ابن عمها - على بن محمد الصليحي - واعتزم الزواج منها، فقصدها فى زبيد، فاشتط أبوها عليه فى المهر، وقالت أمها: لا تزوجها إلا لبعض ملوك همدان، فأمدّه رجل من أهل المعروف والخير بمال جزيل، أدى به الصليحي ما طلب منه من مهر، وجهاز يتناسب مع مقامها، وكانت أسماء قليلة النظير فى الجمال، أدبية عاقلة، تقدر الشعراء والأدباء، وتغنى عليهم بسخاء، وتصلّهم بالجوائز السنية، كثيرة الصلوات فى سبيل الله وفى سبيل المروءة والخير، وفيها يقول الشاعر:

وسنت فى السماح سنة جود لم تدع من معالم البخل رسماً^(٢)

(١) عمارة: تاريخ اليمن ص ٤٤.

عمارة: تاريخ اليمن ص ٤٤.

(٢) عمارة: تاريخ اليمن ص ٤٧.

ومما يدل على قوة نفوذ الملكة أسماء في الدولة الصليحية، وفي سياسة الدولة عموماً أن على بن محمد الصليحي - زوجها - لما آلت إليه زيبدة وتهمته بعد تخلصه من نجاح، أقسم ألا يوليها إلا لمن وزن له مائة ألف دينار؛ واعتزمت أسماء تولية أخيها؛ أسعد بن شهاب فقدمت لزوجها على الصليحي المال الذي طلبه، فقال لها زوجها: يامولاتنا أنى لك هذا. فقالت: هو من عند الله، إن الله يرزق من يشاء بغير حساب. فأدرك أن هذا المال من خزانته، فاستلمه وقال. هذه بضاعتنا ردت إلينا. وعهد إليه بحكم تهمته^(١).

والملكة أسماء أول امرأة في تاريخ اليمن، بل وفي تاريخ الإسلام عموماً يخطب لها على المنابر؛ فكان يخطب أولاً للمستنصر ثم لعلی الصليحي ثم لأسماء، فيقال: «اللهم فأدم أيام الحرة السديدة كافلة المؤمنين»^(٢).

بلغ من ثقة زوجها بها وتقديره لها أن أذن لها بمشاركته في إدارة شؤون الدولة؛ وكانت تقدم له المشورة المخلصة والرأي السديد، لذلك أجّلها إجلالاً عظيماً، وإذا حضرت مجلساً لا تستر وجهها عن الحاضرين^(٣). وبذلك حطمت الحجب التي فرضت على المرأة في ذلك العصر.

ظلت أسماء تشارك زوجها في شؤون الحكم وإدارة البلاد، حتى تعرضت لمحنة مروعة سنة ٤٥٩ هـ، حيث قتل سعيد الأحول زوجها في طريقه إلى مكة المكرمة، وأسر الملكة أسماء في زيبدة، وأسرهما في غرفة لمدة سنة، وركز في طاقتها رأس زوجها وأخيه. وقاست أسماء في هذا المعتقل الشيء الكثير. ومن الصعب الاتصال بابنها، ولكنها احتالت في إيصال كتاب منها إلى المكرم في رغيف وأعطته لسائل ضعيف، فأوصله إلى المكرم، وقد استثارت ابنها في هذا الخطاب، ولم يجد مفرأ من الإسراع لإنقاذ أمه مهما كانت التضحيات والشدائد^(٤)، فجمع أنصاره، وقرأ عليهم كتاب أسماء فضجوا بالبكاء، وثارت الحفائظ، وسار المكرم على رأسهم إلى زيبدة، وفي الطريق انضم إليهم كثيرون، لأنهم يعرفون قدر هذه الملكة ومكانتها، ولما بلغ المكرم زيبدة، ألقى في جنده خطاباً ألهب فيه مشاعرهم وقال: فأما اليوم فقد صار الخيار إلى عدوكم، لأنكم توغلتم عليه خلصة، وإنما هو الموت أو العار بفرار

(١) المصدر السابق ص ٥٢.

(٢) ابن الجوزي: مرآة الزمان ج ١٢ ص ٨.

(٣) الأزدی: الدولة المنقطعة ورقة ٦٩.

(٤) عمارة: تاريخ اليمن ص ٥٥ - ٥٦.

لا يجدى. واستولى المكرم على زبيد، وأسرع إلى معتقل والدته، واعتذر لها عن تأخره في إنقاذها، فقالت له: «من كان مجيئه كمجيئك فما أبطأ ولا أخطأ» وعادت أسماء إلى صنعاء، واستقرت بها حتى وفاتها سنة ٤٦٧ هـ.^(١)

وفى ذلك يقول الشاعر:

أوبة أسماء إلى قصرها بعد فراق الملك الأوحده
وبعد عوصاء الخطوب التي رمت بنى قحطان بالمؤيد
كرجعة الشمس قد جنبها دجن وسريان دجى أسود

ومن أبرز وأشهر سيدات اليمن، سيدة بنت أحمد بن محمد بن جعفر بن موسى الصليحي، وهى الملكة أروى المعروفة، ولدت سنة ٤٤٠ هـ، وتولت أسماء بنت شهاب تأديبها وتهذيبها، ويقال إنها قالت لأسماء يوماً: رأيت البارحة كأن بيدى مكنسة وأنا أكنس قصر مولانا، فقالت لها أسماء: كأننى بك والله يا حميراء وقد كنست آل الصليحي، وملكت أمرهم. ومهما يكن من أمر فقد ثقفت أروى ثقافة واسعة وحفظت الأشعار والأخبار والتواريخ^(٢). وقد لى على بن محمد الصليحي مواهبها وفطنتها، ويقال إنه قال لأسماء: أكرميها فهى والله كافلة ذراريها، وحافظة هذا الأمر على من بقى منا^(٣). ومما يدل على سعة ثقافتها أن لها تعليقات وهوامش على الكتب تدل على سعة ثقافتها، وعمق دراستها، وكان يقال لها بلقيس الصغرى، تمييزاً لها عن بلقيس الكبرى التى ملكت صنعاء فى التاريخ القديم، وكانت متبحرة فى علم التنزيل والتأويل والحديث الثابت عن الرسول والأئمة، وكان الدعاة يتلقون أصول الدعوة منها مباشرة^(٤).

تزوجت الملكة أروى من الأمير المكرم أحمد ولى العهد سنة ٤٥٨ هـ، وعمرها يقرب من ثمانى عشرة سنة، وأصدقها الصليحي عدن حين زوجها لابنه، ومازالت ضرائب عدن تنول إليها منذ زواجها، وتقدر بمائة ألف دينار وتزيد أو تنقص^(٥).

(١) المصدر السابق ص ٥٨ - ٥٩.

(٢) عمارة: تاريخ اليمن ص ٥٨ - ٥٩.

(٣) المصدر السابق ص ٦١.

(٤) عيون ج ٧ ص ٢٠٨ - ٢٠٩.

(٥) عمارة: تاريخ اليمن ص ٤٩.

تحملت الملكة أروى مع زوجها مسؤولية حكم الدولة، وقد فوض أمورا كثيرة لها، وتفرغت تماما لشؤون الحكم، واستعفته في نفسها، وقالت: «إن امرأة تراد للفراش لا تصلح لتدبير، فدعنى وما أنا بصدده»^(١).

وما يدل على مدى تأثيرها ونفوذها في الدولة، أنها هي التي أشارت على زوجها بنقل حاضرة الدولة من صنعاء إلى ذى جيلة، ولما رفض قالت له: أرسل إلى أهل صنعاء فليحشدوا في غد، ليحضروا إلى هذا الميدان، فاحتشدوا في الميدان، وهم مدججون بالسلاح، ولما توجهت إلى ذى جيلة، طلبت من المكرم أن يحشد أهل ذى جيلة ومن حولها، فاجتمعوا حاملين الهدايا إلى السلطان. وبذلك أثبتت عمليا أن العيش أفضل بين أهل ذى جيلة، لأنهم يؤثرون السلم، ويميلون إلى المودة، أما أهل صنعاء فميلون إلى إثارة الفتن والاضطرابات^(٢). وبذلك اتخذ المكرم ذى جيلة حاضرة لدولته وشيدت الملكة أروى فيها، المسجد الجامع، واعتكف المكرم في حصن التعكر لمرضه، وبقيت الملكة أروى في ذى جيلة تدير أمور الدولة.

وجدير بالذكر أن الملكة أروى دبرت مقتل سعيد الأحول انتقاما لقتله على الصليحي وأخاه، وانتقمت للسيدة أسماء أيضا بأن أمرت بنصب رأس سعيد الأحول تحت الطاقة المعتقلة فيها أرملة سعيد الأحول وتسمى أم المعارك، وهنا شعرت أروى أنها أخذت بثأر على الصليحي وأسماء، وقالت: ليت لك عينا يامولاتنا حتى تنظري رأس الأحول تحت طاقة أم المعارك. وتمنت الحرة بذلك لو كانت أسماء على قيد الحياة لترى ما حل بها على أيدي سعيد، قد حل بزوجه أم المعارك^(٣).

أوصى المكرم قبل وفاته سنة ٤٧٧هـ بالدعوة إلى الأمير أبي حمير سبأ بن أحمد المظفر بن علي الصليحي، ولكن الملكة أروى اعتزمت التصدي لأبي حمير سبأ، وعدم تمكينه من بسط نفوذه على اليمن حتى تظل مستحوذة على السلطة والنفوذ في الدولة، ورفضت عرض أبي حمير سبأ بالتزوج منها، كحل لمشكلة النزاع حول السلطة، واشتد الخلاف بينهما، وتنازعا، وسار من أشيخ يريد حربها في ذى جيلة^(٤) وانتهى النزاع بزواجه

(١) المصدر السابق ص ٦٢.

(٢) عمارة: تاريخ اليمن ص ٦٣.

(٣) المصدر السابق ص ٦٤.

(٤) المصدر السابق ص ٦٧.

منها بأمر الخليفة المستنصر، ولكنها ظلت تستبد بالملك، وهو يعمل بناء على تعليماتها وأوامرها.

ولما توفي الخليفة المستنصر، وانقسمت الدعوة الإسماعيلية إلى مستعلية ونزارية أيدت الخليفة المستعلى، ورفضت الدعوة النزارية. ولكنها رفضت ما حدث من تلاعب بعد مقتل الخليفة الأمر. وهو تجاهل إمام الطيب، وانشقت منذ ذلك الحين على الحكم الفاطمي في مصر، وأقامت الدعوة باسم الإمام الطيب.

حكمت الملكة أروى بلاد اليمن حكماً مستنيراً، وسعت إلى تنمية اقتصاد البلاد، ورفع مستوى المعيشة. فاهتمت برعى الماشية، وتحسين النسل، لكي توفر لشعبها متطلباته من اللحوم والألبان، وأقطعت أراضي واسعة لرعى البقر فيها، ومهدت الطرق لتيسير سبل التجارة واهتمت بالتعليم، وأنشأت الكثير من المدارس والمساجد، ووسعت جامع صنعاء، ويقال أنها أمرت أن يكتب فيه جميع أسماء الأئمة من علي بن أبي طالب إلى إمام عصرها في الحائط القبلي من المسجد الجامع، وشيدت مسجد الضرية في بلاد يريم، والمسجد الجامع في ذي جبلة^(١)، ولما احتاجت إلى من يعاونها في إدارة شؤون الدولة بعد وفاة الدعاة المخلصين، استدعت من مصر ابن نجيب الدولة.

أوصت الملكة أروى سنة ٥٣٢ هـ بثروتها للإمام الطيب، وأمرت السلطان أحمد ابن الحسين بن إبراهيم بن محمد الصليحي، بأن يقوم بتنفيذ ما تضمنته الوصية ويوصلها بجملتها إلى باب الإمام الطيب، ويأخذ عليه الخط الشريف الإمامي بوصول جميع ذلك^(٢). وما يدل على ما تركته الملكة من أثر طيب في نفوس أهل اليمن، أن ذكرها ظلت في الأذهان ردحا من الزمن، فكان قبرها يزوره كثير من المسلمين، ويعترف بفضلها الخاص والعام، ويأتى إلى قبرها من وقع عليه ظلم، أو ألم به مرض، فيتقربون إلى الله بزيارة قبرها.

عرف عن نساء الصليحيات - كما أسلفنا - الكفاءة والمقدرة وشدة البأس، فكانت فاطمة بنت الملكة أروى زوجة لعلى بن السلطان سبأ بن أحمد الصليحي، فتزوج عليها فرفضت ذلك، واستنجدت بأمرها، فأمدتها بالمفضل بن أبي بركات في عدد من الجند،

(١) الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية ص ٢٠٦.

(٢) المصدر السابق.

وزيت فاطمة بزي الرجال «وانضمت إلى عسكر المفضل» واشتركت معه في محاربة زوجها، وانتهى النزاع بالتخلص منه نهائياً سنة ٤٩٥هـ^(١).

ومن نساء اليمن البارزات، السيدة علم، وكانت جارية لأنيس الفاتكى - وزير آل نجاح - وآلت إلى المنصور، وأنجب منها فاتكا، وكانت صالحة ورعة، تحج بأهل اليمن برأ وبحراً^(٢)، وهى من أهل الفضل والعقل والدين، وكان لها رأى صائب فى السياسة والملك، بحيث إن المنصور وأهل دولته، لا يقطعون أمراً دون مراجعتها، وكانت كثيرة الصدقات تكرم الفقهاء والعباد^(٣).

انفردت علم بحكم الدولة النجاشية بعد مقتل المنصور، وحكمت باسم ابنها فاتك، واستوزرت - رزيق الفاتكى، وقادت دولة بنى نجاح فى الفترة المضطربة الأخيرة من تاريخها، وكل وزير يثبت عدم جدارة بالحكم تعزله، وتسند الوزارة لمن هو أصلح، وكان سرور آخر وزراء دولة بنى نجاح، وقد اشتهر علم ورثته تربية خاصة، وتدرج فى سلك المناصب حتى ولى الوزارة^(٤). وكان يؤدى مهامه بعد الرجوع إلى سيدته علم ويستشيرها فى كل صغيرة وكبيرة.

وكانت امرأة عبد النبى بن مهدى صالحة كثيرة الصدقة، لاسيما إذا حجت، فإن فقراء الحاج كانوا يجدون عندها صدقة وخيراً كثيراً ومعروفاً عظيماً^(٥).

كذلك تحملت نساء بنى أيوب مسؤولية الحكم فى اليمن، بعد أن اضطربت البلاد وكثرت الثورات فيها، فلما تأمر غازى بن جبريل على سيده الملك الناصر، وتخلص منه سنة ٦١١هـ، لم تتغاض أم الناصر عن هذه الجريمة النكراء؛ وعولت على الثأر والانتقام، وكانت تقيم بحصن، فقبحت ممالك ولدتها وحملتهم على قتل غازى بن جبريل، فقتلوه فى مدينة أب.

(١) عمارة: تاريخ اليمن ص ٦٩.

(٢) ابن النديم: فنية المستفيد ٥٧.

(٣) المصدر السابق ص ٥٨.

(٤) المصدر السابق ص ٥٩.

(٥) ابن الأثير: الكامل فى التاريخ، حوادث سنة ٥٦٩هـ.

تولت أم الناصر مباشرة شؤون الحكم في اليمن، لعدم وجود أمير من البيت الأيوبي، وانتقلت إلى تعز، وأدارت شؤون البلاد ستة أشهر، ثم استدعت سليمان ابن تقي الدين، وقالت له: تكون سلطاناً فنحن نساء نخشى أن تطمع بنا العرب وحكم البلاد.

وقد ساهمت المرأة اليمنية بنصيب في الحياة الثقافية، ومن نساء اليمن البارزات في هذا المجال، صفية بنت المرتضى، اشتغلت بالعلم منذ شبابه، ودرست على يد والدها علم الفقه والأصول، وقضت كل وقتها في العلم والبحث فيه، وبلغ من شغفها بالعلم أن نسخت بخطها كتباً كثيرة، وتزوجت بالعلامة محمد بن يحيى حتى تتعلم منه وتسير معه في طريق البحث والدراسة، والاطلاع على علم الكلام، في حين أخذ عنها زوجها علم النحو، الذي برزت فيه، ولقد تصدت للتدريس والفتوى والأمور العلمية ولها رسائل جيدة منها رسالة «الجواب الوجيز على صاحب التجويز» ورسالة في نصيحة ابنتها حورية بنت محمد بن يحيى القاسمي، وكانت تناظر العلماء^(١).

وكانت فاطمة بنت علي بن محمد امرأة تقية ورعة عالمة، عاشت مع أخيها الناصر صلاح الدين بن محمد إمام اليمن، وظلت منهمكة في العبادة والإصلاح الاجتماعي، ولم تكن موقفة في حياتها الزوجية، وكان أخوها الناصر يعتمد عليها في أمور الدولة، ويسألها النصيح والمشورة، لرجاحة عقلها وسعة أفقها، وقد رثاها أحد الشعراء بعد وفاتها ووصفها بأنها أميرة المؤمنات^(٢).

أما دهماء بنت يحيى المرتضى، فقد عرفت بقدرتها على التأليف والتصنيف، تلقت علومها عن أخيها الهادي بن يحيى، وأخيها أحمد بن يحيى، ولها مؤلفات كثيرة منها كتاب «الأنوار في شرح كتاب الأزهار» في أربعة مجلدات، وكتاب شرح «منظومة الكوفي في المواريث»، وكتاب شرح «منتهى ابن الحاجب في الأصول»، وكتاب «الجواهرى في علم الكلام». وقد ظلت تواصل نشر العلم في مدينتها ثلاً فلما أراد أخوها محمد بن يحيى المهدي، أن تقيم معه، توسل أهل ثلاً لإبقائها عندهم. للاستفادة من علمها، وما زالوا يلحون عليه حتى قبل^(٣).

(١) عبد الله الحبشي: دراسات في التراث اليمني ص ٧٤ - ٧٥.

(٢) عبد الله الحبشي: دراسات في التراث اليمني ص ٧٥.

(٣) الحبشي: دراسات في التراث اليمني ص ٧٦.

وأما فاطمة بنت أحمد بن يحيى، والدها المهدي بن يحيى المرتضى من أشهر علماء اليمن عامة، وعنه تلت علموها، ولقد ناقشها، ووجد أنها تستنبط الأحكام الفقهية بكفاءة، وهذا يدل على علو مكانتها العلمية، وكان زوجها يرجع إليها في حل المشكلات العلمية، وإذا أراد استشارتها في ذلك، أطلعها على ما يريده ويخرج من عندها حاملاً الحل، ويقول له أصحابه ليس هذا من عندك، وإنما هو من خلف الستار، وأشار إليها والدها بقوله:

نساؤنا فاقت أئمتنا في الفضل والتدريس والإخلاص^(١)

والنساء اللاتي تحدثنا عنهن وبرزن في المجتمع اليمني لا يمثلن المرأة اليمنية من عامة الشعب، فلم يكن لها نشاط في المجتمع ولا دور رئيسي فيه إنما اقتصر اهتمامها على خدمة زوجها وإنتاج النسل وشئون البيت أو مساعدة زوجها في الزراعة أو الرعي، ومما يدل على تدهور مكانتها الاجتماعية، ووضاعة مكانتها بالنسبة للرجل المثل القائل «المرأة ناقة وإن هدرت»^(٢).

ويقع على عاتق المرأة الريفية مشاركة زوجها في الأعمال الزراعية الشاقة كالزراعة على مدرجات الجبال وفي قاع الوديان بوسائل بدائية شاقة، وبأمر الزراعة الأخرى كالحرث والبذر، وكذلك تربية الماشية ورعى الأغنام، وحمل المنتجات الزراعية والحيوانية إلى السوق لبيعها، وقد تعمل بالأجر في حقول الآخرين، وأحياناً تزاوّل مهنة حياكة الملابس، وغزل الكوفيات والطواقى، وأحياناً بعض الصناعات التي تقوم على الخامات، أما المرأة في المدينة، فتقضى حياتها في البيت، وينصرف كل اهتمامها إلى حياتها العائلية.

والمرأة اليمنية تلتزم بما فرض عليها من حجاب في العصور الإسلامية، وكان الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين إذا رأى امرأة سافرة في الطريق أمرها بالحجاب فهو أول من أدخل البراقع في اليمن^(٣).

وكان أبناء السادة أو الشيوخ أو أفراد القبائل عموماً لا يتزوجون إلا من بنات القبائل، وكانوا يرفضون الزواج من بنات أصحاب الصناعات والحرف البسيطة كالحلاقين أو صانعي الأحذية أو غيرهم، وحينما يقع اختيار الأب على زوجة ابنه، يذهب إلى بيت العروس ومعه بعض الهدايا مثل الحلوى والطور والبخور، وإذا كانت أسرة العروس في قرية أخرى، يأخذون

(١) المصدر السابق ص ٧٨.

(٢) محمد سعيد المطار: اليمن الدولة والمجتمع ص ١٢٠ وما بعدها.

(٣) أحمد صبحي: الزهدية ص ١٥٥.

معهم بعض الأغنام والماعز، ويتفق والد العريس مع ولي أمر العروس على المهر والشروط التي يطلبها ويحدد القران بعد الاتفاق، وفي اليوم التالي للخطبة يرسل والد الفتى لأسرة الفتاة هدية فاخرة الموسم من الزبيب واللوز والتمر والحلوى، ويرتفع المهر بارتفاع مستوى أسرة العروس، وإذا كانت العروس مطلقة أو أرملة ينخفض مهرها، وقد تتزوج بدون مهر. وفي الغالب لا يرى العريس زوجته إلا في ليلة الزفاف.

وعندنا إشارات حول العلاقات الاجتماعية بين النساء فيحدثنا ابن المجاور أن النساء في تهامة كن يتبادلن الهدايا في المناسبات من التمر أو نحوه من الفاكهة، فإذا أهدت امرأة هدية للعروس ردت إليها هدية من نفس قيمتها في عرس مثله، وإن كان في ختان ردت الهدية في ختان وإن كانت في ولادة ردت إليها في ولادة، ولا ترد إلا في الوجه الذي كان منه وفيه عينه. ويكون للنساء عليها سلف، وإذا لم تستطع رده في مناسبة مماثلة اقترضت لتسده^(١).

وكان أهل دمار يتساهلون في الزواج قليلا، فإذا أراد رجل أن يخطب بنتاً يقول له أبوها: أقدم إلى السوق الفلاني، سترها فيه، شاهدا في بيعها وشرائها وجمالها وكمالها، فيتنظرها العريس على قارعة الطريق، حاملة ما تريد بيعه، فتبيع ما معها، وتشتري متطلباتها، ويتتبعها العريس، وهي تقطع الجبال والأودية والشعاب والسهل والجبل واللين والوعر، فإذا أعجب الرجل حالها وجمالها وشيلها وبيعها وشرها وقوة صبرها على حمل الثقيل، عند ذلك يتزوجها، وتبقى في عملها هذا إذا أراد^(٢).

عرفت بلاد اليمن الموسيقى والغناء منذ عصر ما قبل الإسلام، والموسيقى حميري، أو حنفي، ويقول المسعودي^(٣) إن الثاني كان يعشقه الناس، ويقبلون على سماعه أكثر من الأول. وفي عهد بني نجاح برع الأحباش في الغناء والرقص والموسيقى. وبصفة عامة نستطيع أن نقول أن الغناء في اليمن لم يتخذ الصورة النشطة التي كان عليها في البلاد الإسلامية الأخرى. ولم نسمع عن حاكم يعقد مجالس الغناء أو يشجع المغنين والموسيقيين، واقتصر الغناء والرقص في حفلات العرس، أو الأغاني الصوفية عند الدراويش، وحاول بعض الأئمة الزيدية كبح جماحهم، ومنعهم عن هذا اللون من الغناء الذي يرددونه في مدح بعض الأولياء.

(١) تاريخ ابن المجاور: جـ ١ ص ٨٦.

(٢) المصدر السابق ص ١٩١.

(٣) المسعودي: جـ ٢ ص ٥٣٦.

ويرتبط الغناء الصنعائي بالعزف على الآلات، وخصوصاً العود. وعرف أهل صنعاء الرقص على نغمات الألحان الصنعائية، وبينما نجد نساء عدن يرقصن في مناسبات الزواج على إيقاع الطبول، تضربها عازفات من أصل زنجي، ومنها أن أقارب العريس وأصدقاءه، يرقصون، وبأيديهم السيوف المجردة والخناجر، و يرقصون رقصاً خفيفاً على قرع الطبول خارج السرادق الذي يقام مساء الاحتفال الكبير بالعرس، بينما العريس وسيفه في غمده، يخطر جيئة وذهاباً على نغمات العود، وإلى جانبه المشرف على تنظيم الاحتفال، والمغنى في العادة يغنى لحناً لقصيدة شعرية^(١).

والناس في اليمن كانوا يقضون أوقات فراغهم في الاستماع إلى قصائد الشعراء، وكان للناس ولع بالشعر والنوادر والقصص التاريخية والأخبار القديمة، وقد برز في اليمن كبار القصاص والإخباريين القدماء مثل وهب بن منبه وعبيد بن شريح^(٢).

كذلك كان بعض اليمانية يقضون أوقات فراغهم في الصيد ولعب الشطرنج، وعرف عن جيش بن نجاح أنه لا يغلب في لعب الشرخ، وكان اليمانية يستجيدون الخيل السباقى ويبدلون في سبيلها الأموال، وكان يقام سباق الخيل بصفة خاصة في وادي نخلة بالقرب من زبيد عقب جنى محصول النخيل.

ويقول نشوان الحميري^(٣): وليس من الناس أشد عجباً بالخيول من العرب، ولا أصلح لها، وأكثر لها ارتباطاً، وأشد لها إثارة، ولا أمدح لمن اتخذها وأكرمها ولم يهنها، ولذلك فضل الناس الفرس العربى، وكان العرب يؤثرون الخيول على أنفسهم وأولادهم، ويحرصون على تغذيتها والعناية بها لأنها حصونهم ومقاتلهم.

واحتفل اليمانيون بعيدى الفطر والأضحى بإظهار البهجة والسرور ويذبحون الذبائح ويتزاورون ويلبسون الثياب الجديدة. على أن بلاد اليمن انفردت دون سائر بلاد الإسلام بالاحتفال بأول جمعة في الإسلام في بلادهم، فالجمعة الأولى من رجب وهى الجمعة التى صلى فيها معاذ بن جبل بالناس أول جمعة في اليمن في تاريخها الإسلامى - عيد يحتفل به اليمانية احتفالاً كبيراً فيلبسون فيه فاخر الثياب، ويتبادلون الهدايا ويقيمون الولائم للأقارب والأصدقاء^(٤).

(١) محمد عبده غانم: شعر الغناء الصنعائي ص ٣٧ - ٣٨.

(٢) المصدر السابق ص ١٣٨.

(٣) الحور العين ص ٢١٩ - ٢٢٠.

(٤) الحور العين ص ٢١٩ - ٢٢٠.

العادات والأخلاق:

من دراستنا التحليلية اليمانية فى الفترة التى نتحدث عنها، يتبين لنا أن من أبرز صفاتهم التمسك بالعادات والتقاليد القبلية، وهى الأخذ بالثأر والكرم والمروءة ومناصرة أخيه فى القبيلة ظالماً أو مظلوماً، والدفاع عن كيان وشرف وممتلكات القبيلة. ومن هنا انخرط الشعب اليمنى فى حروب قبلية مريعة طوال تاريخه. والفرد الذى تطرده القبيلة لعدم الالتزام بتقاليدها أو العدوان على أفرادها، وكذلك الذى لا ينتمى إلى قبيلة يعتبر منبوذاً لا يجد من يدافع عنه أو يحميه، وتعرض حياته وممتلكاته للخطر.

ولما كانت الحياة فى بلاد اليمن صعبة وشاقة بسبب صعوبة مسالكها، وتعقيد تضاريسها وصراعاتها القبلية التى لا تكاد تنقطع فقد لجأ بعض اليمانية إلى الزهد فى الحياة، والعيش فى تقشف، والهروب من شهوات النفس، وكان زهداً خالصاً فى بادئ الأمر، ثم دخل إليه بالتدريج بعض العناصر الصوفية حتى تحولت فى النهاية إلى أقدم صورة نعرفها للتصوف الإسلامى، وكان كبار الزهاد فى بادئ الأمر من كبار علماء السنة والقراء والوعاظ.

وما يجدر ذكره أن من عوامل ظهور الزهد فى هذا العصر المبكر استبداد ولاية الخلافة فى اليمن، واستهانة الخلفاء والولاة بأحكام الدين وازدياد التراخى بين الناس فى المسائل الخلقية، وظهور الفرق الإسلامية والصراع بينها وبين الخلافة. وهذه الفرق كان لها مبادئ تتنافى مع الإسلام، يضاف إلى ذلك أن المسيحية كان لها أثر فى الزهد الإسلامى فكان الناس فى الصحراء يلتقون بزهاد المسيحيين واليهود فى صوامعهم فى الصحراء، ويستمعون إليهم، ويتأثرون بهم، ورد الزهاد المسلمون أقوال هؤلاء الزهاد وأقاصيصهم، وما يدل على ذلك المجموعة المعروفة بالإسرائيليات التى يقال أن وهب بن منبه قد جمعها^(١). وقد ذكر وهب ابن منبه أنه صحب راهبا سبعة أيام، ليستفيد منه شيئاً، فوجده مشغولاً عنه بذكر الله. وفى اليوم السابع التفت الراهب إلى وهب وقال: يا هذا قد علمت ما تريد، حب الدنيا رأس كل خطيئة، والزهد فى الدنيا رأس كل خير، وتضرع إلى ربك أن يخلصك من سحر الدنيا، وقال له: كان جدى رجلاً من الحكماء قد شبه الدنيا بسبعة أشياء بالماء الملح يغر ولا يروى ويضر ولا ينفع ويسحاب الصيف وبظل الغمام وبزهر الربيع، ينضر ثم يصفر فتراه هشيمًا، وبأحلام النائم يرى السرور فإذا استيقظ لم يكن فى يده إلا الحسرة، وبالعسل المشوب بالسم

(١) نيكلسون: فى التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٤٧.

يفر ويفتل. وقال الراهب: لقد زدت أمراً ثامناً بعد تدبر دام سبعين سنة فشبهت الدنيا بالغول التي تهلك من أجابها، وتترك من أعرض عنها^(١).

وتطور الزهد في بلاد اليمن حتى ظهر التصوف فيها بين الكثير من الناس. والفرق بين الزهد والتصوف، أن الزاهد يترك الدنيا خوفاً من الحساب والمتصوف يقبل على صفاء النفس، لتتصل بالله، فغاية الزاهدين هي السلامة، وغاية الصوفية هي الوصول، فالزاهد يخاف الدنيا لأنها قد تبعده عن الجنة، والصوفي يخاف الدنيا لأنها قد تشغله عن الله. وعلى ذلك نرى زهاداً، وصوفية في الدين، وانتشر الزهد في اليمن في فجر الإسلام، أما التصوف فقد ظهر بعد الإسلام بثلاثة أو أربعة قرون بتأثير الشيعة، والرغبة بالاهتمام بدراسات أسرار القلوب. ونسمع أن علي بن الفضل حينما قدم إلى اليمن داعياً أظهر الزهد، ليجتذب إليه قلوب الناس. وفي العصر الأيوبي أعلن أحد الصوفية الثورة وانضم إليه الكثير من الناس، وهذا الصوفي كان إسكافياً، وأنصاره من الفقراء، وتدل ثورته التي تزعمها وقاد فيها الألوف من الناس على مدى ما كان يتمتع به الصوفية في العصر الأيوبي من نفوذ.

واتخذ بعض الناس الصوفية شعاراً ليجذبوا إليهم الأنصار. ويضمنوا ولائهم. من ذلك أن البيت الأيوبي لما استدعى تقي الدين سليمان إلى اليمن لحكمها، قدم إلى اليمن بلباس الصوفية، وأسماء الناس الصوفى، ولما قبض على زمام الأمور في اليمن، تبين للناس أنه دنيوى فخاب أملهم ورجاؤهم فيه.

وجدير بالذكر أن شاباً في اليمن من ذوى الثراء العريض قد زهد في الدنيا، وترك أهله وحشمه وخدمه، وخرج سائحاً على وجهه واعتزل الدنيا والناس في عرفة حتى قاضت روحه، ودفنه أحد الزهاد ووجهه يضيء ويتلألأ نوراً، وأبلغ أمه في اليمن بوفاته، فقالت:

يا فقيداً أضحي وحيداً غريباً يا عزيزاً أمسى ذليلاً كهيلاً
قد هجرت الدنيا بعد أنس وسكنت القفار فرداً سليلاً
وتغربت في البلاد حزينا انفراداً ولست تدعو مجيباً^(٢)

ونسب إلى الزاهدين في اليمن الكرامات مثال ذلك ما رواه الخزرجي^(٣) من أن ثلاثة من الزهاد قد تنبؤوا للمنصور بأن الملك سيؤول إليه، ويكون في عقبه إلى آخر الزمان، وروى

(١) زكى مبارك: التصوف الإسلامى جـ ١ ص ٢٧٤.

(٢) زكى مبارك: التصوف الإسلامى جـ ١ ص ٢٨٢.

(٣) العقود اللؤلؤية جـ ١ ص ٤٥.

أن أحد الزهاد حج ولم يستطع لأسباب خارجة عن إرادته زيارة قبر الرسول، فزاره الرسول ﷺ في المنام ودعا له ولأسرته، وعاش هو وذريته في أهنأ حال^(١).

٣- الحياة الثقافية

اليمنيون ورثة حضارة عريقة قديمة موغلة في القدم. حقيقة تدهورت بلاد اليمن وانهارت في القرون السابقة للإسلام. ولكن جذور حضارتهم ظلت تجرى في عروقهم، وتؤثر في نفوسهم، وفي حاجة إلى من يبعثها من جديد، ويعيد إليها الحياة ويغذيها، فجاء الإسلام، وأقبل اليمنية على اعتناقه، وأحيا فيهم الإسلام طاقاتهم الكامنة، وبفضل الإسلام عادت إلى اليمنية أصالتهم الفكرية التي جمدها الاستعمار الذي تعرضوا له، وصراع القبائل الذي شغلهم عن توجيه جهودهم للسير قدما في ركب الحضارة. لذلك أقبل اليمنية على دراسة العلوم الدينية واللغوية بشغف شديد، وساهموا مساهمة فعالة في ازدهار علوم الإسلام. وبرز منهم علماء كثيرون: يشار إليهم بالبنان، صنفوا المصنفات القيمة في مختلف فروع العلم، وخصوصاً في مجال الدراسات الدينية واللغوية، ولا أدل على ذلك من المخطوطات التي يصعب إحصاؤها والمنتشرة في مدن اليمن وقراها، ويحافظ عليها اليمنية؛ ويحرصون على عدم تسريبها، لأنهم يدركون أن أغلى ما يعتز به المواطن هو تراثه القومي. ولكن هذا الحرص قد بلغ حد المبالغة، فالأفراد أكثرهم لا يسمحون بأي حال من الأحوال لأحد بالاطلاع على هذه المخطوطات أو الاستفادة منها، الأمر الذي يجعلها حبيسة في دورهم تحتاج إلى من ينشرها ويحققها، فتكون في متناول الدارسين، وتضيف إلى العلم جديد؛ فيعم النفع، وتزداد الفائدة، ومع ذلك فلن يستمر هذا الأمر طويلاً لأن انتشار العلم، وتقدم الفكر سيخرج هذه المخطوطات من المتقلات لتحقيق وتشر.

والدراسات اليمنية منذ ظهور الإسلام حتى قيام دولة بني رسول - وهي الفترة التي نتناولها بالبحث- تدور بالدرجة الأولى حول علوم الدين واللغة، أما الدراسات العلمية في مجال علوم الطب والكيمياء والفيزياء والرياضيات والموسيقى والجغرافيا والفلك، فلم يكتب عنها اليمنيون إلا النزر اليسير.

(١) المصدر السابق ص ٤٩.

وجدير بالذكر أن الحاجة ظهرت إلى الاستفادة من العلوم التي توصل إليها الناس، فقسم العلماء المسلمون العلوم إلى عقلية تتصل بالقرآن الكريم، وتشمل علوم التفسير والقراءات وعلم الحديث وعلم الفقه وعلم الكلام وعلوم اللغة العربية كالنحو والصرف والبيان والشعر ويطلق عليها أحياناً العلوم الشرعية^(١).

والنوع الثاني العلوم العقلية، وتشمل الفلسفة والطب وعلم الفلك وعلم النجوم والكيمياء والتاريخ والجغرافيا والموسيقى، ويطلق عليها أحياناً العلوم الحكمية أو علوم المعجم أو العلوم القديمة.

والعلوم العقلية يهتدى إليها الإنسان بفكره، ويهتدى بمداركه البشرية إلى موضوعاتها ومسائلها حتى يعرف الخطأ من الصواب، ويصيب الحقيقة. أما العلوم العقلية فهي مستندة إلى الخير عن الواقع الشرعى ولا مجال فيها للعقل إلا بإلحاق الفروع من مسائلها بالأصول^(٢).

ونلاحظ من دراستنا للحياة الثقافية في بلاد اليمن في الفترة التي نتحدث عنها، اهتمام العلماء والدارسين بالعلوم العقلية أكثر بكثير من اهتمامهم بالعلوم العقلية، ونشير الآن إلى ازدهار العلوم العقلية.

(١) علوم القرآن:

وجه البمانية منذ دخولهم في دين الإسلام اهتماماً كبيراً لدراسة علوم القرآن، وظهر منهم علماء أجلاء كتبوا الكثير في هذه العلوم، فالقرآن الكريم نزل بلغة العرب، وعلى أساليب بلاغتهم، فكانوا كلهم يفهمونه ويعلمون معانيه في مفرداته وتراكيبه، ونزل جملاً جملاً وآيات آيات، ووضع الرسول لأصحابه سبب نزول الآيات ومعانيها، فكان ذلك ينقل عن الصحابة، وتداول ذلك التابعون من بعدهم ونقلوا عنهم، ولم يزل متناقلاً، حتى صارت المعارف علوماً، فدونت هذه الأقوال، وهذا هو التفسير بالمأثور، وكان المفسرون إذا احتاجوا شيئاً عن بدء الخليقة والكون وأسرار الوجود يسألون أهل الكتاب، ويأخذون برواياتهم، فامتألت التفاسير بالأخبار التي نقلت عنهم^(٣). وقد أخطأ المفسرون الذين نقلوا هذه الأخبار في كتبهم دون مناقشة، على الرغم من أن الكثير منها غير صحيح، وكان رائد هذا النوع من التفسير يمينياً تابعياً، يسمى كعب الأخبار، وقد ترك ديانته اليهودية واعتنق الإسلام في

(١) مقدمة ابن خلدون ص ٥٤٣ - ٥٤٤.

(٢) المصدر السابق ص ٥٤٤.

(٣) مقدمة ابن خلدون، ص ٤٣٩ - ٤٤٠.

عهد أبي بكر الصديق، وكتب وهب بن منبه فى التفسير على نمط كعب الأحبار، وقد قرأ الكثير من الكتب السماوية وامتألت كتبه بالإسرائيليات، ونقل المفسرون عن كعب الأحبار ووهب بن منبه الكثير من معلوماتهم عن الأمم الغابرة والأنبياء السابقين للرسول ﷺ. ومن كتب وهب ابن منبه «الزهر الأنيق فى قصة يوسف الصديق»^(١).

ظل المفسرون اليمانيون يتبعون منهج وهب بن منبه وكعب الأحبار فى التفسير حتى ظهرت مدرسة الحديث فى اليمن على يد معمر بن راشد الأزدي (ت ١٥٣هـ) فكتب تفسيراً يعتمد على الرواية الصحيحة عن الرسول والصحابه والتابعين، وتبعه تلاميذه، ومن أبرز المفسرين نشوان الحميري (ت ٥٧٣هـ)^(٢) ومن كتبه فى التفسير «التبيان فى تفسير القرآن»، «العدل والميزان فى موافقة القرآن»^(٣).

ومن العلماء الأجلاء عبد الله بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم المعروف بصاحب الزعفرانة، جاء إلى اليمن مع أخيه الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين، ومن كتبه: طبقات الزيدية الكبرى - مطلع البدور - كتاب الناسخ والمنسوخ من القرآن - كتاب تفسير القرآن^(٤).

كذلك وجه اليمانية عنايتهم نحو جمع الحديث النبوى وتدوينه، ومن أقدم علماء الحديث فى اليمن، همام بن منبه (ت ١٣١هـ)^(٥) الذى روى الأحاديث عن أبي هريرة، وصنف همام «الصحيحة الصحيحة» وأخذ عنه معمر بن راشد، وهو من الرواد الأوائل فى جمع الحديث وتدوينه، ومن كتبه «الجامع للسنن» وهو من أقدم كتب الحديث^(٦) فى اليمن، وكان يقيم فى صنعاء، ويفد إليه الطلاب من كل البلاد، وتوفى سنة ٢١٢هـ. ومن علماء الحديث فى اليمن، أبو هاشم عبد الملك بن عبد الرحمن الذمارى أخذ عنه أحمد ابن حنبل والبخارى، وتوفى سنة ٢٠٠هـ^(٧).

(١) طبقات ابن سعد ج ٥ ص ١٤٣.

(٢) الحيشى: مصادر الفكر الإسلامى فى اليمن ص ١٥.

(٣) عمارة: المفيد ص ٥٧٣.

(٤) الحيشى: مصادر الفكر الإسلامى فى اليمن ص ١٥.

(٥) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ١٥.

طبقات الخواص ص ١٧٤.

(٦) طبقات ابن سعد ج ٥ ص ٢٩٧.

المصدر السابق ج ٦ ص ٢٧٥.

(٧) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ٦٧.

كذلك ظهرت مؤلفات قيمة فى علوم الدين، تدل على سعة معرفة مؤلفيها، الذين رحلوا إلى البلاد الإسلامية للاستفادة من شيوخ أهل العلم، وعادوا إلى بلادهم ينشرون معارفهم على الناس، ومن هؤلاء طاووس بن كيسان اليماني، وهو من أبناء الفرس فى اليمن ارتحل إلى مكة والمدينة لطلب العلم، واستمع إلى عبد الله بن عمر، وعبد الله بن عباس وأبى هريرة، وكان انقطاعه إلى ابن عباس فى مكة حيث صار من أخص تلاميذه، وكان من أبرز شيوخ اليمن فى الحديث والفقه، وتجاوزت شهرته اليمن إلى مكة والمدينة، أخذ عنه عمرو بن دينار والزهرى وابنه عبد الله بن طاووس، ولى قضاء صنعاء وتوفى سنة ١٠٦هـ، ويقول عنه صاحب كتاب تذكرة الحفاظ أنه شيخ أهل اليمن ومفتيهم^(١).

أما عطاء بن أبى رباح، فهو من مولدى الجند، نشأ بمكة، وكان المفتى فى مواسمها، ومن أعلم الناس بالمتناشك (ت ١١٥هـ)، كذلك حرص الناس على الاستفادة من عمرو بن دينار الذى توفى سنة ١٢٥ أو ١٢٧هـ^(٢).

ومن أصحاب على بن أبى طالب، ومن رجال الطبقة الأولى من التابعين حجر بن قيس المدنى نسبة إلى مدرات بوادى جند، وهو الذى قصده الشافعى للأخذ منه، وكثير من علماء وطلاب اليمن والحجاز.

كذلك برز فى علم الحديث علماء أجلاء فى بلاد اليمن فى القرن الثانى الهجرى كان يقصدهم طلاب هذا العلم من كل البلاد، ومنهم معمر بن راشد البصرى- الذى أشرنا إليه- سمع عن همام بن منبه والزهرى وكتابه «الجامع المشهور فى السنن» أقدم من الموطأ، وله كتاب المغازى مروى عن شيخه الزهرى^(٣).

ومن علماء الحديث الحكم بن أبان العدنى، أخذ عن عبد الله بن طاووس عن أبيه عن ابن عباس، ولى قضاء عدن، وسمع عن شيوخ اليمن، وقصده الشيوخ والطلاب ومنهم أحمد بن حنبل^(٤).

(١) ص ٢١٢.

(٢) أحمد أمين: ضحى الإسلام ج٢ ص ١٢٢.

(٣) ابن سمره: طبقات الفقهاء ص ٦٦.

(٤) المصدر السابق ٦٦.

وروى الإمام الشافعى عن محمد بن خالد الجندى^(١)، وكذلك عن عبد الرزاق بن همام بن نافع الصنعائى الحميرى، أخذ عن معمر والثورى وابن جريح وغيرهم من الحفاظ وارتحل إليه إسحاق بن راهويه، وغيره، وروى عنه الإمام أحمد بن حنبل، وله مصنف قيم يرويه الخاطبة فى بغداد مسنداً إلى أحمد، وتوفى سنة ٢١٢ هـ^(٢).

أما موسى بن طارق اللحجى، فكان عالماً بعلوم القرآن، له كتاب «الجامع المشهور» وله دراسات قرآنية اقتبسها من الإمام مالك والإمام أبى حنيفة ومعمر وابن جريح وسفيان الثورى، وقد استفاد من أساتذته مثل القارئ نافع بن أبى نعيم المدنى - أحد السبعة القراء - وكان يتردد للتدريس بين لحج وعدن ومكة وزبيد، وترك تلاميذ فى كل هذه البلاد، وله آثار طبية فيها^(٣).

ومن المصنفين المعروفين، محمد بن إبراهيم الشعبى الجندى، له تصانيف قيمة رواها عن الترمذى وغيره من العلماء، وكان قاضى عدن محمد بن أبى عمر العدنى، من الحفاظ المشهورين. ومن العلماء الكبار البارزين، ولى قضاء عدن، وروى عنه الترمذى^(٤).

ومن علماء اليمن الأجلاء على بن محمد بن أحمد الهمدانى، بلغ درجة كبيرة من الشهرة فى القرن الأول الهجرى، ومن أسرته الشيخ شمس الدين يوسف بن موسى التباعى، ويرجع إليه الفضل فى إدخال مذهب مالك إلى اليمن^(٥)، أفنى عمره فى الإفادة والاستفادة، كان ينتقل فى القرى للتدريس، وأينما حل وارتحل يفد إليه تلاميذه ويحضرُون مجالس علمه^(٦)، وتفقه على شيوخ أهل زمانه، ومن أهم مؤلفاته «التعليق» ويتضمن معانى المذهب، وتوفى أول القرن السابع^(٧).

ومن شيوخ اليمن، موسى بن أحمد، توفى سنة ٦٢١ هـ على الأرجح وكان رجلاً عابداً زاهداً فى الدنيا، وقد ضاقت به سبل الرزق، فكان لا يجد ثمن المصباح الذى يستضيء

(١) المصدر السابق ص ٦٩.

(٢) المصدر السابق ص ٧٠.

(٣) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ٧٠.

(٤) المصدر السابق ص ٧٢.

(٥) الوصائى: الاعتبار فى التواريخ والآثار ص ١٦٥.

(٦) الوصائى: الاعتبار ص ١٦٥.

(٧) المصدر السابق ص ١٦٦ - ١٦٧.

به، فكان يستضيء يعود يشبه الشمع، وارتحل إليه الناس من الآفاق لطلب العلم، وصنف تصانيف مفيدة، منها شروحات اللمع الثلاثة، وكتاب «المقنع» و «غرر الغوامض في علم الفرائض» وكتاب «الرسالة الدرية في الرد على القدرية» وشرح المذهب في أربعة مجلدات. وفقدت أكثر مصنفاته، ولم يبق منها إلا القليل، ويقال أن مصنفاته تقع في خمسمائة مجلد^(١).

وكان الشيخ محمد بن يوسف لا يفارق الكتب حضراً ولا سقراً، وتلاميذه المقيمون معه ثمانون رجلاً^(٢).

وكان بنو عبد الوهاب علماء في الدين، ومن أبرزهم، أحمد بن محمد بن عبد الوهاب - ومسكنهم كونه - حيث يوجد بها شيوخ أجلاء. وبلغ من تقدير هؤلاء الشيوخ للعلم وأهله، أن بعضهم كان يوقف ماله وتركته لتلاميذه ولمدرسته التي كان يدرس بها^(٣).

* * *

أدى تنوع المذاهب الإسلامية في اليمن إلى تنوع الثقافات الدينية وظهور العديد من المؤلفات التي يناقش ويشرح فيها مؤلفوها مذاهبهم ويرزون سماتها ومميزاتها ويردون على المذاهب الأخرى، ويدحضون حجج معارضيتهم.

عرفت بلاد اليمن في فجر الإسلام، مذهب الإمام مالك، وهو يمتنى من قبيلة ذي أصبح، عاش بين عامي (٩٤ - ١٨٩ هـ) وكان مقره المدينة المنورة، ويوصف مالك بأنه إمام أهل الحديث، وله كتاب في الحديث مرتب حسب الموضوعات، اسمه الموطأ، وقد عرف مالك بدقته في تحرى الصحة في الرواية، ولذا فكتابه من الكتب الموثوق فيها، وعرف عنه أنه رجل صالح فاضل يحترم صناعته كمحدث، وواجه كإمام، وعرف عنه سعة العلم، فكان يدرس في المسجد النبوي - فطار صيته في الآفاق الإسلامية، وسار إليه طلاب الحديث من الشرق والغرب. ومن الطبيعي أن يتلمذ عليه الكثير من اليمانية، وينقلون فكره وآراءه إلى اليمن.

(١) الجندی: السلوك ص ٣٥٠.

(٢) الوصابی: الاعتبار ص ١٨٢.

(٣) الجندی: السلوك ص ١٥٥.

واعتنق بعض اليمانية مذهب أبي حنيفة، ولكن بمجرد أن ظهر مذهب الشافعي في بلاد اليمن، قل عدد المعتنقين للمذاهب الأخرى. وبقي عدد قليل من أهل تهامة يتمذهبون بمذهب الأشاعرة.

على أن المذاهب الرئيسية التي انتشرت في بلاد اليمن، وكان لها تأثير كبير على حياة الناس السياسية والدينية والاجتماعية، هي مذاهب الشافعية والزيدية والإسماعيلية.

والإمام الشافعي هو أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي جمع بين أقوال أهل الرأي وآراء أهل الحديث، وهو أول من تكلم في أصول الفقه، وأول من وضع أسسه ومبادئه، كثير المناقب. جم المفاخر. منقطع القرنين «درس علوم القرآن دراسة وافية شاملة. وألم بأقوال الصحابة والتابعين وآراء الفقهاء وعلوم العربية، وقال عنه الإمام أحمد بن حنبل: ما عرفت ناسخ الحديث من منسوخه حتى جالست الشافعي، وقال عن الشافعي: أنه كالشمس للدين، والعافية للبدن»^(١).

لما قدم الشافعي إلى اليمن، تقلد عملاً في نجران، وساس الناس بالعدل والناس أمامه سواسية، لا يفرق بين فقير وغني. ويقول في ذلك الشافعي: وليت نجران وبها بنو الحارث بن عبد المدان وموالي ثقيف، وكان الوالي إذا أثامهم صانعه، فأرادوني على نحو ذلك، فلم يجدوا عندي، فكان الشافعي يرفض أن يتقرب إليه أحد بأساليب الملق والمصانعة، ولكن العدل دائماً مركب صعب لا يقوى عليه إلا أولو العزم من الرجال وهم يتعرضون لمصاعب الحياة»^(٢).

لم يرض الشافعي بظلم الحكام، فتعرض للوالي بالنقد الشديد، واستنكر المظالم التي ألحقها باليمانية، ونصحه بأن يسلك بين الناس مسلكاً ينطوي على العدل والمساواة، فرأى الوالي أن بقاء الشافعي في اليمن يغير عليه الناس، ويحركهم ضده، وخصوصاً أن الشافعي قد كشف لليمانية انحرافات هذا الوالي، فأوغر بذلك صدره عليه، وعول على التخلص منه، وأرسل إلى الرشيد تسعة من العلويين تحركوا وقال في كتابه: إنني أخاف أن يخرجوا، وأن هاهنا رجلاً من ولد شافع المطلبى لا أمر لي معه ولا نهى. وقال أنه يعمل بلسانه مالا يقدر عليه المقاتل بسيفه، فاستدعى الرشيد التسعة سنة ١٨٤هـ، وقتلهم ما عدا الشافعي بسبب قوة حجته، ودفاع العلماء المقربين إلى الرشيد عنه. وقد قال للرشيد: يا أمير المؤمنين ما تقول

(١) المالكي: رياض النفوس ص ١٦٠.

(٢) ابن خلكان: وفیات الأعيان ج ٣ ص ٢٧٧.

فى رجلين أحدهما يرانى أخاه والآخر يرانى عبده أيهما أحب إلى. قال الذى يراك أخاه. قال: فذلك أنت ياأمير المؤمنين، إنكم ولد العباس، وهم ولد على، ونحن بنو المطلب فأنتم ولد العباس وترونا إخوانكم، وهم يروننا عبيدهم^(١).

وناظره الرشيد، فرأى عن كسب علمه وفضله ووزارة مادته. فأعجب به وقدره لأن الرشيد كان عالماً، والعالم لا يضيع فى وسط الجهال، والمعروف أنه لم يجتمع على باب خليفة من الشعراء والعلماء والفقهاء والقراء والكتاب والقضاة والندماء والمغنيين ما اجتمع على بابيه، وكان يصل كل واحد منهم بأجل صلة، ويرفعه إلى أعلى مرتبة، وكان فاضلاً شاعراً راوية للأخبار والآثار والأشعار، وكثيراً ما يتلثم ويحضر مجالس العلماء وهو لا يعرف^(٢)؛ ويبدو أن المسئولين اليمانيين قد لاحظوا محبة الإمام الشافعى للطالبيين، وذيوخ صيته فى بلاد اليمن، وإقبال اليمانية عليه من كل حذب وصوب، ينهلون من علمه، ويأخذون عنه. ويتعلمون على يديه، وكان الشافعى شديداً فى التشيع لآل البيت، وكان يقول: لا أتكلم فى مجلس يحضره أحد أفراد أهل البيت، وهم أحق بالكلام ولهم الرئاسة والفضل، وأعجب به الرشيد وظهر صدقه وزهده حينما كان يرفض صلات الرشيد^(٣).

والشافعى هاشمى قرشى ولد بغزة سنة ١٥٠هـ. وتربى فى محيط عربى لذلك نشأ بارعاً فى اللغة والشعر القديم. وطلب العلم من شيوخ عصره وخصوصاً الإمام مالك وأم الشافعى يمنية من الأزد. وكان لها الفضل فى نشئته.

أوتى الشافعى من أسباب العلم ما جعله يحظى بمنزلة سامية عند شيوخه وطلابه وقد أوتى علم القرآن الكريم، ففقه معانيه وأدرك كثيراً من أسرارهِ ومراميهِ. وقد قال بعض تلاميذه: إذا أخذ الشافعى فى التفسير، كان كأنه شاهد التنزيل، وأوتى علم الحديث. فروى أحاديث من كانوا بمكة من بقية التابعين، وروى أحاديث الإمام مالك، فقرأ عليه الموطأ الذى يعد أول مدون كامل فى الحديث، وأوتى فقه رأى وضبط قواعد الفقه ووضع ضوابط القياس، وضوابط النسخ. وكان قوياً فى إدراكه العلمى، وصاحب ذاكرة واعية حافظة، يقرأ الموطأ فيحفظه قبل أن يلتقى بشيخه مالك، حاضر البديهة؛ تنثال عليه المعانى فى وقت الحاجة إليها وكان نافذ البصيرة عميق الفكرة، قوى البيان^(٤).

(١) أبو زهره، الامام الشافعى ص ١١٢.

(٢) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة ج١ ص ٢٩٧.

(٣) ابن النديم: الفهرست ص ٢٩٥.

(٤) محمد أبو زهرة: تاريخ المذاهب الإسلامية ص ٢٤٦.

وصنف الشافعى كتباً فى العراق، فلما قدم إلى مصر، نسخ كتيبة التى بالعراق وصنف بدلا منها كتباً جديدة، رواها عنه الربيع بن سليمان المرادى - وهو يمنى - وقد نقل كتب الشافعى بمصر^(١).

ترك الإمام الشافعى فكره وآراءه فى بلاد اليمن، وذهب رواد المعرفة والعلم إلى مكة المكرمة أو إلى مصر لدراسة مذهب الإمام الشافعى على أيدي تلاميذه، وعادوا إلى بلاد اليمن لينشئوا أول مدرسة للمذهب الشافعى فى القرن الرابع الهجرى، وكانت مدرسة موسى بن عمران المعافرى بمخلاف المعافر ومدرسة عبد الله بن زرقان المرادى بقرية ذى أشرق من مخلاف جعفر، ومدرسة الحسين بن جعفر المراغى فى سهفنة هى المدارس الأولى فى اليمن التى تخرج منها فقهاء الشافعية، وكانت قرية سهفنة من أكثر بلدان اليمن إقبالا على دراسة المذهب الشافعى، وكعبة الراغبين فى تعلم أصول هذا المذهب. وكان لجهود الشيخ القاسم ابن محمد بن عبد الله الجمحى القرشى أثر كبير فى تعليم الدارسين أصول هذا المذهب وعاش فى القرن الخامس الهجرى^(٢)، وتخرج على يديه الكثير من علماء المذهب الشافعى فى الجند والمعافر وزيد وعدن، وينسب إلى موسى بن عمران المعافرى فضل كبير فى نشر المذهب الشافعى فى اليمن.

وكان للفقهاء الشافعى الكبير أبو بكر بن جعفر بن عبد الرحيم الخثالى، رحلة إلى زيد فى كل عام، يناظر فيها القاضى محمد بن أبى عوف الحنفى، وكان يحفظ كتب الفقه الشافعى، وقدر اليمانية هذا العالم الجليل، وكانت له صحبة مع جيش بن نجاح، ورأى فيه جيش خير من يرد على آراء الإسماعيلية^(٣) وتوفى سنة ٥٠٠ هـ.

وصنف عبد الله بن يزيد اللعفى الحرازى فى أصول الدين وعلم الكلام «السبع الوضائع فى أصول الدين على مذهب السلف الصالح» كما صنف إسحاق بن يوسف بن يعقوب بن عبد الصمد الصرو فى كتاب «الكافى فى الفرائض والحساب» وتوفى فى القرن السادس الهجرى^(٤).

(١) المصدر السابق ص ٢٧١.

(٢) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ٨٩ وما بعدها.

(٣) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ٩٧.

(٤) المصدر السابق ص ١٠٧.

ومن شيوخ الشافعية أبو بكر بن جعفر بن عبد الرحيم المخالي^(١) وكان يحفظ كتاب «الجامع في الخلاف» الذي ألفه أبوه، وكان يرحل في كل عام إلى زبيد يناظر فيها القاضي الحنفي محمد بن أبي عوف.

ومن فقهاء الشافعية محمد بن عبدويه النهرواني، وكان صاحب تجارة رابحة، وينفق على طلاب العلم المال الكثير، وقد صنف كتابا في أصول الفقه أسماه «الإرشاد» وتوفي سنة ٥٢٥هـ^(٢)، وكان الشيخ محمد بن عبدويه مفخما عند الناس معظما كثير المال كثير الجاه كريم النفس غزير العلم، فارخّل إليه الناس وكبار فقهاء اليمن لطلب العلم والاستزادة منه، لكثرة علمه وجودة إتيقانه وفهمه لما يعبر عنه^(٣). وروى عنه بعض تلاميذه كتابه «الإرشاد في أصول الفقه» وتفقه به الكثير من الناس^(٤).

ومن فقهاء الشافعية الكبار والأوائل حسين بن علي الطبري ومن ذريته الفقيه إبراهيم ابن علي بن حسين الطبري. وجدير بالذكر أن الشيخ الحسين الطبري كان ينصح تلاميذه بالاشتغال بالعلم ولا تصرفهم العبادة عن طلب العلم، لأن العلم يقوم مقام العبادة، وروى عن رسول الله ﷺ قوله: ألا لاخير في عبادة ليس فيها فقه ولا علم ليس فيه تفهم، ولا قراءة ليس فيها تدبر^(٥).

أما الشيخ يحيى بن أبي الخير، فقد كان يحب طلبة العلم والفقه، واجتماعهم، ويكره لهم الخوض في علم الكلام، وصنف كتاب «الانتصار في الرد على القدرية الأشرار» وقد ألف هذا الكتاب كما ذكر في مقدمته عندما علم أن قاضيا زيدا معتزليا هو القاضي جعفر بن أحمد بن عبد السلام، قدم إلى أب، وأظهر القول فيها بأن العباد يخلقون أفعالهم وأن القرآن مخلوق وغير ذلك من آرائهم، ودعا السنيين إلى مناظرته، فصنف يحيى بن أبي الخير هذا الكتاب في الرد على آراء الشيخ المعتزلي.

وأضاف الشيخ إلى ما ذكره في الانتصار عن مسائل القدرية، مذهب الأشعرية والرد عليهم، وقد فند آراءهم وأدحضها وفرح فقهاء اليمن بكتاب الانتصار، وحرصوا على نسخه

(١) المصدر السابق ص ١٤٣.

(٢) الجندی: السلوك ١٢١.

(٣) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ١٤٥.

(٤) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ١٤٨ - ١٤٩.

(٥) ابن سمره: المصدر السابق ص ١٨٠.

واقتنائه كما صنف الشيخ كتاب «غرائب الوسيط» ومختصراً عن إحياء علوم الدين للغزالي، وتدارس هو وأصحابه وتلاميذه صحيح البخاري وسنن أبي داود، وتوفي سنة ٥٥٦هـ^(١)، وانتفع المسلمون في كل مكان بأراء الشيخ ودراساته حتى قال الشاعر:

يحى لقد أحيا الشريعة هاديا بزوائد وغرائب وبيان
هو درة اليمس الذي ما مثله في أول في عصرنا أو ثان

أما أستاذ أساتذة المذهب الشافعي، وشيخ المصنفين، فهو زيد بن عبد الله بن جعفر اليفاعي، تلقى الفقه من أستاذه وصهره الشيخ إسحاق الصردفي خصوصاً في الفرائض وأبي بكر بن جعفر في الفروع، ورحل إلى مكة لطلب العلم، وكان يقرئ الخاص والعام ممن يطلب منه القراءة دون أن يسأل عن حسيه ونسيه ومنصبه. أما أستاذه أبو بكر فكان لا يقرئ إلا خاصة الناس، وقد تعرض هذا الشيخ لاضطهاد المفضل بن أبي بركات المخالف له في المذهب فغادر اليمن وعاش في مكة عدة سنوات، عاد بعدها إلى اليمن، فاجتمع له فقهاء الشافعية وطلاب العلم من تهامة وأبين وحضرموت والسحول، وتوفي سنة ٥١٥هـ^(٢).

ومن فقهاء الشافعية زيد بن الحسن بن محمد بن الحسن بن أيو الطائش، كان عالماً في القراءات، وقد استفاد برحلاته الكثيرة إلى مكة وغيرها لطلب العلم، ويقال أن مصنفاته قاربت خمسمائة، من أهمها كتاب في مذهب الشافعي، سماه «التهذيب» واستفاد منه الكثير من الدارسين وتوفي سنة ٥٢٨هـ^(٣).

أما يحيى بن أبي الخير العمراني فقد قال عنه ابن سمره^(٤) «هو الإمام الذي انتشر عنه الفقه في البلدان، وجاوز علمه البحر والسودان، وسارت بتصانيفه الركبان في اليمن والشام» وقد استفاد من رحلاته العلمية إلى مكة، وأخذ عن فقهاءها ووعاظها، وناظرهم في الفقه والأصول، وعنه أخذ مشايخ الشافعية كتاب «التبصرة» لأبي الفتوح في أصول الدين. ومن أهم مؤلفاته «البيان» ويقع في عشرة مجلدات، ولهذا الكتاب أهمية علمية كبيرة، وقد تنقل هذا الشيخ في بلدان اليمن، وفي كل بلدة يحط رحاله فيها، يقوم بالتدريس للناس والوعظ والإرشاد.

(١) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ١٨٠.

(٢) ابن سمره: فقهاء اليمن ص ١٠٢.

(٣) الحيشي: أعلام الفكر الإسلامي ص ٥٧.

(٤) طبقات فقهاء اليمن ص ١٢٧.

ومن كبار علماء الشافعية اليمنية، عبد الله بن زرقان المرادي، درس في ذمار، ولما اعتزم توسيع معرفته بالمذهب الشافعي، رحل إلى مكة وتعلم فيها أصول المذهب الشافعي، وجمع الكثير من الأحاديث، وعاد إلى بلاده ينشر علمه ومعارفه^(١).

ومن علماء الشافعية الحسين بن جعفر المراغي، وهو من سلفية وله كتاب في علم الكلام يسمى «الحروف السبعة في الرد على المعتزلة».

أما القاسم بن محمد بن عبد الله الجمحي فقد وصفه ابن سمره^(٢) بأنه إمام أئمة الشافعية في صنعاء وعدن، وقد أفاد الكثير من طلاب العلم، وتوفي في سلفية سنة ٤٣٧هـ، وقد ذاع صيته في أرجاء اليمن، وأقبل عليه كل من أراد التزود بفقه الإمام الشافعي، وانتشر مذهبه في الجند وصنعاء وعدن، ونقل عنه فقهاء الشافعية في هذه البلاد، وكذلك المعافر ولحج وأبين والسحول، وكان يدرس في سلفية، ويأتيه الطلاب فيها من أقاصي البلاد، وكان القاسم قد استفاد من فقهاء عصره، فتتلمذ على كبار أئمة اليمن وفقهائها، ورحل إلى مكة سنة ٣٨٨هـ وأخذ عن أبي بكر أحمد بن إبراهيم المروزي وروى عنه كتاب السنن لأبي داود، وقد برع القاسم في علوم الفقه والحديث والكلام وأصول الفقه وعلم القراءات، وكان مجلسه يضم طلابا من بلاد شتى، وبرع من تلاميذه شيوخ اشتهروا بالعلم في اليمن^(٣).

ومن أشهر تلاميذ القاسم، الشيخ جعفر بن عبد الرحيم المخائي، ت ٤٦٠هـ، عرف عنه الزهد والورع والتقوى، وكان عالما في الفقه وأصوله، وله كتاب في الخلاف، سماه الجامع.

كذلك اشتهر من تلاميذ القاسم، أبو حفص عمر بن إسحاق، سكن وادي ظباء، وصنف المذهب والجامع^(٤).

ومن تلاميذ القاسم، أبو الخير أيوب بن محمد بن كويس سكن سوق ظباء وقد ذاعت شهرته في الجزيرة العربية، حتى أنه كان ينادى له في الحرم من كل عام من أراد الورق والسماع العالي، فعليه بأيوب بن محمد بن كويس في ظباء من أرض اليمن^(٥).

(١) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ٨٩.

(٢) المصدر السابق ص ٩٠.

(٣) المصدر السابق ص ٨٧.

(٤) ابن سمره: طبقات فقهاء اليمن ص ٩٠ - ٩٤.

(٥) المصدر السابق ص ٩٧.

وكان للمذهب الشافعي أنصار كثيرون في بلاد اليمن، وعلى الرغم من أن الدولة العباسية تعتنق مذهب أبى حنيفة إلا أن أنصاره كانوا قليلين، وواجه المذهب الشافعي تحدياً كبيراً في عهد الصليحيين الإسماعيليين، إلا أن على الصليحي كان متسامحاً مع أهل السنة عموماً، إلا أن الشافعية والسنيين عموماً كانوا متحاملين على الإسماعيلية، وقد وصفهم الحمادى اليماني بالكفر وإباحة المنكرات، ويقول إنه مذهب الراحة والاستباحة، يريح أتباعه مما تلزمهم الشرائع من طاعة الله، ويبيح لهم ما حظر عليهم من محارم الله^(١). كما ثار الفقهاء السنيون في حصن التعكر على الملكة أروى الصليحية، واستولوا على الحصن، وناصرت قبيلة خولان الفقهاء، وما زالت الملكة بهم حتى صرفتهم عن الحصن. وكان الفقهاء الشافعية من عوامل استمرار دولة بنى نجاح، فقد أيدوها كل التأييد.

ولما حكم الأيوبيون اليمن، عارضوا المذهب الشافعي، لأنهم أحناف، واضطهدوا الشافعية، وأغلق الأتابك سنقر مدرسة كبيرة تسمى مدرسة المعز، وأخرج الفقهاء الشافعية منها، وحول وقفها إلى الأحناف^(٢).

وقبل أن نتحدث عن علماء المذهب الزيدى فى اليمن وجهودهم العلمية يجدر بنا أن نشير إلى أن الإمام زيد كان فقيهاً راوية للحديث، التقى بواصل بن عطاء وأخذ عنه آراءه فى الاعتزال فى البصرة التى كانت موطن الفرق الإسلامية^(٣)؛ حتى أن مذهب المعتزلة هو فى الجملة مذهب الزيدية، ومن أصول مذهب الاعتزال الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر. والزيدية تعتقد - كما يرى الشيعة - بانفراد أبناء على بعلم فطرى ضرورى من غير تعلم، كما كانوا يحتفظون بعلم مكتوم يأخذه بعضهم عن بعض، وهم يرفضون التقية، ومن مذهبهم الأذان بحى على خير العمل، ويعارضون التصوف.

ومذهب الزيدية فى الفقه يعتبر مذهباً خامساً بعد المذاهب الأربعة، والشروط التى يجب أن تتوافر فى الإمام، أن يكون من أولاد فاطمة، سواء كان من أبناء الحسن، أو من أبناء الحسين، وواجب الإمام أن يخرج داعياً لنفسه شاهراً سيفه، كما أجاز هذا المذهب خروج إمامين فى قطرين من القواطم^(٤)، ومن ثم انضم الأئمة من أولاد الحسن إلى المذهب الزيدى.

(١) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٧٦.

(٢) المصدر السابق، نفس الصفحة.

(٣) الشهرستاني: الملل والنحل ص ٢١٨.

(٤) المصدر السابق ٢١٠.

واعتبر الإمام زيد، الإمامة إقامة لمصلحة عامة، وأن الذى يبيع بها معروف بالوصف لا بالشخص، وأنه يطاع الأصل، إذا اختير بدل الأفضل، وتجاوز إمامة المفضل، مع وجود الأفضل، لتبرير شرعية خلافة أبى بكر وعمر مع أفضلية على، وليس هذا بقاعدة عامة، إنما فقط لتبرير شرعية خلافة أبى بكر وعمر، ولا يعترف الزيدية بعد ذلك إلا بإمامة على وأبنائه من فاطمة وهم الأئمة الأفضل، ورفض الزيدية فكرة الإمام المستور، أو ما يسمى بالمهدى المنتظر، لأن الإمام يجب أن يخرج داعياً لنفسه، شاهراً سيفه^(١).

والزيدية ترى أن الإمام يجب أن يكون واسع العلم، وقد طبق الزيدية هذا المبدأ، فنلاحظ أن أئمتهم كانوا علماء، ويتضح ذلك من مؤلفاتهم الكثيرة، وتتفق الزيدية بأنه قد يأتى زمان بغير إمام^(٢)، ومن هنا كانت سلسلة الإمامة غير متصلة عبر التاريخ.

والإمام زيد كان أول أهل البيت الذى يحمل فكراً ومذهباً، انتهج لنفسه سبيلاً فى الدعوة، وخاض فى كل المسائل الدينية، التى خاض فيها علماء عصره وطاف بالبلاد الإسلامية، واختلط بالفرق الشيعية، وتعرف على آراء المذاهب الأخرى ورد على المنحرف منها، وأبدى لهم آراءه وتعاليمه، ودون الفقه المروى عن آل البيت وكتابه فى الفقه استند فيه إلى الحديث الصحيح.

فلا غرو إذن أن يلتف حول هذا الامام رجال العلم والفقه، ولما تخلى عنه أهل الكوفة بقى الفقهاء والقراء والمحدثون وأهل التقى يقاتلون إلى جانبه، حتى انتهت المعركة^(٣)؛ ولذلك وصفت ثورة الإمام زيد أنها ثورة فقهاء.

والإمامية الزيدية من أكثر فرق الشيعة تساهلاً وأقربها إلى السنة، فأتباعها لا يكفرون أباً بكر الصديق وعمر بن الخطاب والصحاب^(٤). وحينما سأل أصحاب زيد عن رأيه فى أبى بكر وعمر - كما سبق أن أشرنا - قال لا أقول فيهما إلا خيراً وما سمعت أبى يقول فيهما إلا خيراً وإنما خرجت على بنى أمية الذين قاتلوا جدى الحسين، وأغاروا على المدينة يوم الحرة ثم رموا بيت الله بالمنجنيق والنار ففارقوه. لذلك فمذهب الزيدية لا يكفر الشيخين، وإنما ينص على أن علياً كان أفضل الناس بعد رسول الله وأحقهم بالأمر^(٥).

(١) أبو زهرة: الإمام زيد ص ١٩٥.

(٢) الشهرستاني: الملل والنحل ص ٢١٠.

(٣) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك حوادث سنة ١٢٥ هـ.

(٤) البغدادي: الفرق بين الفرق ص ٢٥ - ٢٦.

(٥) الشهرستاني: الفصل فى الملل والأهواء والنحل ج ٤ ص ٩٢.

على أن الزيدية انقسمت فرقا، وقالت طائفة أن الصحابة ظلموا على بن أبى طالب وهم الجارودية، وقالت أخرى أن الصحابة لم يظلموه، لكنه نفسه طابت بتسليم حقه إلى أبى بكر وعمر، وأنهما إماما هدى، ووقف بعضهم فى عثمان، وتولاه بعضهم، وجميع الزيدية لا يختلفون فى أن الإمامة من جميع ولد على، من خرج منهم يدعو إلى الكتاب والسنة وجب سل السيوف معه وأوجبوا سل السيوف فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، إذا لم يكن دفع المنكر إلا بذلك^(١)، ولا تجوز الصلاة خلف الفاسق لأن الله يتقبل من المتقين^(٢).

وقد بقيت بعض المقتطفات التى نسبت إلى زيد بن على، وتتضمن تفاسير لبعض آيات القرآن الكريم، ومسألتى الإمامة والحج، وتشمل بصفة عامة مجملا كاملا للفقهاء، وتعرض لمسائل فى الدين والشريعة والشعائر والسياسة فى صورتها الحالية، ويرجع السبب إلى ما فيها من تناقض إلى أن الأئمة الذين خلفوا الإمام زيدا قد أضافوا إليها بعض آرائهم، وحذفوا آراء تتعارض مع اتجاهاتهم، وانقسمت الزيدية فرقا كل فرقة لها معتقداتها التى تختلف عن الفرقة الأخرى.

أما علماء وفقهاء الزيدية، فكان منهم كثيرون فى بلاد اليمن، ولهم مصنفات عديدة، والمعروف أن أئمة الزيدية علماء وفقهاء حرصوا - كما حرص علماءهم - على إبراز حقيقة مذهبهم وتوضيح أسسه ومبادئه وسماته. وقد عاصروا الإسماعيلية ردحا من الزمن، وردوا على ادعاءاتهم، وعارضوا اتجاهاتهم المعارضة لمذهبهم والمتنافية مع آرائهم ومعتقداتهم.

والإمام الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين، له مصنفات عديدة فى التفسير والحديث والفقهاء والأصول. وكان مجتهداً شأن أئمة وعلماء الزيدية^(٣).

ومن مصنفاته: الأحكام فى الحلال والحرام، ويشتمل على موضوعات الفقه، ثم يختتم الكتاب بموضوعات الإمامة.

المنتخب: وقد جمعه محمد بن سليمان الكوفى. وعلى كتابى الأحكام والمنتخب يعتمد الهادى فى الفقه.

(١) الشهرستاني: الفصل فى الملل والأهواء والنحل ج٢ ص ١٧١.

(٢) المصدر السابق ج٢ ص ١٧٦.

(٣) نشوان الحميرى: الحور العين ص ١٩٦.

كتاب الفنون في الفقه والفرائض - كتاب المسائل - رسائل العدل والتوحيد - مسائل محمد بن سعيد - كتاب القياس - المسترشد - الرد على أهل الزيغ - معاني القرآن في تسعة مجلدات - الفوائد - مسائل الرازي - مسائل الطبريين - السنة - المدرك في الأصول - الديانة في التوحيد - تثبيت إمامة أمير المؤمنين على بن أبي طالب - إثبات النبوة والقصة - الرد على الإمامية^(١).

أحاط الهادي إحاطة كاملة بعلوم الدين، وأخصها الكلام والفقه، إلى جانب مثابرته على الجهاد دون كلل، وطبع المذهب الزيدي في اليمن بطابعه وبخاصة في الفقه، وتعرف الزيدية في اليمن باسم الهادوية، وهو من كبار علماء الكلام والفقه.

على أن الإمام الهادي كان له رأى في الإمامة يختلف عن رأى الإمام زيد إذ هو ينتقد تولى أبي بكر الخلافة ويخالف في ذلك رأى الإمام زيد ويخطئه في مسائل فذك على اعتبار أنها كانت في ملك فاطمة قبل وفاة النبی الذي كان قد وهبها إياها، ويعتقد أن أبا بكر قد رد الجميل إلى عمر حين عهد إليه بالخلافة من بعده، ويعد عليا وصي النبي، ولا تثبت الإمامة بإجماع الأمة، وتثبت لصاحبها بتثبيت الله لها فيه ويعقدها في رقاب من أوجبها عليهم من جميع خلقه، وتضل الأمة إذا أخذت العلم من غير الأئمة، الذين أمروا بطاعتهم والافتداء بهم، على أن آراء الهادي في الإمامة، لم يرددها الزيديون بعده، وإنما بقيت الأصول التي أرساها الإمام زيد بصدد قبول آراء المذاهب الأخرى فقهية وأصولية فضلا عن موالة الشيخين، واعتباره خلافتيهما شرعية^(٢).

وللأئمة الزيدية علماء صنفوا مصنفات قيمة في مختلف فروع العلم. فوصف الإمام الناصر بترجمان الدين، ومن مؤلفاته الأصول في العدل والتوحيد وجواب ابن فضل القرمطي^(٣) - «رسالة الامام المرتضى إلى أهل طبرستان» «الرد على الروافض» - «الشرح والبيان في تفسير القرآن» وكتاب فضائل أمير المؤمنين على بن أبي طالب - نبذة من كتاب اللآلئ الدرية^(٤).

(١) ابن النديم: الفهرست ص ٢٧٤.

المحلى: الحقائق الوردية ج٢ ص ٢٣٧.

صباحي: الزيدية ص ١٥٧.

(٢) أحمد صباحي: الزيدية ص ٢٠٢.

(٣) زيارة: أئمة اليمن ص ٥٢.

(٤) زيارة: أئمة اليمن ص ٦٠.

ومن مصنفات الناصر لدين الله أحمد بن يحيى بن الحسين «الرد على الإباضية»
«الرد على القدرية» - «كتاب التوحيد في نهاية البيان والتهذيب» - وكتاب الفقه^(١). ومن
مؤلفات الامام القاسم بن علي بن عبد الله العياني «رسالة إلى طبرستان والجبل والدليم»
وكتاب الرد على الرافضة، وكتب أخرى في علوم القرآن^(٢)، وصنف الحسن بن القاسم
ابن علي العياني: الإمامة - الأدلة على الله - الرد على عبدة النجوم وغيرهم من فرق
الملحدين.

وصنف أبو هاشم الحسين بن عبد الرحيم بن يحيى، سياسة النفس، وهو مؤلف يدعو
الناس إلى تجنب المعاصي وتقوى الله^(٣). ومن مؤلفات الإمام الناصر أبو الفتح بن الحسين
ابن محمد الديلمي «البرهان في تفسير غريب القرآن» وللإمام المتوكل على الله أحمد بن
سليمان بن محمد بن المطهر مصنفات منها «أصول الأحكام في الحلال والحرام» جمع
فيه ثلاثة آلاف حديث، من أحاديث الأحكام ومرتبة حسب أبواب الفقه، وله كتاب حقائق
المعرفة في معرفة النظر وجوبه وذكر فيه تفاصيل المعارف وهي ثلاث عشرة معرفة، وهي
معرفة طريقة النظر وجوبه ومعرفة الصنع، ومعرفة الصانع ومعرفة التوحيد ومعرفة العدل،
ومعرفة النعمة، ومعرفة شكر النعم، ومعرفة البلاء، ومعرفة الجزاء، ومعرفة الكتاب، ومعرفة
الرسول ومعرفة الإمام ومعرفة الاختلاف^(٤).

وكتب المنصور بالله عبد الله بن حمزة عدداً كبيراً من المؤلفات تزيد على ستين
مؤلفاً، ومنها الرد على المطرفية - «زبدة الأدلة في معرفة الله سبحانه وتعالى» «المهذب من
فتاوى الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة» وكتاب عقد الفواطم^(٥).

ومن كتب الإمام المنصور بالله الحسن بن بدر الدين «أنوار اليقين في إمامة أمير
المؤمنين وسيد الوصيين وقائد الغر المحجلين إلى جنات النعيم صلوات الله عليه وعلى آله
الطيبين الطاهرين»^(٦).

(١) المصدر السابق ص ٦٠.

(٢) المصدر السابق ص ٨١.

(٣) المصدر السابق ص ٩٦.

(٤) المصدر السابق.

(٥) المؤيدى: التحف ص ١٠٦.

(٦) المصدر السابق.

ومن علماء الزيدية المعروفين أحمد بن موسى الطبري، قدم إلى اليمن، وعاهد الإمام الهادي، وعلى يديه انتشر مذهب الهاديوية في اليمن، وكانت بينه وبين علماء المذاهب مناظرات، وكان جعفر بن عبد السلام من كبار شيوخ الزيدية أدرك الإمام عبد الله بن حمزة، وناهض أتباع المذهب المطرفي، وكانت له مناظرات مع أعداء الزيدية، وتوفي سنة ٥٧٣هـ، أما ابن أبي الفضائل بن منصور بن أبي الفضائل، فقد عاش في جيله وتوفي سنة ٥٩٠هـ، وله كتاب في الرد على الشريف عبد الله بن حمزه، اعترض فيه على آرائه، وأبرز بعض أخطائه اللغوية، ومن علماء الزيدية أحمد بن محمد المحلى الوداعي وهو من أنصار الإمام أحمد بن الحسين وتوفي سنة ٦٥٢هـ. ومن مؤلفاته «الرسالة الكاشفة عن لوازم الإمامة لطالب الأمن في القيامة» ويدافع فيه عن حق الإمام أحمد بن الحسين في الإمامة^(١).

تتضمن العقائد الإسماعيلية العبادة العملية أى علم الظاهر، ويتصل بالفرائض الدينية والتكاليف الشرعية. أما العبادة العلمية أى علم الباطن فيتضمن التأويل. لذلك من الخطأ القول بأن طائفة الإسماعيلية تؤمن بالباطن فقط، ولكنها تؤمن بالظاهر أيضاً. لذلك كانت تسميتهم بالباطنية خطأ وقع فيه القدماء، والإسماعيليون يؤمنون بالإمام المعصوم من نسل محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق، وطاعة الإمام ركن أساسى من أركان معتقداتهم، إذا أدى الإنسان أركان الدين الخمسة، ومن لم يطع الإمام فهو آثم في معصيته وقد عصى الله وأن بالإمام يعبد الله، وبه يطاع الله، وبه يعصى الله، وجعل الإسماعيلية صفات باطنية بحيث أصبح الأئمة عندهم في مرتبة فوق البشرية، فالإمام وجه الله ويد الله وجنب الله، وهو الذى يحاسب الناس يوم القيامة، وأنه هو الصراط المستقيم والذكر الحكيم والقرآن الكريم. وبرروا ذلك بتأويل تفسير بعض آيات كتاب الله، وقالوا بعدم جواز تطبيق أوامر الشريعة الظاهرة على الأئمة، لأنهم ينتمون إلى عالم الحقيقة الباطنية المطلقة، وزعموا أن الإمام يساوى النبی في العصمة والاطلاع على حقائق الخلق فى كل الأمور، إلا أنه لا ينزل عليه الوحي، وإنما يتلقى ذلك عن النبی، لأنه خليفته ويازاء منزلته، ولا يعصم غيره من الخلق حتى الأنبياء أنفسهم^(٢).

(١) الجبشى: مصادر الفكر الإسلامى فى اليمن ص ١٠٠.

(٢) عصام الدين عهد الرؤوف: الدول الإسلامية المستقلة ص ٢٤٠.

والإمامة في نظر الإسماعيلية تتركز في أبناء محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق إلى يوم الدين، وقد أوضح جعفر بن منصور اليميني ذلك بقوله: فالإمامة لا تتغير أبداً مع مرور الدهر، فالأئمة ينتقلون ويصيرون إلى دار كرامته ومحل رضوانه بغيبة أشخاصهم، وقيام الخلف منهم مقام السلف باتصال الإمامة، لأن الإمامة تنتقل ولا تزول، وإنما الأئمة صلوات الله عليهم يتوارثون بالانتقال والاتصال خلفاً عن سلف^(١).

ومن أهم معتقدات الإسماعيلية التأويل بالباطن، وهو نظرية فلسفية تنص على أن الله جعل كل معاني الدين في المخلوقات التي تحيط بالإنسان، فيجب أن يستدل بما في الطبيعة وبما على وجه الأرض على فهم حقيقة الدين، وقسموا المخلوقات قسمين قسماً ظاهراً للعيان واضحاً للناس كل الوضوح، وقسماً مجهولاً باطناً، فالظاهر يدل على الباطن، فجسم الإنسان مثلاً ظاهراً، وباطنه النفس.

وأمر الدين من العبادة العملية، وما جاء في ظاهر آيات الله هي معانٍ يعرضها للعامة، وينطق بها علماء السنة والفرق الشيعية الأخرى، ولكل فريضة من فرائض الدين تأويل باطن لا يعلمه إلا الأئمة وكبار الدعاة، وقالوا أن التأويل من عند الله وأنه خص به علي بن أبي طالب والأئمة من بعده، ثم عادوا فخصوا حجة الإمام أو داعي دعائه بالتأويل.

أصبحت الشهادة في تأويلهم هي معرفة الله عن طريق الإمام. أما الطهارة فهي أن يتجاوز الإنسان عن قواعد السنة، ويعتبر كل ما يقول الإمام حقاً، والصلاة هي ألا يغفل المرء قط عن طاعة الله ورسوله وخليفته أي الأمام، والصوم إنذار أعضاء الجسد في الظاهر والباطن لأمر الله. والجهاد جهاد النفس والتغلب على هواها، والحج هو طلب الدار الآخرة، والزهد في الحياة الدنيا الفانية، ويجب على الإنسان التطهر من علم الظاهر. والوضوء الرجوع إلى علم الإمام، وبالغوا في شأن علي بن أبي طالب، وارتضوا بمنزلة سلمان الفارسي، وجعلوه باباً من أبواب الجنة^(٢).

ويلي الإمام في المرتبة داعي الدعاة، يليه الداعي الكبير، ويأتي بعد الدعاة الكبار، الدعاة العاديين، وكانت المراتب العالية تتكون من هؤلاء جميعاً، وكلهم على علم قائم بأصول المذهب وسياسته.

(١) اسرار النطقاء ص ٥١ - ٥٢.

محمد عبد الفتاح عليان: قرامطة العراق ص ١٨٠.

(٢) عصام الدين عبد الرؤوف: الدول الإسلامية المستقلة ص ٢٤١.

كذلك ظهر علماء في اليمن، كتبوا رسائل ومصنفات في المذهب الإسماعيلي، وازدهرت الثقافة الإسماعيلية في مصر بعد أن اتخذت الخليفة العزيز من الجامع الأزهر مركزاً للدراسات الإسماعيلية، وعين فقهاء وعلماء في الجامع لتدريس المذهب الإسماعيلي، وكانت حلقات الدرس تعقد بعد صلاة الجمعة حتى العصر. وقد اجتذبت دار الحكمة التي أسسها الحاكم بأمر الله، الدارسين من مختلف بلدان الشرق.

وهذه الدراسة المزدهرة للمذهب الإسماعيلي والمصنفات العديدة التي انبثقت عنها كان لها صداها العميق في بلاد اليمن، فانتشرت المؤلفات الإسماعيلية في اليمن، ووجد طلاب كثيرون على مصر، لتلقى أصول المذهب الإسماعيلي، وعادوا إلى بلادهم أساتذة يدرسون للناس فلسفة المذهب الإسماعيلي، ويصنفون المصنفات، ومن أقدم آداب الدعوة الإسماعيلية التي احتفظت اليمن بها، مؤلفات أبي حاتم الرازي ومن أهمها كتاب «الزينة في الأحرف ومعانيها» وكتاب «أعلام النبوة»^(١) ومن المؤلفات التي انتشرت في اليمن مؤلفات أبي يعقوب السجستاني كتاب «إثبات النبوة» وكتاب «الموازن» وكتاب «الافتخار» وكتاب «المقاليد» وكتاب «مسيلة الأحزان» وكتاب «سلم النجاة» وكتاب «سرائر المعاد والمعاش» وكتاب «كشف المحجوب»^(٢). وهذه الكتب انتشرت في بلاد اليمن، وأفادت الدعوة اليمنية والمؤلفين اليمنيين في مجال الدعوة الإسماعيلية.

وأضيفت إلى المكتبة اليمنية مؤلفات القاضي النعمان، وهو من أبرز رجال الدعوة الإسماعيلية. ومن أبرز الدعاة اليمنيين الذين تبحروا في علوم الظاهر والباطن جعفر بن منصور اليمني، وله عدة مؤلفات في هذا المجال، أبرزها كتاب الفرائض وحدود الدين، وكتاب «الشواهد والبيان» و «سرائر النطقاء» و «أسرار النطقاء» في بيان تأويل قصص الأنبياء، وله مؤلفات في الظاهر والباطن، ومن أهمها كتاب تأويل الزكاة وكتاب الكشف وكتاب الفترات والقرانات وكتاب العالم والغلام، ورسائل في تأويل سورة النساء، وكتاب المراتب والمحيط ورسالة في معنى الاسم الأعظم ورسالة الرضاع في الباطن^(٣).

(١) الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية ص ٢٥١.

(٢) المصدر السابق ص ٢٦١.

(٣) المصدر السابق ص ٢٥٧.

وكان شهريار بن حسن من علماء الفرس، دخل في خدمة الدولة الصليحية، وأوفده الملك المكرم إلى مصر لتلقى علوم الدعوة وأسرارها فأخذ عن المؤيد في الدين هبة الله الشيرازي، واستفاد منه ومن مصنفاته وله عدة رسائل في علوم الظاهر والباطن^(١).

ومن أشهر دعاة اليمن في العصر الصليحي القاضي ملك بن مالك الحمادي، تلقى أصول الدعوة في مصر، ومن تلاميذ المؤيد في الدين، ولقب داعي القلم، وفي عهد الملكة أروى، لقب داعي البلاغ. وكان لهذا الداعي تلاميذ نشروا آراءه وأفكاره ورسائله. ومن بينهم يحيى ملك والذؤيب بن موسى الوادعي، وإبراهيم بن الحسين الحمادي^(٢). ولم يكن لدى المكرم أو لدى الملكة أروى الوقت للاستفادة من هذا الشيخ، نظراً لانشغالهما بشئون الحكم والإدارة.

أما يحيى بن ملك فقد واصل سياسة أبيه في نشر علوم الدعوة وإظهار معالم الدين وإحياء مراسمه حتى توفي سنة ٥٢٠هـ، وله كتاب يسمى «فصل في بيان الأرض وما عليها من المعادن»^(٣).

وخلفه في رئاسة الدعوة الذؤيب بن موسى الوادعي، وعينته الملكة أروى داعياً مطلقاً للإمام المستور، بعد أن انفصلت الدعوة عن مصر، بسبب تبني الملكة للدعوة الطيبية، وأصبحت حجة الإمام ومن حقها تعيين الدعاة من قبلها في اليمن، وكان الذؤيب من العلماء الأفاضل، وله رسالة تسمى رسالة النفس، ورسالة معرفة الموجودات، وقد خلفه الداعي إبراهيم بن الحسين الحمادي الهمداني. وعين داعياً مطلقاً للإمام المستور في اليمن وما جاورها من بلاد الهند والسند وعمان والبحرين وغيرها في سنة ٥٣٦هـ وكان مقره صنعاء، وولى بعد وفاة الملكة أروى، لذلك فضل أن يكون في حماية السلطان حاتم بن أحمد الهمداني، وقد ضعفت الدعوة الطيبية وانتشرت الدعوة المجيدية في أنحاء اليمن على حساب الدعوة الطيبية بفضل تبني آل زريع في عدن لها^(٤).

ومن أبرز من ساهم في الدعوة تحت رئاسة الحمادي، القرشي والحارثي وحاتم الحمادي، وكانوا علماء أجلاء واسعى المعرفة بعلوم الكلام والتأويل، وترك كل منهم كتباً

(١) الهمداني: الصليحيون والحركة الفاطمية ص ٢٦٦.

(٢) عيون جـ ٧ ص ١٠٤.

(٣) الهمداني: الصليحيون ص ٢٦٩.

(٤) الهمداني: الصليحيون ص ١٦٩.

ومؤلفات لها شأن خطير في تطور آداب الدعوة الإسماعيلية، وقد ألف إبراهيم الحامدي كتابا فيما أسماه «كنز الولد» وذكر فيه من آداب الدعوة لأول مرة، رسائل إخوان الصفا والرسائل الأخيرة الجامعة منها، وقد استفاد علماء الدعوة من دراسته فيما بعد، وله أيضا كتاب الابتداء والانتهاء^(١).

ولقد تضمنت رسائل الشيخ علي بن الحسين القرشي (٥٦٩هـ) في كتاب «مجموع التربية» وهو كتاب جامع ألفه الشيخ محمد بن طاهر الحارثي وقد أورد فيه مقالاته ورسائله وبحوثه ورسائل العلماء الدعاة من دورى ظهور الأئمة واختفائهم والمقتبسات في كتبهم، وقد استفاد في كتبه من رسائل جعفر بن منصور اليمنى، ورسائل إخوان الصفا ومجالس المؤيد في الدين، وأوضح إثبات إمامة الطيب ابن الأمر، ويتضمن الكتاب أقوال أرسطو وعلي بن أبي طالب والسجل الوارد إلى اليمن ببشارة المولود الجديد من الأمر^(٢) ولهذا الكتاب أهمية كبيرة، لما تضمنه من هذا السجل ومن أقوال ورسائل الدعاة المشار إليهم، وغيرهم من اليمانية.

أما الداعي حاتم بن إبراهيم بن الحسين الحامدي الهمداني، فقد قام بالدعوة في جزيرة اليمن بعد وفاة أبيه، وكان عالما فقيها واسع الاطلاع، وله مؤلفات كثيرة وتأثر به كثير من الناس، والتفوا حوله وخصوصا من حمير وهمدان، وقد اضطهده بنو حاتم - حكام صنعاء - لذلك كان يقوم بالدعوة سرا في كهف، وجعل في كل بلد من بلدان اليمن مأذونا، ولهذا الداعي مؤلفات ومصنفات، ومن أهمها «تنبيه الغافلين في الأخلاق - التحاسد والتباغض، وضمن الكتاب رسالتين من رسائل إخوان الصفا في آداب الإخوان وحسن المعاشرة، وفصلا عن مجلس الخليفة العزيز بالله الفاطمي، ورسالة «النقد على أهل المخاط فيما ارتكبوا من الفسق والخطأ في ذم المنكرات واتباع الشهوات» وكتاب المجالس، وكتاب جامع الحقائق، وهو تلخيص للمجالس المؤيدية، ورسالة التذكرة تشتمل على آراء المؤلف وأفكاره عن المبدأ والمعاد والثواب والعقاب، والوصول إلى ولاية أولياء الله، ثم يتلو ذلك فصول ومقتبسات من مؤلفات الدعاة السابقين^(٣).

(١) الهمداني: الصليحيون ص ٢٧١.

(٢) المصدر السابق ص ٢٧٢.

(٣) الهمداني: الصليحيون ص ٢٧٩.

وخلفه فى رئاسة الدعوة ابنه على بن حاتم بن إبراهيم الحامدى ت ٦٠٥ هـ وأخذ يرسل دعائه فى الآفاق، ومقره صنعاء، وله رسالة «روضة الحكم الصافية ويستان العلوم الشافية» وتتضمن سبع عشرة مسألة فى الحقائق، وفيها شرح بعض أقوال أبى يعقوب السجستاني، وتقلد أمر الدعوة بعده، على بن محمد بن الوليد القرشى ت ٦١٢ هـ، وارتفع شأن الدعوة فى زمن رئاسته لها، والتف حوله سلاطين همدان، وكان هذا الداعى مخلصاً فى نشر الدعوة بلسانه وقلمه، على الرغم من الصعاب التى واجهته، فقد سقطت الدولة الصليحية - حامية حمى المذهب والدعوة - ومن مؤلفاته كتاب «تحفة المرتاد وغصة الأضداد فى الرد على الفرقه الجيدية وإثبات إمامة الطيب بن الأمر» وذكر تسلسل الإمامة، وفيه نبد من علم الحقائق. ورسالة جلاء المعقول وزبدة الموصول ورسالة «الرسالة المفيدة فى إيضاح ملغز القصيدة» وأورد فيها من رسائل إخوان الصفا فصلاً عن علة كراهية الجميع الموت ومحبتهم البقاء بتمامه وكماله^(١)، وكتاب ضياء الألباب المحتوى على المسائل والجواب، ويشتمل على اثنتين وثلاثين مسألة وإجابة كل منها، وتتضمن هذه الرسائل، التوحيد ودورى الكشف والستر والظاهر والباطن والتأويل، وماشاكل ذلك من مسائل علم الحقائق الخاصة بالدعوة، وله بحوث ورسائل فى كل هذه الموضوعات.

أما الداعى على بن حنظلة بن أبى سالم المحفوظى الوداعى ت ٦٢٦ هـ فقد رأس الدعوة بعد على بن حاتم الحامدى، وكان يقصده طلاب العلم من كل مكان، وله مكانة عند بنى أيوب، وبنى حاتم، وقد أرسل الدعوة من قبله إلى سائر اليمن والبحرين وبلاد الهند. ومن مؤلفاته قصيدته «سمط الحقائق» ويحتوى على ستمائة وثلاثة وستين بيتاً فى التوحيد والصلوات والنصيحة فى محاسبة النفس للنفس وإطاعة أولى الأمر والحدود، ويتكلم عن التوحيد وعالم الإبداع والأفلاك والأركان والمزاج والممتزج، وأدوار الكواكب السبعة وأهل الجنة الإبداعية ودور الكشف وأهله ودور الستر وأهله والمعاد المحمود والمعاد المذموم والبعث والحساب والخلود فى الثواب والعقاب وله رسالة تسمى «ضياء الحلوم ومصباح العلوم».

وصنف المتصوفون فى اليمن الكثير من المصنفات، فالمتصوف جمال الدين بن الخياط، كتب مسائل وأرسلها إلى العلماء ببلاد الإسلام، وقال: هذه عقائد الشيخ محبى

الدين بن عربى^(١)، وذكر فيها عقائد زائفة ومسائل خارقة لإجماع المسلمين، الأمر الذى أثار العلماء والمتصوفة على ابن عربى^(٢).

ومن كتاب الصوفية فى اليمن مخطوط يسمى «بغية الراغبين» لمؤلفه عبد الله بن عمر يقول فيه: «بأسير الشهوات أنت مغرور وأنت مشغول عنه تعالى - إذا زاد إيمانك نقلك من حال إلى حال، والحقيقة له تعالى، حتى تطلبه تعالى^(٣)».

ويقول: أعد الله لعباده الصالحين - وهم العارفون بالله ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. ولما أراد الله أعطيتهم وما دمت قد فنيت فى الله فقد فنيت عن نفسك، فحينئذ يكشف لك الله عن أسرار الألوهية، فتضمحل عنك العبودية أى تذهب فى الوحدةانية، فتفنى فيها، والحب يرى الله لمحبه، لأنه خاضع لعظمة محبوبه، متجرداً عما سواه^(٤).

ومن كتب الصوفية المعروفة كتاب فتوح الشيخ أحمد بن علوان وهو مخطوط يتضمن آراء وأفكار الصوفية، وبدأ الكتاب بقوله: فتح من الفتوح المصونة والأسرار المكنونة المخزونة، وسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه، وهم الذين يزهدون فى الدنيا ومتاعها وملذاتها، وفى الصدق فى القول والعمل، وفى الصبر والخشوع والإحسان إلى الخلق، والتوكل على الله، والإذعان التام لإرادته. وهم خاصة أهل الله الذين منحهم الله أسرار العلم الباطن^(٥).

(١) ولد ابن عربى فى مرسية بالأندلس وتوفى بدمشق سنة ٦٣٨هـ، وكان مرهف الحس والذوق.

(٢) زكى مبارك: التصوف الإسلامى ج١ - ص ١٦١.

(٣) ورقة عبد الله بن عمر: بغية الراغبين ورقة ٢.

(٤) عبد الله بن عمر: بغية الراغبين ورقة ٤.

(٥) ورقة ٢ وما بعدها.

الأدب واللغة

كان أهل اليمن قبل الإسلام يتكلمون لغة سامية ليست اللغة العربية الشمالية وهي تمت إلى الحبشة بصلة، ومن لغات القسم الجنوبي للمجموعة السامية، وقد تفرعت إلى لهجات بحسب عصور الحكم مثل اللهجة المعينية واللهجة السبئية واللهجة الحميرية، وأبجديتها مثل الأبجدية الفينيقية، ويعرف الخط اليمنى القديم بالمسند، لأن الحروف تستند إلى أعمدة، وتتكون الأبجدية من تسعة وعشرين حرفاً، هي الثمانية والعشرون في اللغة العربية يضاف إليها السين الثانية العبرية. وكان اليمنيون يكتبون من اليمين إلى الشمال. وبعض النقوش اليمنية يقرأ منها سطر من اليمين إلى اليسار وسطر من اليسار إلى اليمين. وظل الأمر كذلك حتى دخل اليمنية في الإسلام وعرفوا لغة القرآن العدنانية المضربة القرشية، ومحيت محوياً تماماً اللهجات الجنوبية التي كانت قد ضعفت^(١).

عرف العرب اليمنية الشعر منذ عصر ما قبل الإسلام، ولم يعرفوا الكتابة النثرية إلا منذ القرن الرابع الهجري. ومن أقدم شعراء اليمن في فجر الإسلام عمرو بن معدى كرب الزبيدي ووضاح اليمن، وهو عبد الرحمن بن إسماعيل بن عبد كلال، كان يتقن شعر الغزل، وقد تغزل في أم البنين زوج الوليد بن عبد الملك، فأمر الوليد بقتله^(٢)، ويأتى بعد ذلك شعراء محليون لم يكن لهم مكانة مرموقة.

أما الكتابات الأدبية في اليمن، فقد بدأت في القرن الرابع الهجري بكتابات محمد ابن حسن بن عمير اليمنى (ت ٤٠٠هـ) عن كتاب كليله ودمنة، يأتى بعده الحسن بن محمد بن علقمة في كتابه «جواهر الأخبار وملح الأشعار» وهو من نوع كتب المحاضرات والأسمار، والكتاب مثل كتاب الأغاني وكتاب الإمتاع والمؤانسة، والكامل للمبرد والعقد الفريد، فيه القطع الأدبية والنوادر والطرائف ومسائل فقهية وكلامية ولغوية، أما الأديب اليمنى الكبير على بن القم - كاتب الرسائل في الدولة الصليحية - فجمع رسائله في كتابه الخاص وعاصره في هذه الفترة الأديب أحمد بن محمد الأشعري الذي صنف في فن الأسمار وهو كتاب «اللباب في الأدب»^(٣).

(١) محمد مهروك نافع: عصر ما قبل الإسلام ص ٧٩.

(٢) أبو الحسن: النجوم الزاهرة ج ١. ص ٢٦٦.

(٣) ياقوت: معجم الأدباء ج ٦. ص ١٤٦.

كذلك بحث اليمانية فى اللغة، فكتب فى القرن السادس حسن بن إسحاق بن عباد كتابه المعروف «مختصر ابن عباد فى النحو» وبلغ من أهمية هذا الكتاب أنه ظل يدرس لأهل اليمن زمنا طويلا. ومن علماء اللغة محمد بن يحيى الزبيدى، وعلى بن سليمان بن حيدرة، ومن مصنفاته «كشف المشكل فى النحو».

ويقول نشوان^(١) الحميرى: العرب مخصوصة بأمور منها، البيان الذى ليس مثله بيان، واللغة التى ليس مثلها فى السعة لغة، وللعرب الشعر الذى لم يشاركهم فيه أحد من العجم.

الشعر والشعراء فى بلاد اليمن

من شعراء اليمن الحسين بن على القمى، من زبيد وثقف بها، وكان شاعرا فى أيام الداعى على بن محمد الصليحي، وولى أبوه الوزارة لأسعد بن شهاب- والى زبيد- خمسة عشر سنة، وفوضت الملكة أروى له النظر فى أعمال تهامة بعد انتقال المكرم من صنعاء إلى ذى جبلة، فكان الحسين هذا شاعرا مترسلا يكتب عن الملكة أروى إلى الديار المصرية والأقطار الأخرى، وكان من علو الهمة وسمو القدر فيما يلبسه ويمتطيه، على غاية منيفة وجملة شريفة طريفة^(٢). وقد ذاع شعره فى البلاد الإسلامية، وجمع فى ديوان وكان الناس يتسابقون على شرائه بأغلى الأثمان.

ومن شعراء اليمن المجيدين سليمان بن أبى الحفاظ، وأخوه الخطاب بن أبى الحفاظ، وديوان الخطاب مخطوط محفوظ بالمكتبة المحمدية الهمدانية^(٣).

ومن شعراء اليمن الوزير خلف بن أبى طاهر الأموى- وزير الملك جياش بن نجاح صاحب زبيد. كان نبيلًا فاضلا وصحب جياش حين زال ملكه، ودخل معه الهند، وعاهده على أن يقاسمه الأمر إن ملك، ونعته جياش قسيم الملك، ولولا الوزير خلف ما تم لجياش ماتم من رجوع الأمر إليه^(٤)، وقد طرب لغناء شعر استحسنته جاء فيه:

لو كان حولى بنى أمية لم ينطق رجال إذا هم نطقوا
إن جولسوا لم تضق مجالسهم أو ركبوا ضاق عنهم الأفق

(١) الحور العين ص ٢١٧.

(٢) عمارة: المفيد ص ٢٤١.

(٣) المصدر السابق ص ٢٥٢.

(٤) المصدر السابق ص ٢٦٧.

وقد طرب الوزير وخلع على من كان في مجلسه ثلاث مرات ثم وصلهم ولم يزل يستعيد الصوت ويغنيه إلى أن أصبح، ونقل المجلس إلى جياش، فتولهم منه، واستوحش خلف فافترقا. ومن شعره قوله يوجب جياشاً حين كتب إليه يستعطفه^(١).

إذا لم تكن أرضي لعرضي معزة فلسـت وإن نادـت إلى أجـيها
ولو أنها كانت كروضـة جنة من الطيب لم يحسن من الذل طيـبها
وسرت إلى أرض سواها تعزني وإن كان لا يعوى من الجذب ذيها

ومن شعراء اليمن محمد بن زياد المأربي كان مدايحاً للملوك محسناً، يفد عليهم بكثرة ويكرمون وفادته، وكان أكرم الناس بما ملك، ومدح المفضل بن أبي بركات الحميري، فوصله بألف دينار، فقال في قصيدة يشكره فيها:

ووهبت لي الألف التي لوأنها وزنت بصم الصخر كانت أبهرا

وقد نوه باسم الشريف الأمير عيسى بن حمزة السليمانى ثم الحسنى - صاحب عثر- فإنه وصله بصلات جزيلة، وأكرمه وأنعم عليه^(٢). وتآمر يحيى بن حمزة على أخيه عيسى فقتله لأنه نافسه في الحكم فرثي محمد بن زياد عيسى في قصيدة، ونعى على يحيى قتل أخيه، وكان محمد بن زياد هذا لكثرة وجده على عيسى، نذر أن لا يرى الدنيا إلا بعين واحدة، فغطى إحدى عينيه بخرقـة إلى أن مات، وقال قرب موته:

قـرت عيـون الشامتـين وأسـخنت عيني على من كان قرة عيني

ولما انتهى الشعر الذى رثى به المأربي عيسى إلى أخيه يحيى القاتل، غضب وتوعد المأربي بالقتل، فقال المأربي:

نبت أنك قد أقسمت مجتهدا لتسفكن على حر الوفاء دمي
ولو تجلدت جلدى ما عذرت ولا أصبحت ألام من يمشى على قدم
وقال بمدح أبا السعود بن زريع:

ياناظرى قل لي تراه كما هو إني لأحسبه تقمص لؤلوه
ما أن بصرت بزاخر في شامخ حتى رأيتك جالسا في الدمـلوه

(١) عمارة: المفيد ص ٢٦٨.

(٢) المصدر السابق ص ٢٦٩.

(٣) المصدر السابق ص ٢٧٠.

ومن قوله فى مدح جياش بن نجاح:

عد إلى الاغتياق والاصطباج وانج فى القصف من نصيح ولاح
قهوة طال عمرها فهى مما عتقتها الدنان للوضاح
ما يزيل الهموم مثل اصطباج فى صباح لدى وجوه صباح^(١)

ومنهم الشريف الأمير السيد العالم على بن عيسى بن حمزة السليماني وكان رأس الزيدية، وعلم فى الحرم أن قوما من الزيدية من حاج اليمن زجهم فى السجن شريف مكة الأمير هاشم بن فليته بن قاسم فكتب إليه أبياتا يشفع فيهم فوافقه وأفرج عنهم:

على أى ما أمر تساق عصابة إلى السجن والوا جدك المتخيرا
لك الله جارا من قلوب تطايرت حشاه ومن دمع جرى فتحدر^(٢)

ومن شعراء اليمن الملك جياش بن نجاح - صاحب زيد - وهو من المكثرين المجيدين. وذكر عمارة أنه رأى عيون شعره فى مجلد ضخيم، وله رسائل جيدة فى كتاب يقع فى عدة مجلدات.

ويقول فى ذم أصحابه:

وتحسدنى قومى وأكرمهم فهل سوى حوى الإكرام منه حسوده
ولو مت قالوا أظلم الجو بعده وغاضت بحار الجود إذ غاض جوده
وله يذم أصحابه:

ما انتظار الدجال إذ أنا ألقى اليوم كم من مذاهن دجال
ليس فيهم من سائل عن صلاح لى ولا من مقصر فى سؤال^(٣)

ومن مشاهير شعراء اليمن عمرو بن يحيى بن أبى الغارات شاعر الداعى على بن محمد الصليحي، وكان له ديوان شعر^(٤):

(١) عمارة: المفيد ص ٢٧٣.

(٢) المصدر السابق ص ٢٧٥.

(٣) عمارة: المفيد ص ٢٧٦.

(٤) عمارة: المفيد ص ٢٧٧.

قال على لسانه:

سلى فرسى عنى ودرعى وصعدتى وسيفى إذا ما المشرفية سلت
أنا ابن ربيع المنشد بن محمد إذا المعصرات السود بالماء ضنت
وسميت فى قومى عليا لأننى علوت فأحذيت الكواكب همتى

وقال وقد رحل على بن محمد من صنعاء واستخلف فيها ابنه المكرم:

إن سيف الإمام البحر ذى الموج له فى البلاد مد وجزر
ولأن ساءنا فراق على فلنا فى محمد ابنه ما يسر
ذاك بحر سقى به مكة الله وهذا لوفد صنعاء بحر^(١)

ومن شعراء اليمن السلطان عبد الله بن يعلى الصليحي - صاحب حصن خدر - وله
قصيدة فى رجل ادعى أنه شاعر ومدح الملكة أروى بما لم يستحق عليه جائزة فاستشفع به ..
ومن قصيدته:

إن الصنائع فى الكرام ودائع تبقى ولو فنى الزمان بأسره^(٢)

ومن شعراء اليمن الملك على بن محمد الصليحي ومن شعره:

أنكحت بيض الهند سمر رماحهم فرؤوسهم عوض النثار نثار
وكذا العلا لا يستباح نكاحها إلا بحيث تطلق الأعمار^(٣)

ومن شعراء اليمن الشيخ إسماعيل بن محمد المعروف باين النوقاء نال وزارة القلم
للملك جياش بن نجاح ثم للملوك من أولاده، وهم الفاتك بن جياش بن نجاح والمنصور
وعبد الواحد. وما منهم إلا من أكرمه وعظمه، وكان سيداً رئيساً جليل القدر واسع الخير
بماله وجاهه مأمون الجانب حاضر البديهة وله فى الغزل:

عند روض الربيع لى أوتار تقتضيها الصهباء والأوتار^(٤)

(١) طبقات ابن سمره ص ١٠٦ .

(٢) عمارة: المفيد ص ٢٧٨ .

(٣) عمارة: المفيد ص ٢٧٨ .

(٤) المصدر السابق ص ٢٨٤ .

ومن شعراء اليمن وتهامة بصفة خاصة بنو أبي عقامة وهم أهل رئاسة من أيام ابن زياد ولم يزل الحكم فيهم يتوارثونه إلى أن زال عنهم بزوال دولة الحبشة من زبيد سنة ٥٥٤هـ، ومازال في كل عصر منهم عالم مجد ومصنف وخطيب مصقع وشاعر وإمام مدرس، فمنهم القاضي أبو محمد الحسن بن أبي عقامة، وهو كبير في بيتهم، وكان فقيهاً شاعراً إماماً في العربية واللغة، وقتله الملك جياش بن نجاح حلف زبيد وكان قد ولي القضاء في زمانه وبسبب قتل جياش له يقول ابن القم:

أخطأت يا جياش في قتل الحسن فقأت به والله عين الزمن^(١)

ثم انتقلت رئاسة البيت حكماً وعلماً إلى القاضي الأجل أبي الفتوح بن علي بن محمد بن علي بن أبي عقامة، وكان عالماً جليلاً صنف في الفقه عدة تصانيف على المذهب الإسماعيلي نالت إعجاب وتقدير المعاصرين^(٢).

ومن شعراء اليمن المجيدين في كل فن - أبو الفتوح، ولي القضاء في الأعمال المضافة لزبيد، وكان جواداً يخلع على الشعراء ويقدرهم^(٣).

وقيل في مدح أبي عقامة (يبدو أنه أبو الفتوح):

أبي عقامة لست مقتصداً في وصفكم بالمدح ماعشت

ومن شعره قوله في رزيق الفاتكى:

نفسى إليك كثيرة الأنفاس لولا مقاساة الزمان القاسى^(٤)

ومن عاصره عمارة من الشعراء من بنى أبي عقامة القاضي الفاضل الكامل محمد ابن عبد الله، وكان نبيلاً فاضلاً فقيهاً متكلماً شاعراً مترسلاً، وانتهت إليه رئاسة المذهب الشافعى في زبيد، ومن شعراء تهامة، الغرنوق، دخل المدرسة عند الفقيه ابن الأبار بزبيد وقد ضاق المجلس لكثرة الطلب فارتحل يخاطب الفقيه:

مجلسك الرحب من تزاحمه لا يسع المرء فيه مقعده

كل على قدر ينال فذا يلقط منه وذاك يحصده^(٥)

(١) المصدر السابق ص ٢٨٨.

(٢) المصدر السابق ص ٢٨٩.

(٣) المصدر السابق ص ٢٨٩.

(٤) عمارة: المفيد ص ٢٩٠.

(٥) المصدر السابق ص ٢٩٢.

ومن رآه عمارة من الشعراء شيخ ناهز المائة يسمى ابن مكرمان، وكان أهل تهامة يكرمونه ويعظمونه، وقد مدح الأمير غاثم بن يحيى بن حمزة السليماني بقصيدة فكافأه بألف دينار ورددها العامة وحفظوها وأعجبوا بها^(١).

ومن شعراء اليمن الفقيه أبو العباس أحمد بن بحارة الحنفي وكان مبرزاً في علم الكلام والأدب واللغة شاعراً يحلو طريق أبي نواس في الاشتهار بالخلاعة.

ومن أشعر أهل تهامة على بن أبي الحسين، ورعا ديناً جواداً، وأسرته منها شعراء كثيرون مثل إخوته.

ومن الشعراء أبو بكر اليافعي، وكان من جلساء المنصور بن المفضل والداعي محمد ابن سبأ. ومن شعره قوله يصف شعره:

شعر إذا أنشدته في مجلس فكأنني جمرته بالعود^(٢)

فكان اليافعي قاضي قضاة اليمن (٢٩٥هـ) وكان إليه أحكام صنعاء وعدن، وزر للدولتين الزريعية، كان خطيباً مصقفاً، يرتجل لساعته متى أراد، عادلاً في أحكامه سخي النفس حسن الأخلاق عالي الهمة، باذلاً جاهه في صالح الإسلام، وله ديوان شعر يقع في مجلدين، غالبه في مدح الملك المنصور بن المفضل بن أبي البركات ابن الوليد الحميري، والملك محمد بن سبأ الزريعي، ويحتوى على الجد والهزل، ولما كان معظم شعره في مدح الملك المنصور^(٣) قال يخاطبه:

كثرت يا ابن مفضل حسادي بصنائع أسديتها وأيادي

وفعلت لى ما ليس يفعله الأب الحاني على الأولاد للأولاد^(٤)

ومن أشهر شعراء اليمن نشوان بن سعيد، وهو شاعر فحل قوى الحبك حسن السبك وهو من شعراء أهل الجبل، وهو من العلماء المشهورين في اللغة والشعر، نهج في شعره منهجاً خاصاً، وفي الدين مجتهد كبير، وله آراء وأفكار جديدة انفرد بها وله مواقف وطنية كبيرة، نادى بالحرية وبالشورى في بلده، ولقد تأثر بأفكاره في الشعر والدين واللغة فريق من

(١) المصدر السابق ص ٣٩٣.

(٢) المصدر السابق ص ٢٩٤.

(٣) عمارة: المفيد ص ٢٩٥.

(٤) المصدر السابق ص ٢٩٦.

الناس واعتنقوا آراءه وأفكاره وسموا بالنشوانية، وقد عارضه الكثيرون ورد عليهم بالحجة والبرهان والدليل القاطع في أشعاره ومقالاته ومقاماته، وعارض بشدة التقليديين في الدين خصوصاً من الزيدية، ودعاهم إلى التجديد والاجتهاد^(١).

وقد انتصر على خصومه بقوة حجته وسعة اطلاعه، ودخل معهم في مناظرات ومباريات علمية، وكان يحكم بعقله فيما اشتبه عليه من الأمر، حتى ظن البعض أنه معتزلي، لكن الحقيقة أنه كان غير ذلك، إذ وافق المعتزلة على بعض آرائهم وعارضهم في بعضها^(٢).

وكان مذهبه الاجتهاد ومحاربة التقليد، ويدعو إلى أن تكون الخلافة شورى بين المسلمين ويستنكر انفراد الأسر المالكة بالحكم بطريقة وراثية، كما هو الحال بالنسبة للخلافة العباسية أو الإمامة الزيدية، وألف في ذلك رسالة أسماها «التبصر في الدين للمتبصرين في الرد على الظلمة المنكرين» تضمنت أفكاره في الحكم وفي ذلك يقول:

أيها السائل عنى إننى مظهر من مذهبى ما أبطن
مذهبى التوحيد والعدل الذى هو فى الأرض الطريق البين^(٣)

وفى ذلك يقول:

حصر الإمامة فى قريش معشر هم باليهود أحق بالإلحاق
جهلاً كما حصر اليهود ضلالة أمر النبوة فى بنى إسحاق^(٤)

وقوله:

حصر الإمامة ظالم فى ظالم وكلاهما فى مثله محصور

ولما نبغ فى مجال المعرفة تنوق إلى الملك، وفعلاً استطاع أن يملك بعض البلاد، ولكنه هزم وانحصر سلطانه فى مقاطعة تقع فى جبال خولان الشام^(٥). وكان على اتصال وثيق بملوك اليمن وعلمائها، ولنشوان بن سعيد ديوان شعر مفقود وإنما تظهر قصائده فيما

(١) القفطى: أنباء الحكماء ج ٣ ص ٣ وما بعدها.

(٢) ياقوت: معجم الأدباء ج ١٩ ص ٢١٧ - ٢١٨.

(٣) عمارة: المفيد ص ٣٠١.

(٤) المصدر السابق ص ٣٠١.

(٥) المصدر السابق ص ٣٠٣.

روى عنها فى كتبه ومن مؤلفاته: «شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم» وهو معجم لغة وموسوعة علمية مفيدة ويقع فى ستة مجلدات، ومن مؤلفاته رسالة الحور العين وشرحها والقصيدة الحميرية المسماة بالنشوانية وشرحها وهى خلاصة السيرة الجامعة لأخبار التباينة، وكتاب التبيان فى تفسير القرآن، وأحكام صنعاء وزيد، ووصيته لولده جعفر، وهى أرجوزة مختصرة للأشهر الرومية ومطالع النجوم وأسمائها وخواصها وما يحسن فيها من المأكول والمشروب والملبوس، وله كتب فى القوافى والتصريف وعلم التوحيد ورسالة التبصر فى الدين للرد على الظلمة المنكرين. وديوان شعره وكتب أدبية أخرى. وتوفى سنة ٥٧٣هـ ومن شعراء اليمن السلطان حامد بن أحمد بن عمران صاحب صنعاء ومن شعره قوله:

تركت أناسا فى غصارة عيشهم وأمنتهم من طارق الحدثان^(١)

وكننت لهم حصنا حصينا ومؤثلا وأصلت سيفى دونهم ولسانى

ومن شعراء اليمن أبو بكر بن أحمد العندى، وزير الدولة الزريعية وصاحب ديوان

الإنشاء.

علم التاريخ

بدأ اهتمام المسلمين بتدوين التاريخ منذ فجر الإسلام، فقد احتاجوا إلى معرفة تفاصيل ما تضمنه القرآن الكريم من إشارات تاريخية إلى الأمم الغابرة وإلى الأحداث التى حدثت فى عهد الرسول الكريم، ومن ثم لجأ المسلمون إلى اليهود والنصارى لمعرفة تاريخ الأمم الغابرة، وكان لعلمائهم معرفة واسعة بهذه الأحداث من التوراة والإنجيل، وكانت مشوبة بطابع أسطورى أو ما يسمى بالإسرائيليات. ومن أشهر هؤلاء الإخباريين كعب الأحبار (ت ٣٤هـ) ووهب بن منبه (ت ١١٠هـ).

ولما اتسعت الدولة الإسلامية، وفتح المسلمون إمبراطورية الفرس وأجزاء من إمبراطورية الروم، واجه العرب مشكلات كبيرة فى بداية حكمهم، فقد قام ملكهم فى بلاد فيها حضارة عريقة، واحتاجوا إلى تنظيم سياسى وإدارى واجتماعى واقتصادى، يكون أساساً لملكهم، فطلعوا إلى معرفة تاريخ الأمم الغابرة والملوك السابقين، والأسس الحضارية للأمم التى سبقتهم حتى يستعينوا بهذه المعلومات على السير قدماً فى ركب الحضارة.

(١) عمارة: المفيد ص ٢٣٠.

وقد بلغ من حرص معاوية لسير الأقدمين أنه استدعى عبيد بن شربة من اليمن - وهو من الإخباريين القدماء - ليسامره ويقص عليه أخبار الأبطال الغابرين^(١) وذكر المسعودي أن معاوية كان يسمر إلى ثلث الليل في أخبار العرب وأيامها والعجم وملوكها وسياستها لرعيتهما، ثم يدخل فينام ثلث الليل، ثم يقوم فيقعد فيحضر الدفاتر فيها سير الملوك وأخبارها والحروب والمكايد، فيقرأ ذلك غلمان له مرتبون، وقد وكلوا بحفظها وقرامتها فتمر بسمعه كل ليلة «جمل من الأخبار والسير والآثار وأنواع السياسات» وازداد اهتمام العرب بتدوين تاريخهم لما عرف عن اهتمامهم الكبير بالأنساب، وهذا يعطى للشعراء مادة خصبة في مجال المفازات، كما أن العرب رأوا ضرورة تدوين تاريخهم، ويتضمن أخبار العرب قبل الإسلام وسيرة الرسول ومغازيه، ثم ما تلا ذلك من حركة تاريخية على مسرح الحياة الإسلامية.

ومهما يكن من أمر، فقد بدأ تدوين التاريخ في أوراق في عهد معاوية ابن أبي سفيان، وأقدم كتاب تاريخي كتبه يعني هو كتاب دغفل النسابة ت ٦٠ هـ وليس من السهل تأكيد أسبقية هذا المؤلف، وكتابه مجالس وأسماء في دمشق في قصر الخليفة معاوية - الذي كان شغوفاً بمعرفة أخبار الأوائل والملوك الماضين، ويسمى هذا الكتاب^(٢) «التظافر والتناصر» وينسب إلى دغفل كتاب «السيرة» وهو يروى أخبار ملوك حمير ومن سبقهم من الأمم الغابرة أمثال عاد وثمود، وقد ذاع صيت هذا الكتاب وعرفه المسلمون بعد وفاته بسنوات طوال، حتى أن الخليفة الرشيد أمر أحد كتابه بأن ينسخ له نسخة من هذا الكتاب. وبذلك برز في القرن الأول الهجري ثلاثة مؤرخين يمينيين كتبوا عن تاريخ بلادهم القديم وهم دغفل وعبيد بن شربة ووهب بن منبه.

وأقدم من كتب عن التاريخ في اليمن في فجر الإسلام، عبيد بن شربة، فقد صنف في بلاد معاوية كتابه المشهور «الملوك وأخبار الماضين»^(٣)، ويتضمن أخبار اليمن وأشعارها وأنسابها، وهذا الكتاب عبارة عن أحاديث عبيد لمعاوية ودونه كتاب معاوية، ونسبوه إليه، ولذلك فإن هذا الكتاب ليس كتاباً تاريخياً وإنما مجالس سمر عن أحداث تاريخية وأخبار سالفه.

(١) مروج الذهب ج ٢ ص ٥١.

(٢) التحفة البهية ص ٣٨.

(٣) ابن النديم: الفهرست ص ٨٩.

ويبدأ الكتاب بالحديث عن ولاية معاوية على بلاد الشام، وأخبار ولايته حتى توليته الخلافة، ثم يتحدث عن الإنجازات التي أنجزها معاوية سواء في ولايته أو خلافته، ويواصل الحديث عن استدعاء معاوية له لمسامرته وشغف معاوية بحديثه وإصداره أمراً لكتابه وعماله بتدوين أحاديثه. ويتضمن الكتاب أخبار اليمن منذ فجر التاريخ والحديث عن ملوكهم وحروبهم في داخل اليمن وخارجها ورواياته التاريخية يغلب عليها الطابع الأسطوري، والبعد عن الواقع^(١) فهو يدون قصص العرب قبل الإسلام التي كانت متواترة بينهم ويحرص على إبراز نسب الأشخاص الذين يتعرض لهم، وحينما يتعرض للأنبياء، يعتمد - إلى حد ما - على القرآن الكريم، ويعتمد - كما يعتمد الأقدمون - على الإسرائيلية عند الحديث عن الأمم الغابرة.

ومن المؤرخين القدامى في القرن الأول الهجري، وهب بن منبه وهو من ذمار، وقد تناول سيرة الرسول ومغازيه، كذلك عنى وهب بجمع أخبار اليمن في كتاب «العباد» وتحدث عن بدء الخليقة وأخبار أهل الكتاب وقصص الأنبياء، ويعنى بصفة خاصة بأخبار المسيحيين واليهود ويعتمد في معلوماته على المسيحيين واليهود الذين عاشوا في اليمن، وقد خصص وهب كتاباً له عن تاريخ اليمن يسمى «كتاب الملوك المتوجة من حمير وأخبارهم وقصصهم وقبورهم وأشعارهم»^(٢). وقد فقد هذا الكتاب، على كل حال فالأخبار التي أردها وهب عن ملوك اليمن وأقبالها وغزواتهم في الأرض كلها أخبار خيالية، وقصص من نسج الخيال، وبعيد كل البعد عن الحقيقة. ولا يمكن الاعتماد عليها في الحصول على مادة تاريخية؛ وتتضح الأساطير في حديثه عن بدء الخليقة والطوفان وأجوج ومأجوج، ويستشهد بالآيات القرآنية والشعر، ويترجم عبارات عن لغات سامية كالعبرية والسريانية والحميرية والآرامية، ويتبع نفس المنهج القصصي والخيالي لعبيد بن شربة، وهو لا يعتمد على التوراة والإنجيل فحسب، بل يستند إلى أقوال أهل الكتاب أنفسهم، ويستخرج معلوماته منهم، في كثير من الأمور. ويمكن القول بأن هذا الكتاب كتاب تاريخي قصصي لبلادهم. ويصفه ابن خلكان بأنه صاحب الأخبار والقصص إذ كانت له معرفة بأخبار الأوائل، وقيام الدنيا وأحوال الأنبياء وسير الملوك، وقرأ الكتب القديمة السماوية، وذكر ابن قتيبة^(٣) أنه رأى

(١) ابن النديم: الفهرست ص ٣١٣ - ٣١٦.

(٢) ياقوت: معجم الأدياء ج ٦ ص ٢٣٢.

(٣) المعارف ص ٦٣٨.

له تصنيفاً ترجمة بذكر الملوك المتوجة من حمير وأنصارهم وقصصهم وقبورهم وأشعارهم في مجلد واحد.

وعلى الرغم من أن تاريخ كل من عبيد بن شربة ووهب بن منبه يعد عن الحقيقة في كثير من موضوعاته، إلا أن محاولتهما، تعتبر أول بداية قام بها اليمانية لدراسة تاريخهم القديم.

ومن المؤرخين الذين كتبوا عن تاريخ اليمن القديم، محمد بن السائب الكلبي ت ٢٠٦هـ، كتب عن ملوك اليمن قبل الإسلام، والدول التي تعاقبت على حكم اليمن خصوصاً معين وسبأ وحمير، وكتب عن القبائل العربية وأنسابها وقد اندثرت كتبه، وهي - على ما قيل - مائة وخمسون كتاباً.

وينسب إلى الأصمعي ت ٢١٣هـ كتاب تاريخ ملوك العرب الأولين وإلى مؤرخ مجهول ينسب كتاب «أسرار السيرة» وكتاب «الإكليل الجامع لأخبار كثير من العرب ووقائعها وأشعارها» وكتاب «الفاصل بين الحق والباطل في مفاخرة بني قحطان» وكتاب لابن الوشاء يسمى «وصايا الملوك وأبناء الملوك من أبناء قحطان».

وقد أعقب هذه المحاولات، محاولات أخرى ناضجة، ونمت مع تطور الفكر الإنساني، واقتربت من الواقع والحقيقة، والجدير بالذكر أن المؤرخين اليمانيين القدامى، حرصوا أن يبدأوا بالحديث عن تاريخ اليمن القديم، ويلي ذلك بالضرورة سيرة الرسول ومغازيه ثم تطور الحياة الإسلامية، ومن أبرز العلماء اليمانيين المؤرخ والجغرافي والعالم الموسوعي الهمداني، كان يشتغل هو وأسرته في حمل التجار والحجاج إلى مكة من صعدة وطلب العلم في مكة، ودرس الفقه على يد الخضر بن داود، ودرس شطراً من علم الحديث، وروى عن شيخه ابن داود السيرة. واقتنى في مكة الكثير من الكتب كدواوين الشعر ومؤلفات ابن الكلبي في الأنساب، وغيرها مما تجده منقولا في كتبه. وصنف كتاباً عن تاريخ اليمن اعتمد فيه على شيخه أبي نصر محمد بن عبدالله البهري الحميري وقد أثنى على شيخه كثيراً في كتبه، فوصفه بأنه شيخ حمير وناسبها وعلامتها، ووارث مادخرته ملوك حمير في خزائنها من مكنون علمها، وقارئ مساندها، والمحيط بلغاتها. وقد استفاد في مؤلفاته التاريخية من شيوخ اليمن، وأحب وطنه وقومه كثيراً، وظهر ذلك واضحاً جلياً في كتبه^(١).

(١) الهمداني: صفة جزيرة العرب - انظر المقدمة ص ١١ - ١٢.

وما أورده الهمداني من معلومات تاريخية في كتبه دقيق فيما يتعلق باليمن. أما معلوماته عن خارج اليمن فغير دقيقة، لأنه يعتمد على الشعر والشعراء، حينما يتحدث عن القبائل العربية ومنزلها وأنسابها. ووصفه القفطي^(١) بأنه - أئى الهمداني - الأديب النحوى الطيب المنجم الإخبارى اللغوى نادرة زمانه، وفاضل أوانه الرفيع القدر الكبير الذكر صاحب الكتب الجليلة والمؤلفات الجميلة.

حرص الهمداني على الاتصال بعلماء عصره، فكاتبهم وراسلهم، واتصل بمن استطاع الاتصال به، وقد استقر فى صعدة - مقر الأئمة الزيدية، وخاض معارك شعرية فى صنعاء - ضد الإمام الناصر، لأنه دافع عن القحطانية، وتعرض للعدنانية، وقد حث الناصر - أسعد بن يعفر - والى صنعاء - على القبض عليه فزج فى السجن، وكانت له أشعار فى السجن، أضعفت من مركز الناصر وأوجدت معارضة ضده وأدت إلى زوال ملك الناصر، وقتل أخيه الحسين بن يحيى^(٢).

صنف الهمداني كتاب «شرح الدامغة» وقد اعترض الزيدون على هذا الكتاب واعتبروه موجها ضدهم، ورموه بالكذب والتفادى، وزجوه فى السجن، ولما أفرج عنه، اشترك فى ثورة ضد الإمام الناصر، وحارب ضده^(٣).

وكتاب الإكليل من أشهر كتب الهمداني، أبرز فيه أنساب القبائل اليمانية. ومعلوماته عن اليمن القديم صحيحة إلى حد كبير لأنه كان يقرأ النقوش الحميرية فى علم الطبيعة والنجوم وآراء الأوائل فى قدم العالم وحدثه، واختلافهم فى أدواره، وتناسل الناس، وتقرير أعمارهم وأصول أنساب العرب والعجم ونسب ولد حمير، ويقع فى عشرة أجزاء^(٤)، وهو يهتم بالتاريخ القديم أكثر من التاريخ الإسلامى مع أنه من كتاب القرن الرابع الهجرى.

ومن المؤرخين اليمانيين أبو العباس أحمد بن عبد الله بن محمد الرازى ت ٤٦٠ هـ ومعلوماتنا عنه قليلة، وكل مانعرفه عنه ورد فى ترجمة له فى كتاب «السلوك فى طبقات العلماء والملوك» لبهاء الدين الجندى، ويبدو أن الرازى غير يمنى الأصل ويرجع أنه من أصل فارسى، صنعائى المولد، وعاشت أسرته فى اليمن. ولكننا لانعرف تماما هل قدمت

(١) إخبار العلماء بأخبار الحكماء ص ١٣٠.

(٢) الهمداني: صفة جزيرة العرب انظر المقدمة ص ١٤.

(٣) الهمداني: صفة جزيرة العرب ص ١٥.

(٤) المصدر السابق ص ٢١.

هذه الأسرة من فارس إلى اليمن قبل الإسلام في القرن السادس الميلادي، أم قدمت بعد الإسلام مع الإمام الزيدي.

والرازي كان عالماً محدثاً فقيهاً، يتبع مذهب أهل السنة والجماعة، واسع المعرفة، وهذا يتضح بجلاء في كتابه « تاريخ صنعاء » ولم يظهر للرازي غير هذا الكتاب، وذكر الجندی بأن هذا الكتاب متداول بين الناس في زمانه - أى في القرن الثامن الهجري - وقد اعتمد عليه الجندی في كتابه « السلوك »^(١). والرازي إمام عارف بالفقه والحديث، واقترب الرازي في كتابه أواخر القرن الخامس الهجري ويذكر سهيل زكار أن أسرة الرازي قدمت مع الطبرانيين من طبرستان في رحلة الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين وحاربت معه واستوطن بعض أفرادها صنعاء وحضرموت وقدمت أسرة فارسية أخرى إلى اليمن بعد قيام دولة الهادي إلى الحق حتى يضمّنوا لأنفسهم الحماية في ظل المذهب الزيدي، ويفروا بمذهبهم المضطهد في بلادهم^(٢).

وتأتى أهمية كتاب الرازي، أنه الكتاب الوحيد المعروف عن تاريخ هذه المدينة، والكتاب لا يترجم لكثير من الرجال، وإنما ترجم لبعض من قدم إلى صنعاء من أصحاب الرسول والولاء ورجال العلم والحديث، وأورد بعض الأحداث التاريخية وأخبار الرسول والصحابة والتابعين والفتوحات الإسلامية وتفسير بعض آيات القرآن الكريم. ويورد المؤرخ في كتابه بعض الأساطير، حينما يتحدث عن بداية الخلق وعدد سكان صنعاء وعدد دورها ومساجدها، ويورد المؤرخ في كتابه بعض الأحداث التاريخية المعروفة، دون جديد فيها، ولكنه انفرد ببعض الأخبار، وأصبح كتابه مصدراً للمؤرخين لاحقين مثل الجندی^(٣) ولم ينس الرازي أنه من أصل فارسي، فقد ترجم للكثير من الأبناء المقيمين في اليمن.

كان جياش بن نجاح - أمير زبيد وتهامة - أديباً شاعراً له ديوان شعر ضخّم وله كتاب « المفيد في أخبار زبيد »^(٤) قال عنه بامخرمة « هو كتاب عزيز الوجود بل هو من زمن مفقود » وذكر أن سبب ندرته أن جياشاً ذكر مثالب بعض الأقوام، وكشف أنسابهم، فكانوا يشترّون ما وجدوه منه، بأعلى ثمن، ثم يثلفونه، حتى فقد ونذر وجوده^(٥).

(١) تاريخ صنعاء ص ٢٢.

(٢) تاريخ صنعاء ص ٢٢.

(٣) الرازي: تاريخ صنعاء ص ٢٩.

(٤) ابن سمره: طبقات الفقهاء ص ١٠٤.

(٥) تاريخ نجر عدن ج-٢ ص ٤٧.

يأتى بعد ذلك مؤرخ مشهور هو عمارة اليمنى وهو أبو محمد عمارة بن أبى الحسن على بن زيدان بن أحمد الحكيم المذحجى الملقب نجم الدين الشافعى ولد سنة ٥١٥هـ فى وادى السباع : ورحل إلى زبيد سنة ٥٣١هـ حيث تلقى العلم فى مدارسها أربع سنوات على كثير من العلماء، وتلقى أصول المذهب عن ابن الأبار، واشتغل بعد ذلك بالتجارة، وسافر إلى عدن، والتقى فيها بالأديب أبو محمد...، وبرزت موهبته الشعرية، ونال تقدير الملوك والأمراء فى اليمن، ونال حظوة آل زريع بصفة خاصة حتى كان من أشهر وأبرز شعرائهم.

ودخل عمارة فى خدمة شريف مكة قاسم بن هاشم بن فليته سنة ٥٤٩هـ وأوفده رسولا إلى الخليفة الفاطمى الفائز فى القاهرة، ونال تقدير الخليفة بعد أن مدحه بقصيدة شعرية رائعة، ونال تقدير الوزير رزىك وعاش فى مصر فى أرغد عيش وأعز جانب، وعاد إلى مكة ومنها إلى زبيد. وأوفده صاحب مكة ثانية سنة ٥٥١هـ إلى مصر، وبقي بها ولم يفارقها، وكان شافعى المذهب، شديد التعصب للسنّة. أدبها ماهرا مجيدا محدثا ممتعا. وعلى الرغم من تمسكه بمذهب السنّة طوال حياته، إلا أن عرا الصداقة والمودة، استمرت بينه وبين الحكومة الفاطمية فى مصر التى كان يدين خلفاؤها ووزراؤها بالمذهب الشيعى^(١).

وقد أخلص عمارة للفاطميين، فنظم قصائد شتى فى مدحهم، وأحسن الملك الصالح رزىك وبنوه لعمارة كل الإحسان، وله فيهم مدائح كثيرة، وكانت بينه وبين الكامل بن شاور صفة. وظل على ولائه للفاطميين حتى زوال دولتهم، فلما ملك صلاح الدين مصر، مدحه عمارة، كما مدح جماعة من أهل بيته، ويتضمن ديوانه جميع هذه القصائد. وفى أثناء إقامته فى مصر صنف كتاباً عن تاريخ اليمن هو المعروف باسم «المفيد فى أخبار صنعاء وزبيد» بدأ تأليفه سنة ٥٦٣هـ. وهذا الكتاب من المراجع الرئيسية فى تاريخ اليمن، اعتمد عليه الكثير من المؤرخين المسلمين أمثال ابن الأثير وابن خلكان وأبى القدا وابن الديبع ويحيى بن الحسين وإدريس عماد الدين.

ولعمارة اليمنى كتاب «النكت العصرية فى أخبار الديار المصرية» نشره المستشرق الفرنسى دير نيورج فى مدينة شالون بفرنسا سنة ١٨٩٧م. وله كتاب (نموذج ملوك اليمن).

ولما كان عمارة متعلقا بحب الفاطميين، فقد ظهر هذا فى شعره وكتاباتة، الأمر الذى أدى إلى اضطهاد الأيوبيين له على الرغم من مديحه لهم، وقد عرض عمارة حياته

(١) ابن خلكان: وفيات الأعيان: جـ ٣ ص ١٠٩.

للخطر بسبب حبه للفاطميين، وعدم ارتياحه للأيوبيين. لذلك تعرض لعقاب صلاح الدين يوسف بن أيوب، ودافع عنه القاضي الفاضل، واتهم بالانضمام إلى عدد من أهل مصر في قلب نظام الحكم الأيوبي، وكشف صلاح الدين المؤامرة، وقبض على المتآمرين سنة ٥٦٩هـ، وأمر بإعدامهم، ونسب إليهم تدبير مؤامرة للتخلص من صلاح الدين، ومكاتبتهم الفرخ، ليجلسوا ولد العاضد، ويعيدوا الحكم الفاطمي إلى مصر، بعد أن يزيلوا ملك بنى أيوب ولم ينكر المتآمرون المؤامرة^(١).

ويعتبر كتاب عمارة المفيد من أهم المصادر التاريخية عن دولة بنى زياد ودولة بنى يعفر والدولة الصليحية والدولة النجاشية ودولة بنى زريع. كما أنهى الكتاب بفصل ممتع عن شعراء اليمن في تلك الفترة.

وقد أدى ظهور المذاهب في اليمن وتنازع قادتها فيما بينهم واستنكار كل فريق لمذهب الفريق الآخر، إلى سعى قادة هذه المذاهب إلى المؤرخين لكتابة تراجم عنهم، وإبراز مناقبهم وسيرهم، ومن هؤلاء المؤرخين، علي بن محمد العلوي العباسي الذي ألف كتاب «خبر الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين وانتشار المذهب الزيدي في اليمن، من رواية محمد بن سليمان الكوفي وغيره» وهو تاريخ لجهود هذا الإمام في نشر المذهب الزيدي والصعاب التي واجهته، والمعارك التي خاضها والإصلاحات التي أنجزها، وبث الروح الإسلامية بين أتباعه ورعاياه، ثم ظهر المؤرخ عبد الله بن محمد الهمداني، فكتب «سيرة الناصر أحمد بن يحيى بن الحسين» ت ٣٢٥هـ، وفقد هذا الكتاب، ووصلتنا موضوعات منه عن طريق علماء قراءه.

ومن كتب سير الأئمة الزيدية كتاب «درر نحرور الحور العين في سيرة الإمام المنصور علي بن العباس» ويتناول مؤلف هذا الكتاب الحياة السياسية في عصر هذا الإمام، ولا يتحدث عن سيرة هذا الإمام إلا قليلا.

وفي القرن الرابع الهجري صنف المؤرخ الحسين بن أحمد بن يعقوب اليمني كتابا عن سيرة الإمام المنصور القاسم بن علي العياني ت ٣٩٣هـ، وأتى بعده المؤرخ سليمان الثقفي، فكتب عن سيرة الإمام المتوكل سليمان بن أحمد بن سليمان ت ٥٦٦هـ في مجلد كبير. وللمؤرخ نشوان الحميري ٥٧٣هـ «سيرة الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة

(١) ابن خلكان: وفیات الأعيان ج ٣، ص ١١٢. انظر ترجمة عن عمارة في مقدمة كتابه.

ت ٦١٤هـ في أربعة مجلدات، وله كتاب «منتخبات في أخبار اليمن» من كتاب «شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم» وله مختصر كتاب «الإكليل» للهمداني.

كذلك صنف أحمد بن علي بن أبي بكر العرشاني من أهل القرن السادس «ذيل تاريخ الطبري» و«ذيل تاريخ القضاة»، من زمن الحاكم حتى زمن المستنصر. إلى غير ذلك من المؤلفات عن الأئمة الزيدية والأئمة الأربعة^(١).

وأول الكتب التاريخية في تاريخ اليمن الإسلامي والتي عبرت عن اتجاه شخص معاد، كتاب «كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة» تأليف الفقيه أبي عبد الله محمد بن مالك ابن أبي الفضائل الحمادي اليماني - من فقهاء السنة باليمن - في أواسط المائة الخامسة الهجرية، وقد اختلط بالصليبيين الشيعة، حتى ألم بمذهبهم، وعرف أسرارهم، ونجس أغوارهم، وكشف في هذا الكتاب أسرارهم غير أنه يتحامل بشدة على الدعاة الإسماعيلية لدرجة أنه يتجاهل كل حسناتهم ويبالغ في ذكر سيئاتهم ويرميهم بالكفر والإلحاد، وحذر المسلمين من اعتناق مذهبهم والاغترار بأفكارهم.

وفي مجال العلوم الأخرى كالجغرافيا والفلسفة تأخذ مثالا واحداً وهو الهمداني الذي سبقت الإشارة إليه - فقد تأثر بأفكار اليونان والهند في كتابه «سرائر الحكمة» وقال عنه القفطي^(٢): «الأديب النحوي الطبيب المنجم. وللهمداني كتاب «صفة جزيرة العرب» ويدل هذا الكتاب على سعة معلوماته في علم الجغرافيا، ولقد نقب عن غرائبه ونوادره، ويكتب عن اليمن عن رؤية ومعرفة، وينقل فيما يختص بالأجزاء البعيدة عن اليمن ويوضح كتاب سرائر الحكمة مدى إحاطته بمبادئ الفلسفة عن أصل العالم وقواعد المنطق والكلام، وقد اشتهرت كتبه في عالم الإسلام وتداولها الأندلسيون، وسبقت غيرها من كتب المشرق^(٣).

قلنا أن مجال اشتغال اليمنيين بالعلوم الطبيعية كان محدوداً جداً، وقد روى ابن الجوار أن أهل ذمار لهم دراية كافية بمعرفة الجواهر وعلم الكيمياء وعلم النجوم والنحو والمنطق.

ومن علماء الهندسة القاضي الرشيد أحمد بن أبي الحسين الغساني الأسواني المجري^(٤)، وقد استغل مواهبه الهندسية في تخطيط مدينة زيد. ويسر دخول الماء إليها من

(١) انظر كتاب أعلام الفكر الإسلامي في اليمن.

(٢) أخبار العلماء ص ١٣٠.

(٣) تاريخ ابن الجوار ج ٢ ص ١٩٢.

(٤) ابن الديبع، بغية المستفيد ص ٦٤.

عين قرية منها تسقى البساتين حول المدينة. وفي مجال علم الفلك كتب الهمداني كتاب زيج الهمداني واعتمد عليه أهل اليمن، وكتب «أسماء الشهور والأيام» - «الطالع والمطارح». ولنشوان بن سعيد الحميري أرجوزة في معرفة الشهور اليمنية، ولابن المبردع كتاب «اليواقيت في المواقيت» ويعتمد عليه أهل اليمن كثيراً.

كذلك ظهرت مؤلفات في الطب، فكتب الهمداني «القوى في الطب» وكتب محمد بن أبي بكر في القرن السابع الهجري «مادة الحياة وحفظ الناس من الآفات» وكتاب «الدرة المنتخبة في الأدوية المجرية»^(١).

والدراسة في اليمن شأنها شأن البلاد الإسلامية تبدأ في الكتابات ويتعلم فيها التلاميذ القرآن الكريم والكتابة والقراءة والحساب. أما الدراسة المتخصصة فمقرها المسجد، وتعد في المسجد حلقات للدرس في التفسير والحديث وعلم الكلام، والطالب يتردد على الحلقة التي تتناسب مع ميوله. كذلك اهتم طلاب العلم بالرحيل إلى المدن الأخرى لطلب العلم من الشيوخ المعروفين، والسبب في ذلك أن الناس يأخذون معارفهم تارة علماً وتعلماً وإلقاء، وتارة محاكاة، وتلقينا بالمباشرة، فعلى قدر كثرة الشيوخ يكون حصول الملكات ورسوخها، وهذا لمن يسر الله عليه طرق العلم والهداية، «فالرحلة لابد منها لطلب العلم، واكتساب الفوائد»^(٢).

أما المدرسة فقد ظهرت بالمعنى المعروف لأول مرة في بلاد اليمن في ظل الحكم الأيوبي، فينسب إلى المعز إسماعيل بأنه أول من شيد المدارس في اليمن، وأول مدرسة كانت في زبيد، وأسمائها السيفية، نسبة إلى ابنه سيف الإسلام طغتكين، وكان المعز إسماعيل شاعراً له ديوان شعر. ولما ولي سيف الدين سنقر تربية الناصر بن سيف الإسلام - وكان طفلاً - بعد مقتل المعز إسماعيل، أغلق مدرسة المعز، وأخرج الفقهاء الشافعية منها، وحول وقفها إلى الأحناف في مكة، وشيد مدرسة كبيرة في زبيد^(٣).

(١) الحبشي: اعلام الفكر الإسلامى ص ٤٩٥.

(٢) مقدمة ابن خلدون: ص ٥٤١.

(٣) ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٧٦.

الحركة الفكرية في اليمن في عصر دولة بني رسول

تمهيد :

لما دخل اليمنيون في دين الاسلام، أصبحت بلاد اليمن ولاية إسلامية يحكمها الولاة المسلمون من قبَل الخلفاء الراشدين أو الأمويين أو العباسيين حتى عصر الخليفة المأمون.

اضطربت بلاد اليمن كل الاضطراب في عصر الولاة، ودارت على الساحة اليمنية صراعات قبلية وحروب بين القوى المحلية، فأسند الخليفة المأمون إلى بني زياد حكم تهامة وزبيد، واستقلوا بهذه البلاد استقلالاً ذاتياً في ظل الحكم العباسي، ومنذ أن قامت دولة بني زياد في اليمن شهدت هذه البلاد عصر الدول المستقلة، وكان يحكم بلاد اليمن أكثر من دولة، وقامت دول بني يعسر ودولة الأئمة الزيدية، وكذلك دولة بني نجاح والدولة الاسماعيلية الأولى، أيضاً دولة الصليحية ودولة بني زريع وغيرها. ولم تستقر أحوال البلاد في ظل حكم هذه الدول بل قضت هذه الدولة أيامها في حروب وصراعات مع القوى المنافسة بدلا من العمل على تحقيق الحياة الكريمة لمواطنيهم، فساءت أحوال البلاد الاقتصادية، وقاسى المواطن اليمني الكثير من الشدائد، لأنه وقود هذه المعارك.

وظل أمر اليمن كذلك حتى غزا بنوأيوب اليمن، وقضوا على هذه الدول، وتوحدت بلاد اليمن في ظل الحكم الأيوبي، الذي حكم البلاد في الفترة ما بين سنة ٥٦٩هـ حتى سنة ٦٢٦هـ.

كان نور الدين عمر بن رسول نائب الملك المسعود - آخر ملوك بني أيوب في اليمن - يضمّر الاستقلال بهذه البلاد، فلما توفي الملك المسعود، حكم نور الدين عمر بن رسول البلاد نيابة عنه إلى أن يتمكن من السيطرة على البلاد، وظل فترة من الوقت يدعم تفوذه في البلاد حتى دانت له بالولاء والطاعة وتوطد فيها سلطانه، وأرسل إلى الخليفة العباسي الهدايا حتى يحصل منه على تقليد بحكم اليمن. وفي سنة ٦٣٢هـ تحققت أمنيته، ووصل إلى غايته، فأرسل إليه الخليفة العباسي^(١)، العقد والخلع وبذلك اكتسب حكمه لليمن الصفة الشرعية.

١- الخرجي: العقود للؤلؤة ج١ ص ٤٩ - ٥٤.

اختلف المؤرخون فى نسب بنى رسول، فيذكر بعضهم أنهم تركمان لأن جدهم محمد بن هارون كان يتكلم التركمانية، ويعتقد آخرون أنهم من أبناء الغساسنة، ويوفق البعض بين الرأيين ويقول أنهم غساسنة تركمان بمعنى أن أجدادهم الغساسنة، نزحوا إلى بلاد التركمان واستوطنوا فيها، ويرى البعض أنهم فرس لأن جدهم يسمى رستم، ولكن ليست هذه التسمية دليلاً كافياً على أنهم فرس، ولكننا نرجح أنهم تركمان، بدليل أن جدهم محمد بن هارون كان يتكلم التركمانية، كما أن عز الدين أيبك أول سلاطين المماليك فى مصر، كان يلقب بالتركماني، وهو أصلاً من مماليك محمد بن هارون. أما القول بأنهم غساسنة، فيبعد عن الحقيقة ونسبهم مؤرخوهم إلى الغساسنة، تمشياً مع الاتجاه السائد فى العالم الاسلامى آنذاك، وهو أن تنسب الأسر غير العربية التى وصلت الى حكم بعض الولايات أصلها إلى عائلات عربية عريقة كالغساسنة أو بنى أمية، كما فعل الأيوبيون^(١).

حكم بنو رسول اليمن فى الفترة ما بين سنة ٦٢٦ هـ حتى سنة ٨٥٨ هـ، وكانت بلاد اليمن مقسمة إلى قسمين، يحكم الرسوليون بلاد اليمن الأسفل، أما الزيديون فيحكمون صنعاء وما يليها، ومن الناحية الاقتصادية يعتبر عهد بنى رسول عهد ازدهار. ذلك لأهمية العلاقات التجارية بين اليمن وكل من الهند والصين عن طريق البحر الأحمر والمحيط الهندى، وخاصة فيما يتعلق بالتوابل، وقد زادوا الضرائب على البضائع المارة بعدن والهند والصين الأمر الذى أدى إلى عدول أصحاب المراكب الآتية من هذه البلاد عن الاستراحة فى ميناء عدن، والاستراحة فى جده.

وكانت العلاقات بين دولة بنى رسول ودولة المماليك فى مصر تدور حول تنافس البلدين حول امتلاك بلاد الحجاز، ذلك أن المماليك حرصوا على نيل شرف امتلاك الأراضى المقدسة، وحماية الحرمين الشريفين، والسيطرة على طريق البحر الأحمر. وكان بنو رسول ينافسهم حول السيطرة على الحرمين الشريفين وعلى تجارة البحر الأحمر.

١ - عصام الدين عبد الرؤوف: اليمن فى فجر الإسلام ص ٢٢٦.

أسباب ازدهار الحركة الفكرية في بلاد اليمن في عصر بنى رسول:

ازدهرت الحركة الفكرية في بلاد اليمن في عصر بنى رسول ازدهارا لم تعرفه بلاد اليمن من قبل، ذلك أن هذه الدولة حكمت بلاد اليمن في مستهل القرن السابع الهجرى، وهى فترة كافية أتاحت لليمانية الفرصة لاستيعاب الفكر الإسلامى والتعبير عنه. حقيقة جاءت هذه الفترة متأخرة عن فترة نهضة البلاد الإسلامية الأخرى - التى بلغت ذروتها فى القرن الرابع الهجرى - فالحياة السياسية فى هذه البلاد كانت أكثر استقرارا منها فى اليمن، وهذه البلاد ورثت تراثا ثقافيا كبيرا عبرت عنه بعد أن اندمجت فى الحياة الإسلامية، وصاغته فى قالب إسلامى، وهضمت الفكرين العربى والإسلامى وعبرت عنهما فيما عرف بالعلوم العقلية والنقلية.

أما بلاد اليمن فقد قضت القرون السابقة فى صراعات قبلية مريعة، وخلافات مذهبية، وقامت دول على الساحة اليمنية تخارب بعضها بعضا حول السيطرة على البلدان اليمنية. والفرد اليمنى هو وقود هذه الحرب. وهذه القلاقل والاضطرابات شغلت الفرد اليمنى عن مسيرة الحركة الثقافية فى عالم الإسلام. كما أن اليمنية قد أغرام طيب الحياة ورغدها فى الأرض الخضراء التى دخلت فى حوزة الدولة الإسلامية فهاجروا إليها حرصا منهم على المعيشة فى مستوى أفضل.

شجع ملوك بنى رسول الحركة الفكرية فى اليمن، وعملوا على نموها وازدهارها، وكانوا يحرصون على التزود به العلم، فوفدوا على العلماء والفقهاء فى القرى، وقرأوا عليهم بعض الكتب واستمعوا إليهم، وذكر الخزرجى^(١) أن نور الدين عمر بن رسول، طلب من ابن مضمون - المدرس بالمدرسة الوزيرية - أن يتردد على حصنه فى أوقات معينة ليدرس له الفقه واللغة، واستمع نور الدين والمظفر الحديث على الشيخ أبو عبد الله محمد الفشللى ٦٦٦ هـ، واستدعى الملك المظفر إلى تعز عالم النحو واللغة أبو الحسن^(٢) على بن أبى المسعود بن الحسن ليعلم ابنه الملك الأشرف^(٣). واستمع الملك الأشرف إسماعيل إلى

١- الخزرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ٥٦ - ٥٧.

٢- ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٨٣. طبقات الخواص ص ٦

٣- السيوطى: بغية الوعاء ج١ ص ١٦٧.

صحيح البخارى وكتب الحديث الأخرى على الفيروز ابادى^(١)؛ وملوك بنى رسول علماء لهم مصنفات فى فروع شتى من العلم، فالملك المظفر تفقه فى الحديث والفقه والنحو واللغة والمنطق، وجمع أربعين حديثا من أحاديث الرسول، عشرون فى الترغيب، وعشرون فى الترهيب، وله مصنفات فى الفلك والأدب^(٢). أما ابنه الأشرف فقد صنف كتابا فى الطب يسمى الجامع وله كتب فى الفلك والنجوم والأدوية والبيطرة والزراعة والأنساب^(٣)، ولأخيه المؤيد كتاب فى الأدب، واهتم الملك المجاهد على بن داود ٧٦٤هـ، بدراسة طب الحيوان^(٤). وللسلطان الأفضل ٧٧٨هـ مؤلفات عديدة فى التاريخ والأنساب والتراجم^(٥). أما الأشرف أسماعيل فينسب إليه العديدة من المؤلفات التاريخية^(٦). وكان إذا وضع مسودة كتابه يرسلها إلى بعض العلماء لمراجعتها لغويا وعلميا، ويعدل المسودة على ضوء الملاحظات، ثم يأمر بنسخها.

اجتذب ملوك بنى رسول إلى بلاطهم علماء الحديث والأدب والتاريخ من اليمن وخارجها، ويسروا للعلماء الذين وفدوا عليهم من خارج اليمن الإقامة فى رغد العيش. ويقول العمري: إن صاحب اليمن يرغب دائما فى استقدام الغرباء.

وما لاشك فيه أن قدوم هؤلاء العلماء إلى اليمن، أفاد كثيرا من الدارسين، وأدى إلى انتعاش الحركة الفكرية، لأن بلاد اليمن - وهى تنهض فكريا - كانت فى حاجة إلى الاستفادة من دراسات هؤلاء العلماء، وأغرى سلاطين بنى رسول العلماء بالعطايا السندية والصلوات الجمّة، وطلبوا منهم تصنيف الكتب القيمة فى فروع تخصصهم، وعقد الندوات العلمية، ومنهم العماد الاسكندرى والقطب العسقلانى وابن حشيش واسحاق الطبرى، وعنه أخذ غالب فقهاء تفرع كتب الحديث، وشغل الدارسون بنسخ كتبه واقتنائها^(٧).

١- بامخرمه: المختار فى تاريخ ثغر عدن ج٢ ص ٢٧.

٢- الخزرجي: العقود اللؤلؤية ج١ ص ٢٧٧.

٣- المصدر السابق.

٤- الخزرجي: العقود اللؤلؤية ج٢ ص ١٢٤.

٥- بامخرمه: تاريخ ثغر عدن ج٢ ص ١٥.

ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٩٩

٦- بامخرمه: المختار فى تاريخ ثغر عدن ج٢ ص ٢٧.

٧- السخاوى: الضوء اللامع ج٥ ص ٢١.

وقدم إلى اليمن أبو الحسن علي بن سيرين إسماعيل بن الحسن الواسطي، واجتمع إليه الفقهاء في تعز واستفادوا من دروسه في علم الحديث^(١).

واستدعى الملك المؤيد الأمير الدين الحسن بن أحمد بن المختار، وهو فيلسوف وعالم في الهيئة والهندسة الرياضيات «وكان مشاركا في كل فن وضاربا في كل علم بنصيب»، وقد قدر السلطان جهده وعلمه^(٢).

كذلك أستقدم الملك الأشرف اسماعيل إلى اليمن، مجد الدين الفيروزآبادي، وهو من أئمة اللغة والأدب، ولد في كازرون من أعمال شيراز، وانتقل إلى العراق، وجال في مصر والعلم وبلاد الروم والهند، وانتهى به المطاف في زبيد سنة ٧٩٦ هـ، فأكرم الملك الأشرف وفادته، وقرأ عليه وولاه قضاء زبيد^(٣) وانتشر اسمه في الآفاق حتى كان مرجع عصره في اللغة والحديث والتفسير، ولما اعتزم الفيروزآبادي مغادرة اليمن إلى مكة المكرمة، رفض الملك الأشرف وقال : « إن هذا شيء لا ينطق به لسانى، ولا يجرى به قلبى، فقد كانت اليمن عمياء فاستنارت .. أنى أرى فراق الدنيا ، ولا فراقك أنت اليمن وأهله^(٤) »، وهذا يدل على مدى تقدير ملوك بنى رسول للعلماء وتمسكهم بتزيين بلاطهم بأفكارهم ودراساتهم، بل رفعوا من قدرهم، وأغفوا ممتلكاتهم من الضرائب.

وأدى انتشار المكتبات العامة في المدن وفي بيوت الشيوخ وكبار رجال الدولة إلى إقبال طلاب العلم عليها للقراءة والتزود من المعرفة من بطون الكتب وجمع المادة العلمية الضرورية لهم، ومن أمثلة هذه المكتبات، مكتبة مسجد الأشاعر التي أوقف كتبها للقراءة الفقيه محمد بن عبد الله الحضرمي^(٥). كما اشترى الشيخ أحمد بن محمد الشكيل الطوسى العديد من الكتب، وكون مكتبة في بلده، وأوقفها لصالح طلاب العلم^(٦).

وكانت مكتبة الملك المظفر تضم أمهات الكتب، فكان يضبطها بخط يده حتى أن من رآها يقول : لم يكن له شغل طول عمره مع كثرة اشتغاله بالعلم فى فنون شتى،

١- الخزرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ١٥٧.

٢- المصدر السابق ج١ ص ٤٣٥.

٣- الخزرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ٢٩٤.

٤- السخاوى: الضوء اللامع ج١ ص ٨٤.

٥- ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٨٥.

٦- الخزرجى: العقود اللؤلؤية ج٢ ص ١٨٨.

واشتغاله بأمور المملكة، وكان الملك المظفر يأذن للمقربين إليه من أقاربه ومن العلماء ومن كبار رجال الدولة والاستفادة من المكتبة^(١).

ومن أهم المكتبات فى اليمن مكتبة الملك المؤيد، وكان بها نسخ ينسخون الكتب حتى تتعدد نسخ الكتاب الواحد « وترفع إلى خزائنه بعد مقابلتها وتحريرها » وقد ضمت مكتبة هذا الملك نحو مائة ألف مجلد، وحرص على أن يزود مكتبته بالكتب التى يراها ضرورية مهما ارتفع ثمنها، ومهما بعد مكان بيعها، فاشترى كتاب الأغاني لأبى الفرج الأصفهاني بمائتى دينار وقيل بأكثر من ذلك^(٢).

تعددت المكتبات فى بيوت العلماء وتضمنت العديد من الكتب، ومن أهم هذه المكتبات الخاصة مكتبة أحمد بن محمد الشكيل ٦٥٤هـ، كان ينسخ بيده عدة كتب فى مكتبته، ويضيف إليها الكتب التى يشتريها، ووقفها لصالح طلبة العلم^(٣). ومن المكتبات الخاصة مكتبة عبد الله بن العباس الحجاجي ٦٧٠هـ، وتضمنت مكتبته أكثر من خمسة آلاف مجلد. وتضمنت مكتبة أبى الخير منصور الشماخي ٦٨٠هـ مائة أصل سوى المختصرات، وتضمنت مكتبة الأديب عمر بن على العلوى ٧٠٣هـ مجموعة نادرة من الكتب بلغ مافيها من الدواوين الشعرية نحو خمسمائة ديوان^(٤).

ويلغ شغف ملوك بنى رسول وطلاب العلم فى اليمن بالعلم أنهم أرسلوا مندوبين عنهم إلى البلاد الإسلامية لشراء أمهات الكتب حتى يزودوا مكتباتهم بها، فكان الملك الأشرف يقبل على دراسة علم التفسير، وقد علق على كتاب التفسير للفخر الرازى فقال : لقد طلبت أربع نسخ من مصر للفخر الرازى، ووجدت فيها نقصانا، فأرسلت بطلب نسخة من مدينة هراة فى خراسان فرأيت فيها نفس النقصان، فأكملة^(٥).

وبرزت فى اليمن طائفة النساخ يعملون بنسخ الكتب، ومنهم علماء، فتعدد نسخ الكتاب الواحد^(٦) فيكون فى متناول الدارسين وطلاب العلم، وخوفا على الكتب من

١- الجندي: السلوك ورقة ١٧٨.

٢- المصدر السابق ورقة ١٨٠.

٣- الخزرجي: العقود اللؤلؤة ج٢ ص ٨٨.

٤- المصدر السابق ج٢ ص ١٢٦.

٥- المصدر السابق ج١ ص ٢٧٨.

٦- المصدر السابق ج٢ ص ٥٦.

الضياع، كان العالم يوقف كتبه أما على ورثته، أو على أفراد مذهبه أو على طلابه. وبذلك يمكن تجنب تسرب الكتب وفقدانها. ويكتب بذلك وصية يروى فيها شروطه، وتتضمن عدم التصرف فى الكتب وبيعها وكان يوم الانتهاء من تصنيف كتاب فى اليمن يوم عيد، يحتفل به العلماء والطلاب، ويقدمون نسخة إلى السلطان فى موكب علمى كبير يدل دلالة واضحة على تقدير أهل اليمن للعلم وأهله ودليلنا على ذلك أن الملك الأشرف الثانى إسماعيل بن العباس حمل إليه فى أيامه، مصنف قاضى القضاء جمال الدين الريمى المسمى «التفقيه فى شرح التنبيه» ويقع فى أربعة وعشرين مجلدا - بالزف والطبل - وسارت بين يديه القضاة والعلماء والأمراء من باب السلطان، يحمله الطلبة فى أطباق الفضة ملفوفة بالثوب الحرير والديباج، وأجازة السلطان عليها بائنى عشر ألف دينار «حفاظا للعلم، ورفعاً لدرجته، إذ هو بركة الدنيا والآخرة»^(١).

وفى منتصف شعبان سنة ٧٩٨هـ انتهى الفيروزابادى من تصنيف كتاب الأصفاد فى الاجتهاد وحمل إلى باب السلطان الأشرف فى موكب حضره سائر الفقهاء والقضاة والطلبة يطبلون ويغنون والكتاب يقع فى ثلاثة مجلدات يحمله ثلاثة رجال على رؤسهم. وقد سر السلطان بالكتاب وتصفحه وكافأ الفيروزابادى بثلاثة آلاف دينار^(٢).

ومن أسباب النهضة الفكرية فى بلاد اليمن فى عصر بنى رسول، استتباب الأمن والنظام فى هذه الدولة، وسيطرة بنى رسول الكاملة على هذه البلاد.

وجد العلماء الأمن والطمأنينة الأمر الذى شجعهم على التأليف والتصنيف، وبلاد اليمن لم تشهد هذا الاستقرار من قبل، فقد رأينا قبل الحكم الرسولى، كيف كانت القوى الطامعة فى الحكم، تتنازع فيما بينها حول السيطرة والنفوذ، وتختلف مذاهبها، ويتعرض علماء المذهب المخالف للاضطهاد، الأمر الذى يؤدى إلى هجرة العلماء، أو عرقلة جهودهم الفكرية.

ومن عوامل ازدهار الحركة الفكرية فى اليمن فى ذلك العصر تعدد المذاهب الدينية فى اليمن، والتنافس بين أهل هذه المذاهب، مما دفع علماء كل مذهب إلى الرد على رجال المذهب المخالف، وخير وسيلة للرد هى التأليف والتصنيف. وصنف الأئمة الزيدية وشيوخ

١- ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٩٤ ، ص ١٠١.

٢- الخزرجى: العقود اللؤلؤية جـ ٢ ص ٢٩٧.

المذهب العديد من الكتب المتضمنة لآراء وأفكار المذهب والرد على المذاهب الأخرى، على حين رأى علماء الشافعية والحنفية ضرورة إبراز أصول مذهبوا إليه، الأمر الذى أدى إلى ظهور العديد من المؤلفات القيمة، وجمع بين علماء الزيدية والسنة عداء مشترك للإسماعيلية وآرائهم فى الظاهر والباطن، فصنفوا المصنفات العديدة لدحض آراء الإسماعيلية، وجدير بالذكر أنه بقيت باليمن فئة قليلة منهم بعد سقوط دولتهم الصليحية.

وقد أقبل الناس على طلب العلم بحماس منقطع النظير، فتعددت وتنوعت الرحلات العلمية، فطلاب يرحلون إلى شيوخ وفقهاء اليمن فى القرى والمدن، يأخذون عنهم العلم، وطلاب يرحلون إلى خارج اليمن فى مصر والشام والعراق للالتقاء بشيوخ هذه البلاد، وكانوا يقضون السنين الطوال فى طلب العلم ولا يعودون إلى بلادهم إلا بعد أن يرتفع مستواهم العلمى، وينشرون رسالتهم العلمية بين طلابهم، والجدير بالذكر أن الرحلة لطلب العلم من أسباب التقدم الفكرى فى بلاد اليمن وغيرها من بلاد الإسلام، لأن الرحلة تؤدى إلى احتكاك الثقافات فى البلاد المختلفة وامتزاجها فى النهاية، وتؤدى الرحلة إلى نشر ماتوصل إليه العلماء الكبار فى بحوثهم، وذلك عن طريق الطلاب الذين يرحلون إليهم، وقد تكون هذه البلاد فى حاجة إلى دراسات هؤلاء العلماء، فتستطيع أن تغطى حاجتها الثقافية من خلال رحلات طلاب العلم.

ولاننسى أن البلاد الإسلامية المجاورة لليمن - وخاصة مصر والشام والعراق - كان لها دور كبير فى ازدهار الحركة الفكرية فى اليمن فى عصر بنى رسول، فدولة المماليك فى مصر، عاصرت دولة بنى رسول فى اليمن، وغدت محورا لنشاط علمى متعدد الأطراف، فلما انتكس المسلمون فى بغداد والأندلس على أيدي المغول والأسبان، وبلاد الشام على أيدي الصليبيين والمغول، لم يعد علماء المشرق والمغرب بلدا آمنا مسلما تطيب لهم الحياة فيه سوى مصر التى انتقلت إليها الخلافة العباسية بعد سقوطها فى بغداد، وصارت مستقرا ومقاما للعلماء ورجال الفكر. من هنا أصبحت مصر محط أنظار العلماء والدارسين، فأقبل عليها اليمانية للتزود بالعلم وشراء أمهات الكتب التى اشتهرت فى مصر فى ذلك العصر، والعودة إلى بلادهم مزودين بالعلم وبالكتب، مثل صبح الأعشى للقلقشندي، وكتاب وفيات الأعيان لابن خلكان، وكتاب الدرر الكامنة فى أعيان المائة الثامنة لابن حجر العسقلاني، وكتاب مفرج الكروب فى أخبار بنى أيوب لابن واصل، وكتاب نهاية الأريب فى فنون العرب للنويرى، وكتاب مسالك الأبصار فى ممالك الأمصار لابن فضل الله العمري، وهذه الكتب

تتضمن فنونا شتى، شغف اليمانية بقراءتها والاستفادة منها. وقام بعض علمائهم بتأليف كتب معتمدين عليها أو سائرين على منوالها، أو ملخصين لها.

وفى نفس الوقت عرف العلماء المصريون المؤلفات اليمانية من خلال رحلات طلاب العلم إلى مصر، وترجموا لهم، ففى كتاب الدرر الكامنة فى أعيان المائة الثامنة لابن حجر، وكتاب الضوء اللامع للسخاوى تراجم لعلماء اليمن، وإبراز مؤلفاتهم.

ومن أسباب النهضة الثقافية فى اليمن، عقد المجالس العلمية فى بيوت العلماء أو فى قصور الملوك والأمراء، فيتناقش العلماء فى قضية علمية، وكل يحاول أن يقنع زميله بحجته، والكل يحرص أن يكون معدداً إعداداً كاملاً للمناظرة للخروج من المعركة العلمية ظافراً منتصراً، وفى ذلك خدمة للعلم. ومن أمثلة هذه المجالس، ندوة علمية عقدها علماء الزيدية لمناظرة الامام أحمد بن الحسين حول آرائه المذهبية، وانتصروا عليه فى المناقشة، وكان أبو الفدا اسماعيل يحضر المجالس العلمية للسلطان المظفر، ويفيد الحاضرين بآرائه ودراساته فى الحديث.

ويلاحظ أن النهضة الفكرية التى شهدتها اليمن فى عصر بنى رسول اعتمدت إلى حد كبير على المراجع غير اليمانية فى مصر والشام والعراق. ولم يكن لدى اليمينيين قبل عصر بنى رسول تراث فكرى يعتمدون عليه، اللهم إلا تراث الأئمة الزيدية وشيوخهم، ولما أفاق اليمينيون من عزلتهم ومن صراعاتهم القبلية والسياسية، وجدوا البلاد الإسلامية المحيطة بهم، قد سبقتهم فى مضمار العلم والفكر، فأقبلوا بشغف شديد للسير قدما فى طريق المعرفة، وملاحقة مسيرة النور، فصنفوا الكتب القيّمة، ولخصوا أمهات الكتب الإسلامية، واعتمدوا عليها فى تصنيف كتب تحمل فكراً جديراً ومنهجاً فيه إضافة، وفيه أصالة.

وكان محور الحركة الثقافية فى اليمن، علوم الدين واللغة؛ أما العلوم الأخرى كالتاريخ والجغرافيا والموسيقا والفلك والطب والكيمياء فالمؤلفات فيها قليلة إذا قيس بعلم الدين واللغة، كما نلاحظ عدم التخصص فى فرع من فروع العلم. فالمؤلف يكتب فى علوم الدين واللغة والتاريخ والطب ونحو ذلك.

وأسس الرسوليون المدارس لنشر العلم، وأقبل عليها الطلاب من أنحاء البلاد، بالإضافة إلى ذلك ظل الشيوخ والعلماء يعقدون حلقات دروسهم فى المساجد، ولم يكن العلم مصدراً للتكسب، إنما كان لذاته، فمن العلماء من كان يتاجر ويزرع أرضه ويقوم بمهمته العلمية.

دور العلم فى اليمن فى عصر بنى رسول

كانت المراكز الرئيسية لتلقى العلم عادة فى الدولة الإسلامية، المساجد، وكانت بلاد اليمن - شأنها شأن البلاد الإسلامية الأخرى - يبدأ التعليم فيها بالكتاتيب، وهى أشبه بالمدارس الابتدائية فى يومنا هذا، يتعلم فيها التلاميذ القرآن الكريم والقراءة والكتابة والحساب، أما الدراسة المتخصصة فمقرها المسجد، وتعقد فى المسجد حلقات للدرس فى الفقه والحديث والتفسير وعلم الكلام وعلوم اللغة، والطالب يتردد على الحلقة التى تناسب مع ميوله، وبرز من المساجد شيوخ أجلاء درسوا للطلبة بإخلاص، وتخرج على أيديهم علماء، صنفوا المصنفات العديدة، وأخرجوا بدورهم أجيالا من العلماء. ومن أمثلة هؤلاء العلماء، أحمد بن الفقيه إبراهيم بن أبى عمران، التزم بتعليم طلابه فى المسجد إحدى عشرة سنة، لا يكاد يفارق الجامع، ويدرس النحو والفقه والأصول والحديث واللغة^(١). ونسخ بيده كتباً كثيرة وكتب على كل منها أبياتا من شعره، وبلغ من علو مكانته أن السلطان نور الدين عمر بن رسول كلفه بالتدريس له، ولما بلغ هذا الشيخ التاسعة والعشرين من عمره وشعر بدنو أجله قال :

ولما مضت تسع وعشرون حجة من العمر غرتنى وغرت الى الصبا
وأندرنى شيبى بحفى معجلا فقلت له أهلا وسهلا ومرحبا
وسمعا لداعى الحق منك وطاعة وإن كنت بطالا وإن كنت مذنيا

وتصدى للتدريس فى المساجد شيوخ أجلاء، طبقت شهرتهم الآفاق، ومنهم أبو الحسن على بن قاسم بن العليف الشراخلى، رحل إليه طلاب العلم فى كافة أنحاء اليمن للدراسة، وتخرج على يديه فقهاء فى اليمن^(٢).

ومن أشهر الحلقات الدراسية فى المساجد، حلقة الشيخ أبو الغيث بن جميل، كان اماما جليل القدر، تفقه به الكثير من الناس، وانتشرت آراؤه الفقهية وخلاصة دراساته فى جهة حجة وغيرها انتشارا واسعا، وعرف عنه الزهد والورع، وكانت حلقاته تضم ثمانين طالبا معظمهم فقراء انقطعوا للعلم ، ولا يجدون قوت يومهم، ولكنهم تعاونوا فيما بينهم فى

١- الخرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ٥٦.

٢- المصدر السابق ج١ ص ٥٦.

٣- المصدر السابق ج١ ص ٦٩ - ٧٠.

السراء، ويؤثر كل واحد منهم أخاه على نفسه فى الطعام واللباس، ولو أوتى أحدهم زادا وزعه على أصحابه، بحيث لا يبقى محتاج من زملائه، وكان شعارهم العمل بما جاء فى القرآن الكريم من آيات بينات تدعو إلى التعاون والتعااض والايتار وتجنب الشح «ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة». ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون^(١). وهذا يدل دلالة واضحة على تضامن هؤلاء الطلبة والتفافهم حول شيخهم، وحرصهم الشديد على استمرارية حلقتهم، مهما كانت عقبات المعيشة، وأنهم يفضلون العلم والدرس على الانصراف إلى طلب الرزق، ويتفرغون للدراسة تفرغا كاملا. كما أن تعاونهم وتعااضهم يرجع إلى مكارم الأخلاق التى بثها فيهم شيخهم الجليل.

ومن الشيوخ الذين درسوا فى المساجد، وكان لهم أثر كبير فى نمو الحركة الثقافية، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن مصباح الأحول العينى، طلب العلم فى جهله وهو يبيع العطر، وتلمذ على بديه الكثير من الدارسين، وسعى إليه الطلاب من كل حذب وصوب، وكان يدرس لطلابه فى الدار النجمى الملحق بالمسجد^(٢)، ولم يزل أبنائه وأبناء أبنائه يتوارثون التدريس فى المسجد سنين عددا^(٣).

وكان يحضر حلقة تدريس شيخ الزيدية الكبير، الحسن بن محمد العنسى، ثمانين طالبا، وعرف عن هذا الشيخ الزهد والتقشف، ويدرّس لطلابه تطوعا، ويعيش من عمل يده^(٤).

ظهرت المدرسة بالمعنى المعروف فى اليمن أثناء حكم بنى أيوب، وينسب إلى المعز إسماعيل بأنه أول من شيد المدارس فى اليمن، وأسمى هذه المدرسة السيفية، نسبة إلى أبيه سيف الإسلام طفتكين^(٥).

ولما حكم بنو رسول اليمن، اهتموا بنشر التعليم فى البلاد، وشيدوا العديد من المدارس، وأغلبها لتدريس الفقه على المذهب الشافعى، كما أسس الزيديون فى اليمن مدارس لتدريس الفقه الزيدى، وشيد بعض كبار رجال الدولة والعلماء، مدارس لتدريس علوم الدين

١- الجندى: السلوك ورقة ١٩٢.

٢- الخزرجى: العقود للؤلؤة ج١ ص ١٣٢.

٣- المصدر السابق ج١ ص ١٢٥.

٤- زيارة: أئمة اليمن ص ٢٧٥.

٥- ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٧٦.

واللغة، بل شاركت النساء فى نشر التعليم وأسست بعضهن مدارس، وقد اعترض بعض رجال العلم على التعليم فى المدارس، على اعتبار أن حلقات العلم يجب أن تعقد فى المساجد، كما هو الحال حتى ذلك العصر، فقال الشاعر :

بيع المدارس لو علمت بدارس يغلو وأخسر صفقة للمشتري
دعها ولازم للمساجد دائما أن شئت تظفر بالشواب الأوفر^(١)

عنيت المدارس اليمينية بتدريس علوم الدين مثل الفقه وأصول الفقه والتفسير والحديث وعلم القراءات والفرائض، وعلوم اللغة، ومنها النحو والصرف والمعاني والبيان والعروض والقوافى، وقلما يدرس فى بعض المدارس العلوم العقلية مثل التاريخ والفلك والرياضيات، وتخصصت معظم المدارس فى تدريس المذهب الشافعى لأنه مذهب ملوك بنى رسول، ولكن بقيت مدارس قليلة لتدريس المذهب الحنفى. أما بلاد اليمن الخاضعة للإمام الزيدى، فأسس فيها الأئمة مدارس تقوم بتدريس المذهب الزيدى.

وذكر الخزرجى^(٢) عن أسباب موافقة بنى رسول على تأسيس مدارس على المذهب الحنفى على الرغم من أنهم شافعية. ذكر أن أبا العتيق أبو بكر بن عيسى بن عثمان الأشعرى المعروف بابن حنكاش - وهو عالم حنفى كبير - بذل قصارى جهده فى نشر هذا المذهب، حتى قيل: لو لم يوجد لمات مذهب أبى حنيفة، وكان يحرص على الحفاظ على هذا المذهب فى اليمن، لأنه يواجه تحديا من المذهب الشافعى، فلما شيد السلطان نور الدين عمر ابن رسول، المدرسة التى فى زبيد لتدريس المذهب الشافعى تصدى له هذا العالم فى الطريق وقال له : يا عمر مافعل بك أبو حنيفة، إذا لم تبني لأصحابه مدرسة، كما أمرت لغيرهم. فاستجاب السلطان نور الدين عمر لطلبه، وأمر ببناء مدرسة فى زبيد لتعليم مذهب أبى حنيفة وجعل فى المدرسة قسما لتعليم الحديث^(٣).

واعتمد المدرسون والطلاب فى هذه المدارس على مراجع محددة، فاعتمدوا فى دراسة المذهب الشافعى على كتاب التنمية والمهذب لابن اسحاق الشيرازى وشروحهما وحواشيهما، وكذلك الوسيط والوجيز للغزالي وشروحهما، والحاوى للقزوينى ومختصر الارشاد لمحمد بن

١- الأكوخ: المدارس الإسلامية فى اليمن ص ٢٤.

٢- العقود للؤلؤية ج١ ص ١٦٩.

٣- الخزرجى: العقود للؤلؤية ج١ ص ١٦٩.

إسماعيل المقرئ، والمنهاج للنووي، والبيان ليحيى بن أبي الخير العمراني، وفي الحديث الأمهات الست، وفي آيات الأحكام تيسير البيان لمحمد بن علي الموزعي، ويعتمد على علم الفرائض على كتاب الكافي لاسحاق بن يوسف الصرد في شروحه. وفي أصول الفقه يعتمد على كتاب اللمع لأبي اسحاق الشيرازي وشروحه، وجمع الجوامع للسبكي وشروحه. وكان المختصر في علم النحو لابن عباد، هو المعتمد عنه الشافعية. وفي اللغة نظام الغريب لعيسى بن ابراهيم الوحاظي. والكتب لتدريس المذهب الزيدي، هي اللمع لأمير علي بن الحسين وشروحه. ثم اعتمد على كتاب التذكرة الفاخرة للحسن بن محمد النحوي وشروحها، ثم حل محلها «متن الأزهار» للامام أحمد بن يحيى المرتضى وشروحه العديدة، وفي الفقه كتاب «البحر الزخار الجامع لمذهب علماء الأمصار» للامام أحمد بن يحيى المرتضى. وفي الحديث اعتمد على شفاء الأوامر للأمير الحسين بن بدر الدين. واعتمد في أصول الفقه على كتاب المنتهى لابن الحاجب. وكتاب العقود اللؤلؤية لصارم الدين ابراهيم محمد الوزير^(١) وكانت الكتب المقررة لتدريس فقه الحنفية، الجوهرة المنيرة، ثم مختصر القدوري وشرحه لأبي بكر الحداد، ودور المهتدى وذر المقتدى لأبي بكر علي بن موسى الهاملي^(٢).

وأما عن أوقات الدراسة، فيبدأ العام الدراسي ببداية العام الهجري أي في أول شهر المحرم - وتستمر الدراسة ستة أشهر حتى أواخر جمادى الآخرة، ثم يحصل الطلبة على اجازة في شهر رجب تتوقف فيه الدراسة، وكان الطلاب يقضون الاجازة في قراءة صحيح البخاري، وفي اليمن الأعلى في قراءة الفرائض. وتتوقف الدراسة نهائياً في شهر شعبان ورمضان وحتى نهاية عيد الفطر ينصرف الطلاب خلال هذه الفترة إلى بلادهم، والمدرسون كذلك^(٣). ثم تستأنف الدراسة في شهر شوال وذى القعدة. وتتوقف الدراسة ثانية في شهر ذى الحجة أي أن مدة الدراسة ثمانية أشهر. ويتفرغ الطلاب للمذاكرة شهراً واحداً، ويحصلون على اجازة لمدة ثلاثة أشهر.

أما عن طريقة التدريس، فالشيخ يقرأ التدريس على طلاب من الكتاب، ثم يسألهم عما أغمض عليهم منه بعد شرحه، ويناقشهم ويجيب على استفساراتهم، وأحياناً يعهد إلى أحد الطلبة المجتهدين بالقراءة، ويتولى هو الشرح، وأحياناً يقوم المعيد بالقراءة، ويعد أن

١- الأكوخ: المدارس الإسلامية في اليمن ص ١٠.

٢- المصدر السابق.

٣- الخزرجي: العقود اللؤلؤية ص ١١٢.

ينصرف الشيخ أو ينتهى من الدرس، ينفرد الطلاب بالمعيد لسؤاله عما غمض عليهم من الدرس، وكان المدرسون يتقاضون أجرهم سنويا، وأحيانا يهب المدرس راتبه لطلابه.

ونشير إلى أهم المدارس التى شيدت فى اليمن فى عصر بنى رسول فشير السلطان نور الدين عمر بن رسول فى تعز مدرستين، تعرف أحدهما بالوزيرية، نسبة إلى مدرستها الوزيرى، والثانية الغرابية، نسبة إلى مؤذنها الصالح غراب^(١)، وشيد مدرسة فى عدن، وثلاث مدارس فى زبيد تعرف بالمنصوريات، واحدة لتدريس المذهب الشافعى، والثانية لتدريس مذهب أبى حنيفة، وثالثة لتدريس الحديث النبوى الشريف. ورتب فى كل مدرسة مدرسا ومعيدا وطلابا وإماما ومؤذنا ومعلما وأيتاما يحفظون القرآن الكريم، ووقف على كل مدرسة أوقافا تعطى كل نفقاتها من مرتبات المدرسين والعمال الذين ييسرون وصول الماء إلى المدرسة ومن مال ينفق على الأيتام المحدد عددهم فى الوقف^(٢).

وأسس الطواش تاج الدين بدر بن عبد الله المظفرى، مدرسة بتواحي زبيد، وتسمى مدرسة المبردعين، لأن البرادع كانت تعمل عندها. والمدرسة مختصة بتدريس الفقه، وأسس مدرسة القراء بزييد، وخصصها لتعليم قراءة القرآن الكريم بالقراءات السبع، كما شهد مدرسة الحديث النبوى الشريف، ورتب فى كل مدرسة من المدارس الثلاث مدرسا وطلبة وأمام ومؤذنين فى أوقات الصلوات الخمس، وأوقف عليها وقفا يتناسب مع احتياجات المدرسين والمدرسة والطلاب. ولم يكتف بذلك بل أسس فى الجبل مدرسة فى قرية الوجيز^(٣).

وأسس الطواشى نظام الدين مختص المظفرى - مؤدب المظفر - عدة مدارس منها المدرسة النظامية فى زبيد، ومدرسة فى زى هريم - من نواحي تعز - ومدرسة فى ذى جهلة الوحص^(٤). وبذلك أدى هذا الرجل دورا كبيرا فى النهضة بالعلم، وأنفق المال الكثير فى سبيل ذلك.

١- ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٨٢.

٢- الخزرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ٨٤.

٣- ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٨٤.

٤- الخزرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ٢٥١.

وشيد المظفر مدرسة فى زبيد، يشرف عليها الفقيه سراج الدين أبو بكر بن عمر بن إبراهيم بن دعاس، وسميت الدعاسية، نسبة إليه، وشيد الشيخ عبد الوهاب بن سيف بن عزان العزنى مدرسة فى حصن الطفر، ورتب فيها مدرسا، وأوقف عليها وقفا^(١).

كما أسس الملك المظفر مدرسة كبيرة فى تعز تسمى المظفرية عين لها مدرسا ومعيدا، وخصص لها عشرة من الطلاب، ورتب فيها اماما ومؤذنا ومعلما، وعشرة أيتام يحفظون القرآن الكريم وقيما، ووقف عليها وقفا يقوم بكفاية الجميع منهم^(٢).

وشيد الأمير أسد الدين محمد بدر الدين الحسن مدرسة فى آب، وأسس محمد بن نجاح مدرسة فى تعز، وأخرى فى الجند، تسمى النجاحية ورتب لها الأوقاف، وأقام عمر بن عاصم بن عيسى البعلى المدرسة العاصمية فى زبيد، وشيد الأمير شرف الدين مرسى بن على ابن على بن رسول المدرسة الشرفية فى جبلة^(٣).

ومن مدارس الفقه على مذهب أبى حنيفة، مدرسة جمال الدين محمد بن إبراهيم فى زبيد، وهذه المدرسة اختلفت منهجها عن سائر مدارس اليمن التى كان يدرس فيها علوم الدين واللغة فقط. أما المدرسة التى نشير إليها فكان يدرس فيها بالإضافة إلى العلوم التى ذكرناها، الفلك والحساب^(٤).

ولما تقادم الزمن بالمدارس اليمنية، تلاعب المتلاعبون بالأوقاف الخاصة بها، وعبثوا بالأموال، الأمر الذى أدى إلى تعطيل هذه المدارس عن العمل وإغلاقها، وظل الأمر كذلك حتى ولى القضاء سراج الدين عبد اللطيف بن محمد بن سالم فعهد إلى الوقف بنظار عرف عنهم الورع والتقوى والأمانة وأمرهم بإدارة وقف المدارس بحزم ونزاهة، وإعادة بناء ماتخرب من هذه المدارس حتى تعود إليها الحياة من جديد، وتؤدى رسالتها، كما كان الأمر من قبل، وتم فعلا تعمير بعض هذه المدارس، مثل المدرسة المنصورية الحنفية، وعادت فيها من جديد دراسة مذهب أبى حنيفة، ودراسة الحديث أيضا^(٥).

١- ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٨٤.

٢- الخزرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ٢٥١.

٣- المصدر السابق ج٢ ص ١٧٥.

٤- المصدر السابق ج١ ص ٨٤.

٥- ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٩٩.

وأمر السلطان المؤيد ببناء المدرسة المؤيدية في تعز، ورتب فيها مدرسا وإماما ومؤذنا وقيما ومعلما وأيتاما، يتعلمون القرآن الكريم، ويتفقهون بفقه الإمام الشافعي، ومعيدا ومقرئا، يقرأ القرآن الكريم للطلاب بالقراءات السبع، ووقف عليها من الأراضى والكروم ما يسد نفقات المدرسة، ولم يكشف بذلك بل زود المدرسة بكتب نفيسة، شكلت مكتبة قيمة، وأوقف هذه الكتب لصالح مدرسى وطلاب المدرسة^(١).

وشيد الملك الأفضل مدرسة في تعز^(٢)، وأقام لها منارة لم يكن في البلاد مثلها على ثلاث طبقات، الطبقة الأولى مربعة الشكل صخيخة الأركان، والطبقة الثانية مثلثة الأركان قائمة الحروف، والطبقة الثالثة مسدسة الشكل، وللمدرسة أمام ومؤذن وقيما ومعلما وإماما ومحدثا وشيخا ونقيبا ومتصوفين (فقراء)، وللمدرسة وقف يسد نفقات المتصوفين (الفقراء) وسائر الموظفين والطلاب، وطعام للصوفية (الفقراء) الواردين؛ وشيخا صوفيا، يعلم الصوفية، ويتعبد معهم. ووقف المدرسة أطيان نخل وكروم^(٣).

قام بالتدريس في المدارس المذكورة، مدرسون اشتهر أمرهم بين الناس، ومن بينهم على بن الحسين الاحبالى ت سنة ٦٥٦ هـ، وهو أول من درس في مدارس تعز، وأقبل عليه الطلاب من كل مكان للاستفادة منه، وطبقت شهرته الآفاق؛ ولما توفى، خلد طلاب العلم ذكراه، فاعتنوا ببناء قبره، وترددوا على زيارته في كل مناسبة^(٤).

ومن أشهر مدرسى الدين أبو الخطاب عمر بن مسعود بن محمد بن سالم الحميرى، اشتغل بالتدريس في ذى هريم بالمدرسة النظامية، وتفقه على يديه الكثير من الدارسين، وتخرج على يديه أربعون مدرسا، ولما توفى خلفه تلميذه سعيد بن منصور الجبشى، وكان عالما جليلا، خلف شيخه في التدريس بالمدرسة النظامية إلى أن توفى سنة ٦٧٤ هـ، ثم خلفه ابن شيخه عبد الله بن الفقيه عمر بن مسعود، فلم تطل مدته، وتوفى سنة ٦٧٥ هـ^(٥).

١- الخرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ٣٤٣.

٢- ابن الديبع: بغية المستفيد ص ٩٧.

٣- الخرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ١٥٩.

٤- المصدر السابق ج١ ص ١٢٩.

٥- المصدر السابق ج١ ص ١٣٢.

ويبلغ من مكانه المدرس أبى العباس أحمد بن عبد الله بن أسعد إبراهيم الوزير سنة ٦٦٢ هـ، أن المدرسة التي كان يدرس بها سميت باسمه لطول إقامته بها^(١).

وقد أشرنا إلى أن كل مدرسة لها وقف، ونستطيع أن نلم بتفاصيل مائزته هذه الأوقاف من وقف المدرسة الأشرفية الكبرى، يحدد الوقف اختصاص الإمام، فعليه أن يصلى بالناس الصلوات الخمس والصلوات الأخرى؛ كصلاة العيدين والتراويح وليلة النصف من شعبان وصلوات الخسوف والكسوف، وتضمنت المدرسة قيمان، يتولى تنظيف مسجد المدرسة وجناحيه، والمدرسة ورحابها وملحقاتها، وفرش ما يحتاج إلى فراشه وتنظيف البركة والفسقية ومواضع الماء فى المدرسة من الطحلب والتراب المجتمع فيها المغير للماء، وإشعال مصابيح المسجد والجناحين، وسائر الأماكن التي تحتاج إلى الإضاءة بعد غروب الشمس حتى شروقها، وإشعال الشمع والقناديل فى المدرسة داخلها وخارجها فى ليلة الختمه فى شهر رمضان، كجارى عادة المدارس فى تلك الليلة، ويتولى حفظ أدوات المدرسة المعدة لها من البسط والحصير والقناديل، وعليها تنظيف الأسقية وإعدادها، وتنظيف المطاهر وأمكنة قضاء الحاجة وإزالة الأذى عنها، وإزالة النجاسات الراكدة.

أما المدرس فيقوم بتدريس المذهب الشافعى، ويلقى دروسه على الطلاب فى فروع الفقه وأصوله ويدرس لعشرة من الطلبة يوميا، وقبل الدرس يعرض الطلبة الدرس السابق على المعيد لاستيئان ماغض عليهم. وعلى مدرس الحديث والتفسير أن يدرس لخمس طلاب فى كل يوم. ويقوم المقرئ المتخصص فى القراءات السبع علما ونطقا بالتدريس لخمس طلاب يوميا وتحفيظهم، والمدرسة تتضمن عالما فى النحو بصيرا فى فروعه وفنونه، ذاكرة لشواذه وغوامضه مفيدا للطلبة، مصلحا لألسنتهم ركيكها، يجلو عن صدورهم شكوكها. ومعلم بارع يعلم القرآن الكريم، واشترط الوقف أن يكون بالمدرسة خمسة عشر يتيما، يحفظون القرآن الكريم. وعلى شيخ صوفى من السالكين المنقطعين يباشر ويعلم عشرة من المريدين السالكين يفضل اثنين منهم لتعلم الفقه، بشرط أن يقوموا بخدمة المتصوفين (الفقراء) الواردين، وقيامهما على الطعام والإطعام المعد للخانقاه بالمدرسة المذكورة من الفقراء والمساكين وأبناء السبيل، وعلى نائب أمين يشرف ويباشر الأرض الموقوفة، ويؤجرها ويحصل على ثمارها، ويسوق المحاصيل، ويعمر الأرض، ويغضى نفقاتها من زراعة وري وغير ذلك، وينفق الباقي على متطلبات المدرسة التي ذكرناها.

واشترط فى الوقف أربعة قراء للقرآن الكريم فى كل يوم كل واحد نصف الختمة على مقبرة الطفل المتوفى الظافرين الأشرف.

إذن نستنتج من تلخيص وثيقة وقف المدرسة الأشرفية، أن الوقف غطى كل نفقات احتياجات المدرسة من واعظ ومدرسين وقيمين وطلاب وصوفية وأيتام وفرش وحصر وإضاءة ونظافة وطعام للمتصوفين والأيتام، وإحياء المناسبات الدينية.

أعلام الفكر في اليمن في عصر بنى رسول

ظهر في بلاد اليمن علماء أجلاء في عصر بنى رسول، ساهموا مساهمة فعالة في ازدهار الحركة الفكرية. ومعظم هؤلاء العلماء تخصصوا في علوم الدين واللغة والأدب والتاريخ، أما الفروع الأخرى كالطب والرياضيات والفلك وغيرها فبرز فيها قلة من العلماء. ونلاحظ عدم تخصص العالم في فرع معين من فروع العلم، فالعالم يكتب في علوم الدين واللغة والأدب والتاريخ وأحيانا في الطب والموسيقى. وظهر علماء موسوعيون كتبوا في علوم شتى، واعتمدوا في كتاباتهم على المراجع المتاحة لهم في مصر والشام والعراق بل يكتفى بعضهم بتلخيص ماتيسر له من هذه الكتب.

ومن أبرز هؤلاء العلماء أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن القلعي، كان فقيها عالما وله مصنفات قيمة ومتنوعة، انتفع بها طلاب العلم. ومن بينها قواعد المذهب، ومنها، إيضاح الغوامض في علم الفرائض ويقع في مجلدين جمع فيه مذهب الشافعي وغيره وأورد فيه طرفا من الجبر والمقابلة والوصايا. ومن مؤلفاته «احتراز المذهب» فضائل الأنوار في فضل الصحابة الأبرار» وله «كنز الحفاظ في غرائب الألفاظ» يعنى ألفاظ المذهب كما صنف في السياسة «تهذيب الرياسة في تهذيب السياسة» ومن مؤلفاته كتاب «أحكام القضاة»^(١). وانتشرت مؤلفاته في حضرموت انتشارا واسعا، وأقبل الحضارمة على دراستها، والاستفادة منها، وبذلك يمكن القول بأن هذا العالم المفكر قد أدى خدمة جليلة للعلم، بفضل مؤلفاته الكثيرة في فروع متعددة، وجمع في مؤلفاته بين الدين واللغة والسياسة والتاريخ والرياضيات. ومن كبار المؤلفين في ذلك العصر، أبو العباس أحمد بن مقبل بن عثمان العلبي، استقر في قرية عرج. ومن مؤلفاته كتاب في أصول الفقه، أسماه «الإيضاح» أفاد معاصريه. والجدير بالذكر أن أسرة هذا الفقيه علماء، صنفوا المصنفات العديدة^(٢).

ومن كبار فقهاء الدولة الرسولية أبو الحسن علي بن القاسم العليف الشراحيلى ٦٤٠ هـ، شد إليه طلاب العلم الرحال من كافة أنحاء اليمن، وتخرج على يديه فقهاء كثيرون، وله مؤلفات منها كتاب «الدرر في الفرائض» واختصره في كتاب «الدرر» وكان فقيرا يعيش في شظف من العيش، ومن أشهر تلاميذه إبراهيم بن علي القلقل، اعتمد عليه الناس في

١- الجندى: السلوك ورقة ١٩٥.

٢- الخرجي: العقود اللؤلؤة ج١ ص ٤٨.

توضيح ما التبس عليهم فى الفقه، وبلغ من علو مكانته أن نسبت إليه القرية التى كان يلتقى فيها بمريديه وطلابه فسميت محل القلقل-غربى زبيد^(١).

وأدى الخلاف فى رأى بين أنصار المذهبين الشافعى والزيدى فى اليمن، إلى ظهور مؤلفات يؤيد فيها مؤلفوها مذهبوا اليه من آراء. ومن أمثلة ذلك كتاب أبى الحسن على بن الحسين للرد على الزيدية. وأقبل الشافعية بشغف كبير للرد على هذا الكتاب، ووجدوا فيه ضالتهم المنشودة ودعما لآراء مذهبهم.

ومن أصحاب التخصصات المتنوعة فى اليمن، والثقافات المتعددة، العالم محمد بن أبى بكر بن محمد بن حسن بن على الفارسى، صنف مصنفات فى الفقه وغيره من علوم الدين، وصنف كتاباً فى الموسيقى أسماء «دائرة الطرب ورسالة فيها» وله كتاب فى وضع الألحان. وصنف كتاباً فى الطب أسماء.. «التبصرة فى علم البيطرة». ومن كتبه الطبية كتاب فى معرفة السموم. كما صنف فى الفلك كتاب «آيات الاناق فى خواص الأوقاف». وله مؤلفات فى المنطق والأصول واللغة^(٢).

ومن الكتب التى صدرت فى عصر بنى رسول حول مذاهب الشيعة كتاب، «عقائد أهل البيت» لمؤلفه محمد بن حسن الديلمى ت ٧١١هـ. وله كتاب «الصراط المستقيم» وكتاب «المشكاة». وكتاب فى الزهد اسمه «التصفية».

وكتابه فى عقائد أهل البيت من أهم كتب الزيدية، اشتمل على فضائلهم، وذكر مذاهب الشيعة وآراءها، وفندها وناقشها مناقشة مستفيضة، وأبطل مذهب الامامية، وكفر الإسماعيلية ومعتقداتها الباطنية، وأوضح مميزات المذهب الزيدى ومنها عدم إنكار خلافه أبى بكر وعمر، لأنه يجوز خلافة المفضل مع وجود الأفضل، ولأنهم ولوا فعدلوا، ولم يقل فيهما الرسول إلاخيراً. وأوضح مدى مطابقة عقيدة المعتزلة لمعتقدات الزيدية. وأبرز مالا جتهاد فى المذهب الزيدى من مميزات.

ومن مؤلفات إدريس بن على الحمزى ت ٧١٤هـ «السيول فى فضائل البتول» وجمع أحاديث أصول الأحكام فى ٣٣١٢ حديثاً. وذكر مسائل رد فيها على آراء الجبرية

١- المصدر السابق ج ١ ص ٦٩ - ٧٠.

٢- المصدر السابق ج ١ ص ٢٠٤.

٣- زيارة: أئمة اليمن ص ٢١٧.

وأدحضها، وأبرز أخطاءهم، وكان على اتصال وثيق بملوك عصره، وقيل إنه تاب بعد ذلك عن مخالطة الملوك توبة نصوحا وقال :

ونحن لمن يغنى الهدى ويريد سفينته نوح عصمة للخلائق^(١)

ومن الكتب المذهبية الهامة «الانتصار الجامع للمذاهب علماء الأمصار» فى ثمانية عشر مجلدا لمؤلفه الإمام يحيى بن حمزة ٧٤٩ هـ. وكتاب العمدة فى ست مجلدات، اشتمل على جميع آراء المذهب، واستشهد على كل رأى بآيات قرآنية وأحاديث نبوية وأدلة قياسية، ومن مؤلفاته كتاب «العدة فى مدخل الى العمدة» ويقع فى جزعين، وهو مختصر فى الفقه، وشرح الأحاديث النبوية فى كتاب «الأنوار المضيئة» فى مجلدين. وكتاب الديباج تضمن كلام الشريف الرضى، وشرح فيه البلاغة مستشهدا بكلام الشريف الرضى، ويقع فى ثلاثة مجلدات.

ولهذا العالم الموسوعى مصنفات فى أصول الفقه منها كتاب «الشامل» فى ثلاثة مجلدات، «نهاية الوصول إلى علم الأصول» فى ثلاثة مجلدات. التمهيد فى علم العدل والتوحيد» فى ثلاثة مجلدات. وكتاب «التحقيق فى الاكفار والتفسيق». و «المعالم الدينية» فى مجلد واحد. وكتاب «المحاوى» فى ثلاثة مجلدات. و«المعيار» فى مجلد واحد. و«القسطاس» فى مجلدين.

ولهذا العالم مؤلفات عديدة فى اللغة والأدب والتصوف والمنطق وقيل إن مصنفاته بلغت مائة مجلد. ويروى أن كراريس تصانيفه زادت على عدد أيام عمره^(٢).

وهذا العالم الموسوعى نموذج لكبار علماء عصره فى الدولة الإسلامية الذين أفنوا أيامهم فى القراءة والبحث والتأليف. ولم يتخصص هذا العالم - شأنه شأن علماء عصره - فى فرع من فروع العلم، بل كتب المصنفات القيّمة فى مجلدات متعددة فى علوم مختلفة تدل على تنوع اهتماماته ومعارفه. وبعض مؤلفاته، أما البعض الآخر فموجود على شكل مخطوطات، يحتفظ بها الشيخ.

ولشيخ الزيدية نشاط علمى كبير - كما رأينا - ومن علمائهم محمد بن ادريس الحمزى ت ٧٣٦ هـ، الذى صنف كتاب «التيسير فى التفسير» وكتاب «الاكسير العزيز فى

١- زيارة: أئمة اليمن ص ٢١٨.

٢- زيارة: أئمة اليمن ص ٢٣٠.

تفسير القرآن العزيز»، وكتاب «الحسام المرفف في تفسير غريب المصحف» وكتاب «الدرة المضيئة في الآيات المنسوخة الفقهية» وله في الفقه الزيدى «شفاء نحلة الضاد في فقه الامام الهادى»^(٢)، وكتاب «الذخيرة الفاخرة في مناقب العترة الطاهرة». وله في التفسير «النهج القويم في تفسير القرآن الكريم»^(٣).

ومن المؤلفات التى تتضمن معلومات متنوعة كتاب «البركة في فضل السعى والحركة» لمؤلفه محمد بن عبد الرحمن الحسنى الوصابى ت ٧٨٢هـ، ويقع الكتاب فى أربعمائة صفحة. وفيه الكثير من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية، ذكرها وشرح كل منها، ويتضمن الكتاب فصلا فى مزايا السعى على الأولاد، وفصل فى الوسائل التى تنمى المال، وفصل فى الطب، وفصل فى وسائل الوقاية من السوء ومن الكوارث والأهوال والحن^(٤).

ومن كبار علماء الزيدية، الحسن بن محمد العنسى ت ٧٩١هـ، ومن مصنفاته «التذكرة الفاخرة فى فقه العترة الطاهرة» شرح فيه مسائل عديدة فى الفقه، وله كتاب التيسير فى التفسير»، وكتاب «علم المعادلة» وكتاب «منتهى الآمال فى مشاكل الأقوال» واختصر كتاب الانتصار للامام يحيى بن حمزة فى مجلد واحد^(٥).

وتوفى عبد الله الدوارى فى سعهه سنة ٨٠٠هـ، ومن مؤلفاته فى أصول الفقه «شرح جوهرة الرصاص»، و «الروض النضير شرح لمع الأمير».

وهناك عالم آخر له لون مختلف، فهو يراجع مؤلفات معاصريه وينقدها ويبدى رأيه فيها، ومن مؤلفاته «كفاية القانع فى معرفة الصانع»، و «هدايا الراغبين فى مذاهب أهل البيت الطيبين»، و «التفصيل فى التفضيل» وكتاب «كاشف الهممة فى الذب عن سيرة إمام الأئمة». وله قصيدة فى ٢٦ بيتا تسمى رياضة الأبصار فى ذكر الأئمة الأقطار والعلماء الأبرار» تغنى فيها بأئمة آل البيت وفضائلهم وشيوخ الزيدية وعلماء المعتزلة ومآثرهم^(٦).

١- المصدر السابق ص ٢٣٠.

٢- هو الامام الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين الذى أقام دولة الأئمة الزيدية فى صعهه.

٣- زيارة: أئمة اليمن ص ٢٤٥.

٤- المصدر السابق ص ٢٦٩.

٥- زيارة: أئمة اليمن ص ٢٧٥.

٦- المصدر السابق ص ٦٨.

وللامام أحمد بن يحيى المرتضى ت ٨٤٠ هـ مؤلفات دينية عديدة نخص منها «البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأبصار» ويسمى «الأحكام في فقه أئمة الاسلام» وطبع في خمسة مجلدات ومن مؤلفاته كتاب «الأزهار في فقه الأئمة الأطهار» وكتاب «الانتقاد في الآيات المعتمدة في الاجتهاد»، وكتاب «المستجار في شرح كتاب الانتقاد». وله في علم الكلام وأصول الدين «نكت الفرائد في معرفة الملك الواحد» وشرحه في كتاب أسماه «عزr القلائد» شرح نكت الفرائد وكتاب «القلائد في تصحيح العقائد» وشرحه في كتاب «الورد الفرائد» وشرح كتاب الملل والنحل. وله كتاب «الافهام في لطيف الكلام». وله كتب في اللغة والتصوف والمنطق والتاريخ، وله قصائد في الوعظ والارشاد^(١).

يتضح لنا من ابراز مؤلفات هذا العالم أنه متعدد الاهتمامات متنوع مجالات العلم، وألف في علوم شتى، ولم يتخصص في فرع أو فرعين. وبمراجعة مؤلفات هذا الكاتب يتضح لنا أنه لم يتكرر، ولم يأت بجديد في مصنفاته العديدة، إنما اعتمد على النقل من الكتب وتلخيصها.

تعددت اهتمامات العلماء في اليمن، ورأينا أن اهتماماتهم بالدرجة الأولى كانت بعلوم الدين، ويأتي التأليف في علوم اللغة وآدابها في الدرجة الثانية. ونلاحظ أن معظم الذين صنفوا في الدين قد صنفوا في علوم اللغة وآدابها.

ومن أبرز علماء اللغة بالاضافة إلى الدين - ادريس بن علي الحمزى-الذي أشرنا اليه من قبل وله مؤلفات في النحو والمعاني والبيان ومنها الحاضر شرح مقدمة طاهر في مجلد «المنهاج شرح كلام الزجاج» في مجلدين، و «الأنهار الصافية شرح مقدمة الكافية» و«الانتصار في مجلد، و «المحصل شرح أسرار المفصل» في أربعة مجلدات، و «الطراز في علوم البلاغة والاعجاز» و «الاعجاز في علوم المعاني والبيان» في مجلدين^(٢).

ومن مؤلفات الامام أحمد بن يحيى المرتضى ت ٨٤٠ هـ في اللغة «تاج علوم الأدب» وكتاب «قانون كلام العرب» و «أكليل التاج وجوهرة الوهاج»^(٣).

١- زيارة: أئمة اليمن ص ٣٢٦.

٢- المصدر السابق ص ٣٣٠.

يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٨٠.

٣- زيارة: أئمة اليمن ص ٢٣٠.

ومن أشهر علماء اللغة فى عصر بنى رسول فى اليمن الفيروزابادى - الذى أشرنا إليه من قبل - ومن أشهر كتبه فى اللغة «البلغة فى تاريخ أئمة اللغة وكتاب تجيز الموشين فيما يقال بالسين والشين» و«المثلث» المتفق المعنى^(١).

على أن الفيروزابادى انفرد بمعجمه «القاموس المحيط» ولم يسبقه فيه أحد، وألف كتابه بعد أن عكف على دراسة كتب اللغة السابقة عليه، واستطاع أن يضيف عشرين ألف مادة فوق أربعين ألفا سبقه بها صاحب الصحاح.

قسم الفيروزابادى كتابه إلى سبعة وعشرين بابا بعدد الحروف الهجائية بإدماج بابى الوار والياء فى باب واحد، وباعتبار الحرف الأخير من المادة الأصلية. ثم قسم كل باب إلى ثمانية وعشرين فصلا، وفق الحرف الأول من حروف المادة الأصلية. ورتب مواد كل فصل حسب الحرف الثانى إن كانت المادة ثلاثية، فالثالث فالرابع إن كانت المادة رباعية أو خماسية^(٢).

ويحاول الفيروزابادى أن يتعقب المادة ومشتقاتها بالضبط والشرح مع حسن الاختصار وتقريب العبارة، وتهذيب الكلام، واختيار رموز تغنى عن كلمات كثيرة التردد.

ويعرف الفيروزابادى بالأعلام، والأماكن والمدن فى إيجاز، ويذكر النبات والحيوان مع شئ من التعريف بهما، وكثيرا ما يعنى بالحديث عن منافعها الطبية فى دقة ملحوظة. ولا مزيد على القاموس المحيط فى حسن الاختصار والدراسات اللغوية^(٣).

وصنف الفيروزابادى فى علوم الدين «بصائر ذوى التمييز فى لطائف الكتاب العزيز» و«الدرر الغوالى فى الأحاديث العوالى» و«كتاب سفر السعادة» فى الحديث والسيرة النبوية، و«كتاب المزكاة الوفية فى طبقات الحنفية» و«كتاب الاشارات الى ما فى كتب الفقه من الأسماء والأماكن واللغات»^(٤).

وفى المجال العلمى ساهم المؤلفون اليمنيون بنصيب فى تأليف كتب فى الفلك والطب والرياضيات والزراعة والسياسة، تخص بالذكر منها فى مجال الفلك، كتاب «البواقيت

١- المصدر السابق ص ٣١٦.

٢- الزركلى: الإعلام ج٨ ص ١٩.

٣- المعاجم العربية - محمد عبد السميع محمد أحمد

٤- المصدر السابق.

فى علم المواقيت» لأبى اسحاق ابراهيم بن على ابن المبردع ت ٦٦٠هـ، واعتمد عليه الناس فى علم المواقيت، ونسب إلى الملك المظفر كتاب «تيسير المطالب فى تسيير المواكب» ولابنه الأشرف «التبصرة فى علوم النجوم».

كما صنف الفلكى الكبير محمد بن أبى بكر الفارس كتاب «نهاية الإدراك فى أسرار علم الأفلاك» وكتاب «الزيج المظفرى» وكتاب «مصارع الفكر البهيج فى حلل مشكلات الزيج» كذلك كتب العلامة الفلكى أبو العقول كتاب «الزيج المختار» ويشمل هذا الكتاب على جداول فلكية فى غاية الدقة^(١). كذلك كتب الحسن المقرأى المذحجى ت ٨٥٠هـ كتابا فى الفلك يتضمن معلومات غزيرة ودقيقة حتى أقبل الناس على نسخ وقراءة هذا الكتاب، واعتمد المؤلفون عليه - فيما بعد - على تصنيف كتبهم فى الفلك.

وظهرت مصنفات فى الرياضيات منها كتاب أحمد بن عمر بن هاشم المزيجفى ت ٦٨٠هـ، ويسمى «جواهر الحساب» وكتاب «شرح مختصر الخوارزمى»، وهو من أهم الكتب اليمنية فى الرياضيات، واعتمد عليه أساتذة وطلاب الرياضة.

ومن كتب الحساب الهامة كتاب «مفيد الطلاب فى معرفة الحساب» مؤلفه أبو بكر ابن الهاملى، وكتب أيضا فى الحساب محمد بن عبد الله بن سلم ت ٨٠٥هـ عدة كتب منها «لوامع طوابع السعدى فى شرح الهندى» وكتاب «كفاية المهتدى فى شرح الهندى»^(٢).

ومن الكتب التى وضعها مصنفوها فى الزراعة والفلاحة كتاب «التفاحة فى علم الفلاحة» وألف الملك الأفضل كتاب «بغية الفلاحين فى الأشجار المثمرة والفلاحين» وكتاب «كشف القناع فى أحكام الزراعة» وكتاب «حدائق الرياض»^(٣).

وصنف علماء بنى رسول كتباً فى السياسة وقوانين الدول، نخص بالذكر منها «كتاب تهذيب الرياسة فى ترتيب السياسة» لمحمد بن على القلعى ت ٦٣٠هـ وكتب الملك الأفضل الرسولى كتاب «نزهة للظرفاء وتحفة للخلفاء» ومنها كتاب أحكام الرئاسة فى آداب السياسة «لعيد الرحمن بن محمد الحبشى، وكتاب «التحفة المدونة فى أحكام السلطنة»

١- الزركلى: الإعلام ج ٨ ص ١٩.

٢- عبد الله الحبشى: حياة الأدب اليمنى فى عصر بنى رسول ص ٨٧.

٣- المصدر السابق ص ٨٧.

وكتاب «النصائح الایمانیة لذوی الولايات السلطانیة» لمحمد بن عبد الله الناشری
ت ٨٢١هـ^(١).

ومن الكتب الطبیة كتاب «التبصرة فی علم البیطرة» وكتاب فی معرفة السموم.

١- المصدر السابق ص ٨٩.

أدب الصوفية

الحياة فى بلاد اليمن صعبة شاقة بسبب تعقيد التضاريس، والصراعات القبلية التى لاتنقطع، فلجأ بعض اليمانية إلى الزهد فى الحياة، والعيش فى تقشف، والهروب من شهوات النفس، وكان زهدا خالصا فى بادئ الأمر ثم دخل عليه بالتدريج عناصر من التصوف. ومن هنا ظهرت الصوفية فى بلاد اليمن، ولهم فلسفتهم الخاصة وتقاليدهم، وقد تأثروا بالحركة الصوفية فى سائر بلاد الاسلام، ووفد على بلاد اليمن فى عصر بنى رسول صوفية لعبوا دورا كبيرا فى ازدهار الحركة الصوفية.

قرب ملوك بنى رسول الصوفية إليهم، وقدموا لهم كل عون ممكن، ونفءوا لهم بهم، وأحسن كل من نور الدين عمر والمظفر للصوفية، واعتقد فيهم، بل تعددت زياراتهم السرية لهم، لالتماس الدعاء منهم. وكان الملك الظفر، وابنه يرحلان الى الصوفى الكبير ابراهيم الفشلى، وقد تفاعل المظفر من الصوفى الكبير ابراهيم بن الحسن الشيبانى الذى بشره بالملك له ولورثته من بعده فقال له: أبشر أن الملك لك ولدوك، لا أسد الدين ولا فخر الدين (من أولاد عمه) ولذلك أعفاه وأهله من ضرائب أرضهم^(١).

كما أن الملك المجاهد كان يعتقد فى الصوفى إسماعيل الجبرى ويحسن الظن به، ويذهب متنكرا هو وأصحابه إلى مسجد الشيخ للاستماع إليه، وقد استجاب الأشرف إسماعيل للشيخ حينما طلب منه طرد الشيخ صالح المكى من اليمن^(٢).

وكان الملك الأفضل يكرم الصوفى الجبرى ويرعاه ويحضر جلساته الصوفية، وتقرب ملوك بنى رسول إلى العامة بإظهار محبتهم للصوفية حتى يؤيدوا سياستهم ويطيعوهم.

تأثر المتصوفة اليمانيون بفلسفة ابن عربى فى التصوف التى تسربت إلى اليمن، وتأثر به كبار الصوفية مثل أبو الغيث بن جميل، وأحمد بن علوان، وشهدت مدينة زبيد حركة صوفية مزدهرة على طريقة ابن عربى، وأكرم الصوفى الجبرى وفادة اتباع ابن عربى القادمين إلى اليمن، وينسب إلى المقدس الذى قدم إلى اليمن من الشام إليه إرساء تعاليم ابن عربى فى اليمن، وكان شيوخ الصوفية يتنافسون فى الحصول على كتب ابن عربى خصوصا

١- انظر

٢- الشرحى: طبقات الخواص ص ٨.

كتاب «الفتوحات المكية» ويشدون الرحال إلى بعض أقطار العالم الاسلامى لشراؤه. ويغلب على الظن أن هؤلاء الصوفية لم يستوعبوا آراء وأفكار ابن عربى لأنها مطبوعة بطابع فلسفى، ومعقدة كل التعقيد.

ومن عوامل انتشار فكر ابن عربى فى اليمن، إقبال الدراويش على اليمن من البلاد الإسلامية المجاورة، وانبثوا بين العامة ينشرون أفكارهم من خلال كتب ابن عربى، وأقبل اليمانية على اقتنائها، وانقسم الصوفية فى اليمن حول فلسفة ابن عربى فى التصوف، وكتب بعض المتصوفة كتباً، هاجموا فيها ابن عربى، وذكروا منها عقائد زائفة ومسائل خارقة لاجماع المسلمين، وأيد متصوفة آخرون - كما قلنا - فلسفة ابن عربى.

عارض الفقهاء أفكار الصوفية، ورأوا أنها بدعة ليست من الإسلام فى شىء، وصنف بعضهم كتباً لتفنيد آراء الصوفية والرد عليها، منها كتاب «نصيحة المتكلمين وفضيحة المتكلمين» للفقير محمد بن موسى الدوالى ت ٧٩٠هـ أرخص فيها ما ذهب إليه الصوفية، وأوضح أن المسلم يجب أن يحذو فى العبادة حذو الرسول، ولا يلجأ إلى البدع التى أدخلها الصوفية فى العبادة^(١) وكتب الفقيه على بن موسى الدوالى كتاباً فى الرد على الصوفية وبلغ هذا الكتاب من الأهمية حداً، جعل الفقهاء يستعينون به للرد على الصوفية، ذلك أن هذا الكتاب لم يدع صغيرة ولا كبيرة من آراء الصوفية إلا رد عليه بالدليل القاطع مستشهداً فى ذلك بالقرآن الكريم والحديث الصحيح وآراء السلف الصالح^(٢). وصنف الفقيه أحمد بن أبى بكر الناشرى ٨١٥هـ كتاباً فى مهاجمة الصوفية أسماه «بيان مذهب ابن عربى» ثم تلاه أبو بكر محمد بن الخياط ت ٨١١هـ وهاجم الصوفية ورد على آرائه، والعالم اللغوى الفيروزابادى فى كتاب «الاغتياب لمعالجة ابن الخياط»^(٣).

وانتقد محمد على بن نور الدين الموزعى ت ٨٢٥هـ الصوفية فى كتاب «كشف الظلمة عن هذه الأمة» حلل فيها فلسفة ابن عربى، ورد عليها وأظهر مدى مخالفتها وتعارضها مع السنة الشريفة^(٤).

وقد استطاع المقرئ أن ينشر آراء ضد الصوفية بقصائد شعرية رائعة، انتشرت فى طول البلاد وعرضها، وحفظها السنين الزيدون على السواء، واتخذوا منها عادة للرد على

١- الخزرجى: العقود للؤلؤية جـ ٢ ص ٢٧٣.

٢- السيوطى: بنية الرعاء ص ١٠٨.

٣- عبد الله الحبشى: الصوفية والفقهاء فى اليمن ص ٩٩.

٤-

الصوفية^(١) وبذلك استطاع هذا الشاعر أن يقلل من شأن الصوفية بالشعر أكثر من المؤلفين الذين تحدثنا عنهم، والذي لا يتيسر إلا للقليل من الناس قراءة مؤلفاتهم.

ومن مؤلفات الحسين بن عبد الرحمن الأهدل ت ٨٥٥هـ، كتاب «كشف الغطاء» وهو من أهم كتب الفقهاء في الرد على الصوفية، ووصف، مذهبهم بأنه «أخبث النحل وأكفر الملل» وذكر أنه لم يصل إلى هذا الرأي إلا بعد أن قضى أيام عمره يقرأ أفكارهم ويعتقداتهم^(٢).

ازدهرت الحركة الصوفية في بلاد اليمن في عصر بنى رسول، وكان لهم أشعار وحكم وأمثال، سرت بين الناس، ورددوها في مجالسهم وساهمت أقوالهم المنشورة والمنظومة في ازدهار الحركة الفكرية، ومن هؤلاء الصوفية أبو الغيث بن جميل، الملقب بشمس الشموس، وكان في بداية حياته قاطع طريق، ولكنه تاب إلى الله وذهب إلى زبيد، وتلمذ على أحد الصالحين، وخدم زاوية بزبيد ورحل في طلب العلم، ثم طلع الجبال الشامية «فظهر له فيها أحوال خارقة» فالتف حوله الناس، وتنافسوا في صحبتته، ثم نزل إلى تهامة^(٣)، ومن أقواله «شكوتك إلى ما في يديك دليل على قلة ثقتك بالله، ورجوعك في حالة الشدة إلى المخلوقين دليل على أنك لا تعرف الله، وفرحك بشيء تناله من الدنيا دليل على بعدك من الله» وسئل عن المستحق للقب صوفي، فقال: «هو من صفا سره من الكدر، وامتلأ قلبه من العبر، وانقطع إلى الله عن البشر واستوى عنده الذهب والمدر»^(٤). وقال: الوفي من بعهد الله موف. ومن دعائه: (اللهم انى أسألك يا روح روح الروح، ويا لب لب اللب، ويا قلب قلب القلب، هبى لى قلباً أعيش به معك، فقد خلقت كلما هو دونك لأجلك، فاجعلنى ممن شئت من هذه الجملة)^(٥).

ومن كبار الصوفية في اليمن، الشيخ أحمد بن علوان ت ٦٦٥، وصنف كتاب فتوح^(٦) وهو مخطوط، يتضمن آراء وأفكار الصوفية؛ وبدأ الكتاب بقوله: (فتح من الفتوح

-١-

٢- الأهدل: كشف الغطاء ص ٢١٣.

٣- الخرجي: العقود اللؤلؤية ج١ ص ١٠٧.

٤- المصدر السابق ج١ ص ١٠٧.

٥- المصدر السابق ج١ ص ١٠٧.

٦- المصدر السابق ج١ ص ١٠٧.

المصونة والأسرار المكنونة المخزونة ... وسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه، وهم الذين يزهدون في الدنيا ومتاعها وملذاتها ... وهم خاصة أهل الله الذين منحهم الله أسرار العلم الباطن^(١).

نشأ ابن علوان مترفا كمادة أولاد الكتاب، وكان عالما بعلوم اللغة خصوصا النحو، وله شعر ومأثورات في التصوف نالت إعجاب المعاصرين، ويرى أنه تصوف فجأة، وهو في طريقة إلى الدخول في خدمة السلطان نور الدين عمر، ونسبت إليه كرامات كثيرة، وأقبل عليه الناس وأحبوه، ثم ارتحل إلى الشيخ أبي الغيث بن جميل، فألبسه الخرقة الشريفة وكان آمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر، ولا يخاف في الله لومة لائم، وله شعر يحث فيه السلطان على الفضيلة فيقول:

يا ثالث العمرين افعل كفعلهما وليتفق منك السر والعلن
واستبد عدلا يقول الناظرون له نعم المليك ونعم البلدة اليمن
عار عليك قصورات مشيدة وللرعيمة دوركلها دمن

وصنف كتابا في الوعظ سار فيها على منوال ابن الجوزي، حتى سمي جوزي اليمن، وله في التصوف كتابات كثيرة، يكتبها بعدة لغات كالفارسية. وقد دهش العوام لذلك، وقالوا إنه لم يتعلم اللغات، وإنما روحه تتصل بالأولياء في أم شتى^(٢).

وتعددت الكتب التي وضعها مؤلفوها عن شيوخ الصوفية، منها كتاب الشيخ أحمد ابن أبي الخير الصيد الذي كتب عن سيرة الصوفي إبراهيم الفشلي وهو الذي دله على الطريق إلى الله تعالى، فقال لما فتح الله علىهما فتح لم يسلم لى الفقهاء والمشايخ غير هذا الشيخ إبراهيم الفشلي، فإنه أخى ونسبى في الدنيا والآخرة، ومن علماء الصوفية أبو بكر محمد ابن يعقوب، وهو من علماء الحقيقة مشايخ الطريقة، كان صالحا يطعم الصوفية الفقراء، ويعول اليتامى والأرامل^(٣) ومن علمائهم محمد بن حسن الديلمي ت ٧١١هـ، صنف كتاب «التصفية في الزهد»^(٤) وكتب إدريس بن علي الحمزي ت ٧١٤هـ، كتاب

١- هذا المخطوط في متبني الخاصة

٢- ورقة ٢

٣- الخزرجي: العقود اللؤلؤة ج١ ص ١٦٢.

٤- المصدر السابق ج١ ص ١٤٢.

٥- المصدر السابق ج٢ ص ٩٣.

٦- زيارة: أئمة اليمن ص ٢١٧.

تصفية القلوب وكتاب «عقد الالاء فى الرد على أبى حامد الغزالى» وكتب الامام يحيى ابن حمزة بن على الحسينى ت ٧٤٩هـ وكتاب « تصفية القلوب من درن الأوزار والعيوب»^(١).

واشتغل قطب الدين ابراهيم الكنعى ت ٧٩٣ هـ بالعبادة والمعاملة الربانية، وكان أحسن خلق الله وجهاء، قد غشيه نور الإيمان، وإذا خرج تراحم عليه الناس يقبلون يديه، وكان يتكسب بالتجارة، مع قنوع وعفاف، ومال إلى الانعزال عن الناس، وصام الدهر إلا العيدين والتشريق، وأحيا ليله بالقيام لمناجاة ربه، وتناقل الناس عنه مأثورات نافعة مثل «ليس الزاهد من لا يملك شيئا إنما الزاهد من لا يملكه شيء». وقد ترجم له يحيى بن مهدى الحسنى فى كتابه «سيرة الامام ابراهيم الكنعى» ويقع فى مجلد ضخمة^(٢)، أما الامام أحمد ابن يحيى المرتضى ت ٨٤٠هـ فقد صنف العديد من المؤلفات فى التصوف منها (تكملة الأحكام) و(التصفية من بواطن الآثام)، ومنها (حياة القلوب فى إحياء عبادة علام الغيوب).

انتشرت الربط فى اليمن يقيم فيها الصوفية، وحرص أهل الصلاح والتقوى على تقديم ما يلزمهم من طعام وكساء، وكان شيخ الرباط يعهد لمن يخلفه من بعده، وكان الصوفية يعقدون حفلات السماع والرقص، وينشد فيها المنشدون قصائد الصوفية، ويتذوقها الدراويش ويرقصون لسماعها وقد تأثر الصوفية فى اليمن بالطرق الصوفية فى البلاد الاسلامية المجاورة كالطريقة الرفاعية والنقشبندية والجيلانية .

ولم تكن حياة الصوفية فى الرباط للعبادة فقط بل تدارسو كتب الصوفية وأشعارهم ومأثوراتهم سواء اليمنية أوغير اليمنية، مما أدى إلى رواج الأدب الصوفى وازدهاره.

١- المصدر السابق ص ٢٣٠.

٢- المصدر السابق ص ٢٧٩.

الشعر والشعراء في اليمن في عصر بني رسول

عرف اليمنيون الشعر منذ عصر ما قبل الاسلام، وشغفوا به، وتطور شعرهم خلال مراحل تاريخهم الإسلامي، على أن الشعر اليمني بلغ درجة كبيرة من التقدم والازدهار في عصر بني رسول، فتعدد شعراؤهم، .. وأنشدوه في كل المناسبات، وحفظ اليمنيون الشعر واستشهدوا به في أمور حياتهم اليومية، وكان البعض يحفظ عشرة آلاف بيت، ودون الشعراء أشعارهم في دواوين نسخها النساخ، حتى تتعدد نسخ الديوان الواحد، وانتشرت في سائر بلاد اليمن، وأقبل اليمنيون على قراءتها، وحفظها، ولم يكتف اليمنيون بذلك، بل اشتروا الدواوين من البلاد الإسلامية، واستفادوا من أشعار المتنبي وأبي تمام لأنهما من أصل يمني. أما عن منهج اليمنيين في الشعر فيمكن القول بأنه مقتبس تماما من منهج الشعراء في البلاد الإسلامية المجاورة، ولم يكن لديهم ما يعدلون في هذا المنهج، أو يضيفون اليه.

أنشد اليمنيون الشعر في سائر الموضوعات التي ينشدها غيرهم من الشعراء كالمديح والهجاء والتفاخر والثناء والغزل ونحو ذلك. وكان تفاخر الشعراء اليمنيين بقحطانياتهم، والنيل من العدنانية. وعبروا بذلك عن الموقف العدائي بين المضربين واليمنيين منذ العصر الأموي، وكان سلاطين بني رسول يؤيدون هذا الاتجاه، للنيل من أشرف مكة والمدينة، الذين كانوا يظهرون لهم الولاء تارة وينشقون عليهم ويوالون سلاطين المالكيك في مصر تارة أخرى، على أن قلة من الشعراء اليمنيين عارض هذا الاتجاه، بل مدح قريش وضم الغساسنة الذين يدعى بنو رسول انتسابهم اليهم، وعبر ابن هتيمل عن الاتجاه الأول بقوله للمظفر:

أحبيبي التبائع والاذواء فاشتعلت بالعدل دولة قحطان على مضر^(٢).

وهذه المعركة الشعرية بين هذين الفريقين من الشعراء أدت إلى ازدهار الشعر اليمني في عصر بني رسول، فكل شاعر يحاول أن ينتصر على عدوه، ويأتي بالحجج القوية التي تؤيد وجهة نظره، وينشد في ذلك الشعر البليغ.

شغف ملوك بني رسول بالشعر، وحفظوا منه الكثير، وتذوقوه، ومن ثم ميزوا بين الشعر الطيب والشعر الرديء، ونقدوا الشعر وصنفوا الشعراء طبقا لآرائهم، وقدرتهم على النقد، وكافأوا عليه بسخاء، حتى قيل إن الملك الطاهر الرسولي، كافأ أحد الشعراء على البيت الواحد بألف دينار^(٣).

١- زيارة أئمة اليمن ص ٣١٦.

٢- الخرجي: العقود للؤلؤة ج ١ ص ١٥٩.

٣- عبد الله الحبشي: حياة الأدب اليمني في عصر بني رسول ص ١٧١.

ومن شعراء اليمن فى عصر بنى رسول ابن العليف، وغلب عليه الشعر المديح المملوك
والرؤساء والوزراء وكبار رجال الدولة، ونال من ذلك الجوائز والأموال الكثيرة. ومن شعراء
المظفر الحسن بن على بن عقبه الزيادى الخولانى، وكان المظفر يمنحه راتباً^(١) سنوياً.

ومن كبار شعراء اليمن علوان بن عبد الله بن سعيد الحجورى، كان قبلاً من أقبال
اليمن «وأحد أعيان مشايخ الزمن مجتهداً فى طلب الأجر والثناء». ملك ناحية عظيمة من
شرق اليمن، وتغلب على حصون كثيرة وحارب سلاطين بنى أيوب محاولاً تحرير بلاده من
سيطرتهم، ولم يظفروا منه بباطل، وله قصيدة فى التأليب على حرب الملك الرسولى نور الدين
عمر يقول فيها:

من تاب عن حرب نور الدين من جزع فأننى عنه ما عمرت لم أتب

وكتب الى السلطان الأيوبى فى مصر الملك الكامل يسأله أن يعاونه فى حرب نور
الدين عمر. وجدير بالذكر أن هذا الأمير الشاعر غيور على وطنه فلم تكده بلاده تتخلص من
الحكم الأيوبى حتى حكمها بنو رسول الدخلاء فسعى إلى تحرير بلاده من الحكم الدخيل،
ولكن السلطان نور الدين عمر الرسولى، ألقى القبض على الأمير الشاعر، واعتقله فى حصن
حب، ثم أفرج عنه^(٢). ولهذا الشاعر قصائد جمّة:

لا آمن الليالى وهى معارة وكذا الليالى السود وهى هموم

وإذا الليالى أحنقننى بالذى فوق التراب فحسبى القيوم

ومن شعره:

إذا كان قول الحق والحق قوله بمحكمة والمملك فى آية الملك

ونفسك فاتركها عن الهم والأذى فراحتك العظمى لك الله فى الترك

فما الأمر الا للذى صير الورى وتسييرهم فى لجة البحر بالفلك

ولما تاب وحسنت نوبته قال يعاتب نفسه:

١- المصدر السابق ص ٢٠٢.

٢- الخزرجى: العقود اللؤلؤة ج١ ص ١٣٨ - ١٣٩.

وقد كان ظنى الغنى واللهم وإنما يكونان فى عصر الشباب العرائق

فلما أتانى الشيب وانقرض الصبى نظرت وذاك الغنى غير مفارق

فقلت له لى منك جار يجيرنى فقال ومن هو قلت ذو الطول خالقي

وديون شعره جمع فى مجلد كبير، ولكن روى الرواة المعاصرون بعض أشعاره، وسجل بعض المؤلفين عدة قصائد له، بقيت معروفة ومنسوبة إليه وتوفى سنة ٦٦٠ هـ^(١).

ومن شعراء اليمن سراج الدين أبو بكر بن دعاس، وكان شاعرا ماهرا نحويا لغويا فقيها، وكان أحد جلساء المظفر وخصيصا به، وأثنى عليه المظفر وفضله على غيره من الشعراء، وكان ابن دعاس واسع العلم، وهو من أهل زبيد ونسب إليه سرقة الشعر، وقيل إذا حوسب الشعراء يوم القيامة يؤتى باهن دعاس للحساب، فيقول هذا البيت لفلان، وهذا الصدر لفلان، وهذا العجز لفلان، فيخرج بينا^(٢).

ويروى أنه لما عاد السلطان المظفر من الحج، استأذن الشاعر بن دعاس من المظفر، فى الذهاب إلى زبيد، فقال له المظفر، أتريد أن تتقدم لتجمع شعراء من الدواوين، وتلقانا به، واستقبل ابن دعاس المظفر فى زبيد وأنشده:

ليس فى قدرة ولا امكان نيل ما نلت يا ملك الزمان

ومن قوله:

هاك شعرا منظما لم أغز فيه لا مصحف ولا ديوان

فقال له السلطان نهيناك عن الدواوين، فتعديت الى المصحف.

ومما يجدر ذكره أنه قدم الى اليمن من مصر عالم فى المنطق فأراد المظفر دراسة المنطق منه. فنهاه ابن دعاس، وقال للسلطان أما علمت أن الرسول ﷺ يقول البلاء موكل بالمنطق^(٣).

١- المصدر السابق ج١ ص ١٤٠.

٢- المصدر السابق ج١ ص ٢٨٢ - ٢٨٣.

يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ص ٢٩٥.

٣- العقود اللؤلؤية ج١ ص ٢٨٣ - ٢٨٤.

ومن شعراء الملك المظفر، القاسم بن هتيمل - شاعر الخلفاء السليماني - وكان فصيحاً حسن الشعر مداحاً، وله في سلطان المظفر عدة قصائد، وحفظ الرجال والنساء شعره واستشهدوا به وتغنوا به. ومن شعره :

ودالت على الاسلام للشرك دولة حنين وأحد فيض بدر وخير
ولا أبى لاذقت راحة عيشة اذا أنا لم أظفر بعفو المظفر
فتى ورث الاذواء غير مدافع وأحرز فضل الأسدين ومنذر^(١)

ومن أشهر شعراء اليمن محمد بن حمير، وقد هنا الملك المظفر، لما عاد من إحدى غزواته بقوله :

هشت بالنصر لما جئت في لجب مظلالاً بالردينيات والقصب
ومرحباً يا رسولى الملوك وإن غاب السماء كان والجوزاء لم تغب

وقد عاصر هذا الشاعر وكل من نور الدين، عمر، الملك المظفر وكان مجلس نور الدين عمر يضم من الشعراء، ابن حمير والتاج ابن العطار - وهو من فضلاء أهل مصر، وقد أثنى نور الدين عمر على ابن حمير، ووصفه بأنه حاضر القريحة سريع البديهة. وجدير بالذكر أن نور الدين عمر طلب من ابن حمير أن يقول شعراً، فالتفت ابن حمير الى ابن العطار، فقال :

تشر بعمامة معقودة لو بعثت ملت القضاء خميراً
وأبوك عطار فما بال ابنه يهدى الحنان الى الرجال بخوراً

وقد فخر ابن حمير يشعره وسعة معرفته فقال :

أنا البحر فياض بكل غريبة أحلى بها المنصور درا وجوها
وما أن أبالي عن على بن أحمد وعن شعره دون ابن أحمد في المسك^(٢)

فقال ابن حمير في مدح نور الدين عمر :

قد قيل جاور لتغنى البحر أو ملكا أنت المليك وأنت البحر يا عمر

١- المصدر السابق ج ١ ص ٦٠.

٢- المصدر السابق ج ١ ص ٨٦.

والكل أنت وفيك السر أجمعه فلا يغرنك إن غابوا وإن حضروا^(١)

ولما تسلم المظفر حصن حب في سنة ٦٤٨ هـ قال ابن حمير:

ونادت زبيد يا مظفر مرحبا أضاء بك النادى وقربك المقر

وسار الى حب وحب يحبه وما حب يعصيه ولو شاء ما قدر

وتوفى هذا الشاعر سنة ٦٩٢ هـ، وهو أفضل شعراء عصره، وله ديوان شعر، فقد كان

كما قال المعاصرون

ومن شعراء العصر الرسولي محمد بن إبراهيم بن رثقل، ويتميز شعره بسهولة الألفاظ، وخفة الأوزان، وكان مقربا الى الملك المجاهد وانفرد بمدحه وله معرفة بفنون الأدب وأيام العرب، وبرع في شعر الموشحات والشعر الفصيح ويكثر في شعره وصف الورود والزهور والبساتين ومظاهر الطبيعة الجذابة مما يدل على ذوقه الفني^(٢).

ومما يجدر ذكره أن الملك المؤيد كان دارسا للشعر وفنونه، فشرح قصيدة أبي فراس الحمداني شرحا شافيا وهي التي أولها:

ما العمر ما طالت به الدهور العمر ماتم به السرور

ونقل جانبا من أشعار الجاهليين المخضرمين والمولدين في كتاب وعلق على هذه الأشعار وشرحها^(٣).

وكان الملك المجاهد شاعرا فصيحا، أهدى العالم الجليل جمال الدين محمد بن عبد الله الريمى أربع قطع من ذهب، منقوش على وجه كل منها: (إذا جاءت الدنيا عليك فجد بها على الناس طرا قبل أن تنفلت، فلا الجود يفنيها إذا هي أقبلت ولا الشح يبقيها إذا هي ولت).

ومن شعره:

قلت أنا العز بأطراف القنا ليس بالعجز المعالي تحتنا

١- المصدر السابق ج١ ص ٨٧.

٢- المصدر السابق ج١ ص ٩٥ ، ص ٢١٢.

٣- الجندی: السلوك ورقة ٢٠١.

نحن بالسيف ملكنا اليمننا

كل فخر تدعى الناس لنا أعرق العالم في الملك أنا^(١)

وهي قصيدة طويلة تحمل نمطا جديدا في الشعر .

ومن شعراء اليمن البارزين، مطهر بن محمد ت ٧٩١هـ، وهو ابن الامام محمد بن المطهر بن يحيى، وقد برع في نظم الشعر، وقصد الملك الأفضل، ومدحه بعدة قصائد، وكان أكثر شعره في نظام الموضحات وكان عمر بن على العلوى شاعرا وله ديوان كبير، وتضم مكتبته خمسمائة ديوان من الشعر^(٢). وذاع بين الناس شعر اسماعيل بن أبى بكر المقرئ خصوصا الصوفية، والعوام ذوى المزاج الدينى القوى، ومن روائع شعره قصائد فى مدح الرسول صلى الله عليه وسلم، واتصل بملوك بنى رسول ومدحهم خصوصا الأشرف، وكان فقيها وله مؤلفات فى الفقه، لذلك تظهر الروح الدينية فى شعره، وله شعر فى فنون أخرى. وللمؤرخ الخرجى ديوان شعر كبير.

وشهدت بلاد اليمن سنة ٧٣٨هـ بداية ظهور الشعر الحمينى الذى ولع به المتأخرون، ولم يسبق إليه الأولون، وله بحور مختلفة، وأول من أظهره فى اليمن أحمد بن فليته بن أبى بكر^(٣).

وبذلك يمكن القول بأن بلاد اليمن شهدت نهضة شعرية كبيرة فى عصر بنى رسول، وتعدد الشعراء اليمنيين، ونالوا مراكز كبيرة فى بلاط الملوك وحصلوا على الصلات الجمة ونالوا تقدير الناس، وحفظ الناس الشعر وأنشدوه فى كل مناسبة. وهذا يدل دلالة واضحة على مدى تذوق الناس الفنى وارتقاء مستواهم الثقافى، وقدراتهم الأدبية .

١- العقود اللؤلؤة ج٢ ص ١٢٤.

٢- المصدر السابق ج١ ص ٣٥٢.

٣- زيارة: أئمة اليمن ص ٣٠٩.

المؤرخون فى عصر بنى رسول

تنشط حركة كتابة التاريخ دائما وبالضرورة فى البلاد التى تزدهر فيها الحركة الثقافية على اعتبار أن ازدهار الثقافة يؤدى إلى حرص المثقفين على دراسة تاريخهم. كما أن الملوك فى مثل هذه الدول يشجعون المؤرخين على الكتابة التاريخية، ويحثونهم على الكتابة عنهم وعن أسرهم ودولتهم وتنطبق هذه القاعدة على دولة بنى رسول التى ازدهرت فيها الدراسات التاريخية بفضل جهود المثقفين فيها، وتشجيع ملوك بنى رسول للمؤرخين .

وقد عنى المؤرخون فى عصر بنى رسول بدراسة تاريخ اليمن منذ عصر ما قبل الاسلام حتى عصرهم الرسمى، وأبرزوا تراجم للعلماء فى اليمن، وبعضهم يكتب عن تاريخ الدولة الإسلامية. ويتجاهل المؤرخون الزيدون بنى رسول الشافعية، ويكتبون عن آل البيت والأئمة الزيدية .

من أهم الكتب التاريخية التى صنفها مؤرخون زيدون «الحقائق الوردية فى مناقب وتراجم الأئمة الزيدية» صنفه أحمد بن محمد المحلى ت ٦٥٢هـ، ويقع فى مجلدين، يبدأ المجلد الأول بمقدمة فى بعض ما ورد فى السيرة النبوية، يلي المقدمة تراجم مفيدة للأئمة العلويين ابتداء من على بن أبى طالب فالحسن فالحسين والامام زيد وابنه يحيى، والامام محمد بن عبد الله الحسن ذو النفس الزكية وإخوانه إبراهيم ويحيى وإدريس، والأئمة الزيدية حتى عصره وينتهى كتابه بترجمة للمنصور بالله عبد الله بن حمزة ت ٧١٤هـ، ثم خاتمة مفيدة لموضوع الكتاب^(٢).

وكتب الامام المنصور بالله الحسن بدر الدين محمد بن أحمد ت ٦٧٠هـ، كتاب «أنوار اليقين فى فضائل أمير المؤمنين على بن أبى طالب» وهو شرح أرجوزة له فى مجلد ضخمة، وفيه جملة مسائل أصول الدين^(٣).

وصنف إدريس بن على الحمزى كتاب «كنز الأخبار فى السير والأخبار» وهو أربعة أجزاء، الأول فى سيرة الرسول والخلفاء الراشدين من بعده، والثانى فى أخبار الخلفاء حتى قرب انتهاء المائة الثانية، والثالث فى أخبار بنى العباس وملوك الدول الإسلامية المستقلة، كما

١- الخزرجي: العقود المؤلوية ج١ ص ٤٤٢.

٢- زيارة: أئمة اليمن ص ١١٦.

٣- المصدر السابق ص ٢١٨.

يتناول أخبار الدولة الفاطمية والقرامطة، ويشير إلى الحروب الصليبية في الشرق، وفي آخر الكتاب نبذة مختصرة عن أخبار اليمن وملوكها إلى زمنه. والرابع في ذكر ملوك حمير. وقد اعتمد المؤلف على كتاب الأمم والملوك للطبري، ومروج الذهب للمسعودي والكمال في التاريخ لابن الأثير وغيرهم. وفقد هذا الكتاب، وأشار إليه صاحب كتاب «مطلع البدور ومجمع البحور» وأشار إلى أنه صنف كتابا آخر في التاريخ أسماه «السيول في فضائل البتول»^(١).

ومن المؤرخين اليمنيين في عصر بني رسول بدر الدين محمد بن حاتم اليامي الهمداني، صنف كتاب «السمط الغالي الثمن في أخبار الملوك من الغز باليمن»، عاش في النصف الثاني من القرن السابع الهجري، وتاريخ وفاته غير معروف تماما، ذلك أن المؤرخين الذين أرخوا لليمن من بعده لم يعنوا بعمل ترجمة له، ويمكن ترجيح وفاته في السنوات الأولى من القرن الثامن الهجري، ذلك أننا نقرأ في كتب التاريخ إشارات عنه نهاية القرن السابع بل وحتى سنة ٧٠٢هـ. فقد أرسله الملك المؤيد إلى حصن ظفار لتسوية بعض الخلافات مع الأشراف الزيدية، وكان مقربا إلى ملوك بني رسول، وعهدوا إليه بمهمات إخضاع بعض القلاقل والاضطرابات في البلاد^(٢).

وكتاب السمط الغالي الثمن في أخبار الملوك من الغز باليمن «لؤلفه بدر الدين محمد بن حاتم الهمداني من أهم مصادر تاريخ اليمن، يتناول المؤرخ فيه تاريخ أيوب وبني رسول - حتى زمنه - في اليمن، ويبدأ كتابه بالحديث عن الغزو الأيوبي في اليمن على يد توران شاه. ثم يتبع الأحداث السياسية في بلاد اليمن في العصر الأيوبي، ويشير إلى الصعاب التي واجهت بني أيوب في حكمهم لليمن. وموقفهم من الأئمة الزيدية وعلاقاتهم مع مصر وسائر البلاد الإسلامية، ثم ينتقل إلى ذكر قيام دولة بني رسول، ويتحدث عن نسبهم، وعن حكم نور الدين عمر بن رسول - أول سلاطينهم في اليمن - وينتقل إلى وصف حكم السلطان المظفر، والصعاب التي واجهت حكمه، وسيطرته الكاملة على اليمن، وعلاقته بمصر والحجاز، ومع حرصه على ذكر الأحداث التاريخية لسلاطين بني أيوب وبني رسول في اليمن، إلا أنه يختتم كتابه بذكر تولية السلطان الأشرف عمر بن يوسف دون أن يشير إلى أعماله.

١- الخزرجي: العقود اللؤلؤة ص ٣٣٤ - ٤١٠.

٢- يحيى بن الحسين: غاية الأمانى ج١ ص ١٨٠ وما بعدها.

والمؤرخ هنا لا يكتفى بسرد الأحداث التاريخية، ولكنه يبدى رأيه فيها ويناقشها ويرجح رواية عن رواية، ويكذب الرواية التي يعتقد في عدم صحتها، وهو بهذا يختلف عن كثير من المؤرخين الذين سبقوه، والذين يدونون كل ما يقع تحت أيديهم من معلومات دون مناقشة.

ويبلغ من دقة هذا المؤرخ أن الرواية التي يراها راجحة يذكرها منسوبة إلى صاحبها، ويقول: حدثني من أثق به. والحدث اذا شاهده يقول: كنت ممن حضروا الروايات التي لا يستطيع ترجيحها لعدم توصله إلى قائلها، يوردها على علاتها.

ويعتبر هذا الكتاب من أهم مصادر تاريخ اليمن في زمن بنى أيوب وشطر من حكم بنى رسول، لذلك اعتمد عليه المؤرخون الذين تلووه، ومن بينهم ابن عبد المجيد والجندي والوصابي والخزرجي وابن الربيع وغيرهم. وقد ذكر عن سبب تأليف كتابه «فلما كانت الأخبار والسير مما تضطلع النفوس النفيسة إليها وتشتاق أن تقف عليها لا سيما أخبار الملوك، فإنها أشرف الأخبار، وعليها يقع اختيار الأخبار.. ولم يكن أحد يصرف همته إلى أخبار الغزو باليمن وتخليدها في كتاب يتداول إلى آخر الزمن، أحببت أن أكون السابق إلى ذلك. وأسلك في سياقه أخبارهم أحسن المسالك على ما وقع من أخبار الرواة باختلاف واتفاق واجتماع في طرق الأخبار واقتراق..»^(١).

ومن المؤرخين اليمنيين في عصر بنى رسول أبو المحاسن تاج الدين عبد الباقي بن عبد المجيد اليماني، نشأ بمكة المكرمة، ورحل منها في شبابه إلى عدن، وكان يتطلع إلى شغل وظيفة كاتب ديوان الإنشاء في عهد الملك المؤيد داود بن يوسف بن محمد بن علي ابن رسول، ولكن تصدى له بعض منافسيه. ولم يستطع شغلها، ففكرة البقاء في اليمن، ورحل إلى مصر. ولم تطل إقامته بها، فغادرها إلى الشام، واشتغل بالتدريس في بعض المساجد والعروض والمقامات، وفي سنة ٧١٦ هـ عاد إلى اليمن، وتحققت أمنيته الكبرى فشغل وظيفة كاتب ديوان الإنشاء للملك المؤيد، ولما توفي الملك المؤيد سنة ٧٢١ هـ تنافس أبناء البيت الرسولي حول الحكم، واضطربت البلاد، ولم يستطع الملك المجاهد ابن الملك المؤيد الاستمرار في الحكم، فخلعه الملك الظاهر، واستقر في الحكم وانحاز ابن عبد المجيد في هذا النزاع إلى الملك الظاهر، وكان من أبرز ومن أوائل مؤيديه ومناصريه، فكافأه الملك

١- السمط الغالي الثمن - تحقيق محمد عبد العال أحمد.

الظاهر بأن أسند اليه الوزارة، ولكن الأيام لم تصف لهذا الرجل الطموح، فلم يلبث أن استرد الملك المجاهد ملكه فصب نار غضبه على ابن المجيد وصادر أمواله وشرع في القبض عليه، فلما أحس ابن عبد المجيد أنه من الأفضل له مغادرة اليمن، رحل إلى مكة المكرمة، ومنها إلى مصر، واستقر بها، وشغل بها بعض الوظائف مثل إدارة اليمارساتان والتدريس في بعض مساجد مصر، ثم شد الرحال إلى بلاد الشام، وقضى ما تبقى له من عمر في التنقل بين حلب ودمشق وطرابلس والقدس. وتوفي سنة ٧٤٣هـ^(١).

وكان المؤرخ ابن عبد المجيد عالماً في اللغة وآدابها، ومما يجدر ذكره أنه هنا الملك المؤيد بعد عودته إلى اليمن سنة ٧٠٨هـ في الحفل الذي أقامه بعد أن انتهى من بناء قصر المعقلي بثعبات بقوله:

تجد القصور الشامخات على السها شرفاً تريك العز في شرفاتها

تلك الجنان أما ترى أنهارها قد أعريت بالطيب عن ثمراتها

تجلى زواهرها ويشرق زهرها فكانها الأقمار في هالاتها^(٢)

ولمؤرخنا عدة مؤلفات منها :

١ - تاريخ النحاة.

٢ - مطرب السمع في حديث أم زرع^(٣).

٣ - تذييل على تاريخ ابن خلكان.. ويتضمن ترجمة لثلاثين رجلاً.

٤ - لقطة العجلان المختصر من وفيات الأعيان.

٥ - مختصر الصحاح.

٦ - بهجة الزمن في تاريخ اليمن^(٤).

ويذكر ابن حجر أن لمؤرخنا مؤلفات غير المؤلفات التي ذكرناها، ووصفت مؤلفاته

١- ابن حجر: الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ج٢ ص ٣١٥.

٢- الخزرجي: العقود اللؤلؤية ج١ ص ٣٧٩.

٣- ابن العماد الحنبلي: شذرات الذهب ج١ ص ١٣٨.

٤- ابن شاكراً: فوات الوفيات ص ٥١٢.

وأشعاره بالجودة، ويصفه الخزرجي^(١)، أنه أوحده عصره وفريد دهره فصاحه وفضلا وسؤدا ونبلا، واعتمد في مؤلفاته التاريخية على المراجع العربية المعروفة، الا أنه كان يفضل ابن الأثير على غيره، ولا يعتمد على مؤلفات القاضي الفاضل على الرغم من أنه عاصر الكثير من الأحداث التي كتب عنها^(٢).

ومن المراجع الهامة في تاريخ اليمن كتاب «بهجة الزمن»، بدأ بالحديث عن عمال اليمن في عهد الراشدين والأمويين والعباسيين. ثم انتقل إلى سرد تاريخ اليمن في عصر الدولة الإسلامية المستقلة التي حكمت هذه البلاد، وهي دولة بني زياد ودولة يعفر ودولة الأئمة الزيدية والدولة النجاشية والدولة الصليحية والدولة الزيدية ودولة بني مهدي، ثم يتحدث عن الغزو الأيوبي لليمن، وتاريخ حكم بني أيوب لهذا البلد، ثم يتحدث عن قيام دولة بني رسول، ونسب الرسوليين، ويعرف تاريخ هذه الدولة حتى عصر الملك المجاهد^(٣).

ومن المؤرخين اليمنيين الجندی، كان عالما فاضلا نبیلا ذا تقوى وورع فصيحا قوى البیان، أمینا فیما یکتب ینقل ضلیعا فی علوم شتى، منها الفقه والحديث والنحو والصرف والأدب والشعر والأنساب، نشأ من بيت علم وتقوى وشرف في مدينة الجند، ولد في مدينة زید حیث کان والده مدرسا فی إحدى مدارسها الکبرى، ولم یلبث أن رحل مع والده الى تعز، ثم عاد الى الجند - وطنهم الأصلی - واستفاد من علماء البلدین، ودرس على بعضهم وأرسله والده الى مصنعه سیر من بلد صهبان - وكانت إذ ذاك موئل القاصدين والواقدين عامرة بالعلماء والأعلام، والتقى بالكثير من علماء زمانه، واستفاد منهم فی تصنیف کتابه «السلوک فی طبقات العلماء والملوک» وكان إذا سمع عن عالم أو فقیه، رحل إلیه للأخذ منه، والاستفادة ولم یکتف بذلك بل کان یرحل إلی الشیوخ والعلماء الواقدين علی اليمن لطلب العلم ومدرسته، لذلك تكونت لديه حصيلة علمیه کبيرة، ومادة غزيرة، وعبر عنها، بتصنیف الكتب المفيدة التي لاتزال محفوظة إلی یومنا هذا، وتمثل مراجع رئيسية، وكتبه متقنة مضبوطة، وكان یستصحب بعضها فی سفره، وشغل بعض الوظائف الهامة فی عدن وزید كالقضاء والحسبة، وعرف بالنزاهة والعدالة والأمانة فی کل مهامه التي شغلها.

١- الخزرجی: العقود اللؤلؤیة ج١ ص ٣٧٩.

٢- ابن شاکر: فوات الوفیات ص ٥١٢.

ابن حجر: الدرر الكامنة فی أعیان المائة الثامنة ج٢ ص ٣١٥.

٣- انظر کتاب بهجة الزمن لابن عبد المجید.

وكتاب «السلوك في طبقات العلماء والملوك» للجندى من أهم المراجع التاريخية التي تعتمد عليها في دراسة تاريخ الاسلام في اليمن، لأمانته في رواية الأحداث التاريخية، ودقته في عرضها، ويزيد بعض رواياته أهمية أنه عاصرها بل شاهدها أحيانا في رحلاته الكثيرة في طول بلاد اليمن وعرضها، ولم يكتف بعرض الأحداث التاريخية، بل يترجم للعلماء والشيوخ والأدباء وكبار رجال الدولة، ويتبع في تاريخه طريقة ذكر الأحداث التاريخية في كل سنة، ثم يتبعها بترجمة للعلماء والأدباء والفقهاء والشعراء وكبار رجال الدولة الذين توفوا في هذا العام، واهتم بضبط أسماء الأعلام والأماكن والبلدان، ولما كان هذا المؤرخ شافعي المذهب، فقد عنى بالترجمة للعلماء والفقهاء الشافعية، ونادرا ما يترجم لعلماء زيدية. اذن فقد أفاد كتاب هذا المؤرخ في دراسة التاريخ السياسي لليمن، كما أفاد في دراسة الحركة الفكرية في اليمن من خلال تراجمه للعلماء والفقهاء^(١).

ولكن يؤخذ على هذا المؤرخ إنه ينقل في كتابه بعض الروايات التاريخية دون تحقيق، ويروى قصص الصوفية التي كانت رائجة في أيامه.

وكان الجندى يجمع مادته العلمية من علماء عصره في اليمن مهما بعدت المسافات، ويرحل اليهم، ويركب دابته مجتازا الفياقي والقفار، ومتعرضا لأخطار الطرق خصوصا قطاع الطرق، ويحمل معه في رحلاته مسودات كتبه، ويستمع الى العلماء، وينقل منهم في أوراقه.

وأما البلاد التي لا يستطيع الوصول إليها، فيراسل علماءها ويطلب منهم الاجابة عن أسئلته عن علماء هذه البلاد وجهودهم الفكرية. لذلك جاءت تراجمه عن العلماء مفيدة جدا. ويبدأ كتابة مقدمة تدل دلالة واضحة على حبه لوطنه فيقول : لما كان علم التاريخ من العلوم المفيدة والقلايد الفريدة موصلا علم السلف إلى من خلف مميزا لذوى الهداية عن أهل السلف، يعيد الاعصار بعد ذهابها وينبه على خطئها وصوابها، وتجديد أخبارها وآثارها ويميز أخبارها عن أشرارها، وفيه يستفيد الآخر عقل الأول.. فأحببت حينئذ وضع كتاب أجمع فيه غالب علماء اليمن، وأذكر مع كل ما يثبت من حاله مولدا ومنعتا ووفاة بعد أن أضرم إلى ذلك إشادة من اعتقد أن إشادته حكم، وطاعته غنم^(٢).

١ - انظر كتاب الجندى

الشياني: قرّة العيون ص ١٦ - ١٧.

٢ - عبد الله الحبشي: حياة الأدب اليمني في عصر بني رسول ص ٥٣.

واعتمد الجندى فى كتبه على المراجع اليمنية والعربية مثل كتب المفيد لعمارة وتاريخ صنعاء للرازى وطبقات ابن سمره ووفيات الأعيان لابن خلكان، وكتاب بهجة الزمن لابن عبد المجيد وكتاب الفقيه الشرعى ت ٧١٨هـ وفيه تراجم عن علماء نعر، وكتاب السمط الغالى لمحمد بن حاتم. واعتمد بالاضافة إلى ذلك فى جمع مادته العلمية على رحلاته الكثيرة - كما قلنا.

ومن المؤسف حقا أن المؤرخين اليمنيين لا يترجمون له على الرغم من أنه ترجم للكثير من العلماء. والخزرجى يعتمد على الجندى فى الكثير من رواياته، ونقرأ فى كتابه «العقود اللؤلؤية» قال الجندى.. فى كثير من صفحات كتابه. ومن المرجح أنه توفى سنة ٧٣٠هـ.

وصنف السلطان الأفضل الرسولى ت ٧٧٨هـ عددا من كتب التاريخ منها كتاب «نزهة العيون فى تاريخ طوائف القرون» وله أيضا كتاب «المطايا السنية فى المناقب اليمنية» يحتوى على طبقات فقهاء اليمن وكبرائها وملوكها ووزرائها. وله كتاب «نزهة الأبصار فى اختصار كنز الأخبار» واختصر تاريخ وفيات الأعيان لابن خلكان، وله كتاب «بغية ذوى الهمم فى أنساب العرب والعجم»^(١).

ومن المؤرخين اليمنيين فى العصر الرسولى عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن الحبيشى الوصابى ت ٧٨٢هـ، وصنف كتاب «الاعتبار فى تاريخ وصاب» كتب هذا الكتاب فصلا عن تاريخ اليمن بصفة عامة فى عصره، وأفرد جزءا من كتابه عن تاريخ وصاب وعلمائها وأعيانها.

نشأ الحبيشى فى بيئة علمية خالصة، ووالده أحد أعلام عصره فى الفقه والتصوف، وعمه واحد من كبار الصوفية. اذن نشأ الحبيشى فى بيئة علمية خالصة وتلقى دراسته على أيدى أبيه وجده، ولم يصف الحبيشى سوى هذا الكتاب وتوفى والكتاب لا يزال مسودة، وأكملة أحد أولاده، وأضاف إليه زيادات تنتهى إلى حوالى سنة ٨٤٨هـ.

وقد بدأ صاحبنا الكتاب بالحديث عن أهمية علم التاريخ فقال: اعلم.. أن علم التاريخ من العلوم الجليلة، وحفظه من الخصال النبيلة وفائدته الاعتبار لذوى العقول والأبصار والتفكر فى تقلب الزمان وخراب المعازل والديار.. وأن الدنيا قد سارت بأهلها وعلمائها

١- الخزرجى: العقود اللؤلؤية ج ٢ ص ٩٢.

وملوكتها وسلاطينها، «فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور» وقد وضع المؤلف مقدمة كتابه عن فضائل اليمن مستشهدا بالأحاديث النبوية وأقوال السلف الصالح، وخصص الجزء الأول من كتابه عن ملوك بني زياد، ثم انتقل إلى الحديث عن الدولة الصليحية، فدولة بني نجاح، ثم تحدث عن علماء وصاب وفقهائها، ويختتم هذا الجزء عن دولة بني نجاح في عصرها الثاني - أي عصر نفوذ الوزراء - ويتكلم عن دولة بني زريع في عدن^(١).

أما الجزء الثاني من الكتاب، فخصصه عن أخبار وصاب، يدل على محبته لبلده، وذكر أسباب تسميتها وحدودها وفضائلها ومدنها ومعاملها وملوكها المتقدمين إلى ملوك بني رسول، ويختتم هذا الجزء بالحديث عن بقية الفقهاء الوصابين^(٢).

ومن الكتب التاريخية التي تكتب عن إقليم اليمن، كتاب عن تاريخ سنحان لمؤلفه عبد الله بن زيد العشي ت ٦٦٧هـ. ويسمى «مناهج البيان لرجال سنحان».

ومن أبرز مؤرخي اليمن في عصر بني رسول، علي بن الحسن بن أبي بكر بن الحسن بن علي بن وهاس الخزرجي - من مواليد زيد - وعاصر بعض ملوك بني رسول، وهم الملك المجاهد علي والملك الأفضل عباس والملك الأشرف اسماعيل، والناصر أحمد بن الأشرف، في نهاية القرن الثامن الهجري وأوائل القرن التاسع، وتوفي سنة ٨١٢هـ، وبدأ حياته يعمل مهندس ديكور في المدارس والقصور الملكية، وعرف منذ نعومة أظافره بالإقبال الشديد على طلب العلم ومدارسته ولم يلبث أن تفرغ للتصنيف في التاريخ والأنساب والأدب، وكان شاعرا فذا تتجلى في شعره نزعة القحطانية، والتقى مؤرخنا بآبن حجر العسقلاني - الذي زار اليمن - واستفاد منه ومن علمه في التراجم الذي اشتهر بها^(٣).

فطن الملك الأشرف اسماعيل إلى مكانه الخزرجي العلمية، فقربه إليه، وشجعه على الكتابة والتصنيف، وعهد إليه ببعض المهام العلمية^(٤)، واستفاد الخزرجي في كتبه التاريخية من صلته بالملوك حيث اطلع على أسرار السياسة، واتجاهات الدولة، وعلاقتها بالدول الأخرى.

١- انظر الكتاب.

٢- انظر الكتاب.

٣- السخاوي: الضوء اللامع ج٢ ص ٢٩٩.

٤- بامخرمة: تاريخ نثر عدن ج٢ ص ٢٠.

أرخ الخزرجى لبلاد اليمن بصفة عامة ولبنى رسول بصفة خاصة فى مؤلفات يؤرخ بعضها حسب السنين، وبعضها بترتيب وتعاقب الدول وبعضها حسب ترتيب الحروف والأسماء وكتابه الأول «الكفاية والأعلام فى من ولى اليمن وسكنها من أهل الإسلام» أو «العسجد المسبوك والزبرجد المحبوك فىمن ولى اليمن من الملوك»، وضعه حسب السنين.

أما التاريخ الذى وضعه الخزرجى على حروف الهجاء، فيشتمل هذا الكتاب على ثلاثين بابا، وضعه على غرار كتاب السلوك للجندى.

وهذا الكتاب يحمل اسمين مختلفين «العقد الفاخر الحسن فى طبقات أعيان اليمن»، طراز أعلام الزمن فى طبقات أعيان اليمن وقد أوضح لنا السخاوى ذلك^(١).

أما الكتاب الذى خصصه لتاريخ الدول والملوك فهو «العقود اللؤلؤية فى أخبار الدولة الرسولية» وقد صنفه بتشجيع من الملك الأشرف اسماعيل. وللخروج أيضا كتاب «الحصول فى أنساب بنى رسول» وأشار إليه فى كتابه «العقود اللؤلؤية» بقوله قال: على الحسن الخزرجى تجاوز الله عنه وقد كنت شرحت هذه العقيدة التى قالها الحارث الراش فى جزء لطيف وسميته «الحصول فى أنساب بنى رسول» وذلك لما شاهدت به من صحة انتسابهم، وقل أن يوجد دليل على صحة أحد من الناس كصحة هذا النسب^(٢).

ودرس الخزرجى فى هذا الكتاب نسب بنى رسول، فيقول فى أول كلامه فى كتاب «العقود اللؤلؤية» أعرق ملوك اليمن فى الملك فى الجاهلية والإسلام، ملوك حمير وملوك غسان، ولهذا يقال حمير أرباب العرب. وغسان أرباب الملوك، وذلك أن سبأ الأكبر لما حضرته الوفاة طلب ابنه حمير وكهلان، وكان حمير هو الأكبر، وأقعدته عن يمينه، وأقعد كهلان عن شماله، ثم طلب سائر بنيه وبنى عمه ووجوه قومه. وأوصاهم أن يعطوا لحمير ما يصلح لليمن ويعطوا كهلان ما يصلح لليasar^(٣).

وكتاب العقود اللؤلؤية يذكر فيه الأحداث السياسية وترجم للعلماء والفقهاء والصالحين الذين توفوا فى التاريخ الذى يذكره، وقسم المؤلف كتابه الى جزئين: الجزء

١- السخاوى: الضوء اللامع ج٥ ص ٢١٠.

الأكوع: أضواء جديدة على كتاب العسجد ص ١٢٣ - ١٢٩.

٢- الخزرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ٦.

٣- المصدر السابق.

الأول يتناول في بابه الأول انتساب بنى رسول، والسبب فى دخولهم اليمن، واستقلالهم بالملك، والباب الثانى فى ذكر قيام الدولة المنصورية وأسبابها والباب الثالث فى أخبار الدولة المظفر واتساعها، والباب الرابع فى ذكر قيام الدولة الاشرافية الصغرى. والباب الخامس فى ذكر قيام أخبار الدولة المؤيدية. أما الجزء الثانى فبدأ بالباب السادس وهو أخبار الدولة المجاهدية، والباب السابع فى ذكر قيام الدولة الأفضلية ووقائعها. والباب الثامن فى ذكر قيام الدولة الأشرفية الكبرى وبعض أيامها^(١).

ويختم الكتاب بأحداث سنة ٣٠٨هـ، ومن أبرزها وفاة الأشرف اسماعيل ويقول: (وكان رحمه الله خير ملك وسيرته أحسن سيرة جوادا كريما هماما حليفا رحيما رءوفا مشفقا عطوفا، ولم يكن فى ملوك العصر مثله). ويذكر مآثره الدينية وذكره قصيدة رثاء فيه لأحد الشعراء مطلعها:

هو الدهر كرت بالخطوب كتابه وعضت بأنياب حديد نوائبه

فإن كان هذا الدهر مالا صروفه على دكها الطود المنيع جوانبه

وكتاب «العقود اللؤلؤية» من أهم المصادر فى تاريخ دولة بنى رسول، لأن المؤلف عاصر فترة طويلة لهذه الدولة، وكان مقربا إلى ملوكها لذلك يعتمد عليه كل من يكتب أو يقرأ عن دولة بنى رسول.

رتب الخزرجى كتابه «الكفاية والاعلام» حسب الدول التى حكمت اليمن، ويبدأ بالباب الرابع، فى ذكر من ملك اليمن من ملوك صنعاء وعدن رتبته على عشرة فصول من ظهور الإسلام الى قيام دولة بنى زريع، والباب الخامس خصصه فى تاريخ مدينة زيد ومن حكمها، وأرخ من عصر بنى زياد إلى عصر الملك الأشرف إسماعيل وبمقارنة ذلك بخطه كتاب المسجد المسبوك، يتبين لنا أن الكفاية والاعلام، ليس الالبابين الرابع والخامس منه، وبمراجعة المخطوطات المتوفرة يتضح أن عنوان الكتاب الخاص بالتاريخ العام هو المسجد المسبوك فى أخبار الخلفاء والملوك، أما عنوان الكتاب الخاص باليمن فهو المسجد المسبوك فيمن ولى اليمن من الملوك «والنسخة هذه التى تكتب عن اليمن تبدأ بالباب الرابع فى ذكر ملوك صنعاء وعدن، وفيه عشرة فصول. الفصل الأول فى فضل اليمن. والثانى فى إسلام

١- انظر كتاب العقود اللؤلؤية ج٢ ص ٣١٨.

الزركلى: الاعلام ٨٣٥.

أهل اليمن. والثالث فى ذكر علماء اليمن بعد وفاة النبى صلى الله عليه وسلم. والرابع فى ذكر عمال اليمن فى عصر بنى أمية. والخامس فى ذكر عمال اليمن فى عصر الدولة العباسية والسادس فى ذكر القرامطة فى اليمن والسابع فى ذكر العلماء المتغلبين على صنعاء، والثامن فى ذكر الدولة الصليحية. والتاسع فى ذكر ملوك صنعاء بعد الصليحية. والتاسع فى ذكر ملوك صنعاء بعد الصليحيين. والعاشر فى ذكر أخبار الدولة الزيدية واستيلاء الزريعيين على عدن.

أما الباب الخامس فيبدأ بذكر اختطاط مدينة زبيد وتملك بنى زياد، وذكر دولة بنى نجاح، ويخصص فصلا لوزراء بنى نجاح، ثم يتكلم عن دولة بنى مهدي والغزو الأيوبي لليمن، واستيلاء الأيوبيين عليها، والفصل السادس فى ذكر الدولة الرسولية وملوك آل الرسول. ويخصص فصلا لكل ملك من ملوكها حتى يختتم الكتاب بالحديث عن الملك ورثاه بقوله:

فيا ناصر الأسلام صبروا فإنه متى مر طعم الصبر سرت عواقبه
لقد كنت نعم الجبر للكسر بعده فيالك ضد عالم فلقبه شاعية
سقى قبره الفياض بالجود والتدى سحاب ملث ليس يقلع راتبه

وأما الكتاب العام وهو «المسجد المسبوك فى طبقات الخلفاء والملوك» فينقسم الى قسمين: فى القسم الأول يكتب عن الخلفاء الراشدين وخلفاء بنى أمية، ثم يتلو ذلك خلفاء بنى العباس، ويخصص فصلا من هذا القسم عن الأئمة الزيدية من أولاد الحسن، ويقع فى تسعة عشر فصلا، ويختتم هذا القسم بذكر أئمة الشيعة الاثنى عشرية والأئمة الاسماعيلية من أولاد الحسين، وذكر أسباب أحقية كل منهم بالخلافة^(١).

والقسم الثانى يذكر ملوك الدول المستقلة فى مصر والشام وإفريقية والقيروان ثم ملوك المغرب والأندلس، ثم ملوك صنعاء وعدن، ويختتم هذا القسم بذكر زبيد وملوكها ووزرائها^(٢).

وهذا الكتاب - كما أشرنا - من تصنيف الخزرجى ولا صحة لما ذكره بعض الكتاب من أن هذا الكتاب من تصنيف الملك الأشرف الرسولى، فالمعروف أن الخزرجى نسب بعض كتبه للأشرف، ولما توفى عاد فنسبها اليه. ومع ذلك فلاأشرف بعض المؤلفات، منها «فاكهة الزمن

١ - الخزرجى: المسجد المسبوك ورقة ٥٠٦.

٢ - منشورات الجامعة التونسية. راضى دقفوس: اليمن فى عصر الولاة ص ٢٠ - ٢١.

ومفاكهة الأدب والفن في أخبار ملوك اليمن» وهو تلخيص أو اعتماد على كتاب «المسجد المسبوك» وله كتاب «مرآة الزمن في تاريخ زبيد وعدن»^(١).

وكان الأشرف يقوم بكتابة أصول الكتاب الأولى، ثم يعطيها لأحد العلماء لضبطها وتصحيحها وتنقيحها، وتعاد إلى الأشرف فيراجع النسخة بعد التعديل ويأمر بنسخها^(٢).

ويؤخذ على أنه مؤرخ للملوك بمعنى أنه يعنى بالدرجة الأولى بالحديث عن حياة الملوك وسياستهم، وأحوال اليمن لا يبرزها إلا من خلال حديثه عن الملوك. ولا يهتم بالكتابة عن حياة الناس الاجتماعية والاقتصادية، وإنما اقتصرت كتاباته التاريخية عن الحياة السياسية وجهود العلماء الثقافية، ومع ذلك فكتبه التاريخية على جانب كبير من الأهمية لأنه عاصر الأحداث أو اقترب منها.

ومن مؤرخي اليمن في العصر الرسولي، الحسين بن عبد الرحمن بن علي بن أبي بكر بن علي الأهدل، وهو من أسرة شهيرة من العلماء والفقهاء، والأهدل عالم محقق وله صفات متعددة في فروع مختلفة، تتلمذ على شيوخ عصره في الفقه وسائر علوم الدين واللغة، وكان يقول: لم أر أحسن ولا أوثق من كتب الشرع والتفسير، وترجم لنفسه، وهو في ذلك من العلماء القلائل. ويقول بأنه ألم بعقائد الأشعرية وغيرهم من الحنفية والحنابلة وغيرها، كما أحاط بمصطلحات العلماء والفقهاء والمحدثين والمفسرين والأصوليين وحقق علوم الصوفية ودرس مذاهب الفلاسفة وهكذا تعددت مواهبه العلمية وتنوعت دراساته.

وأشرنا من قبل إلى مؤلفاته الدينية، أما كتبه في التاريخ فهي قيمة في بابها وهي إضافة على تاريخ الجندی، وذيل بعده تاريخ العلماء الذين تلوا العلماء الذين ترجم لهم الجندی وتوفي سنة ٨٥٥هـ.

وبذلك يمكن القول بأن عصر بنى رسول شهد نشاطا كبيرا في تصنيف الكتب التاريخية سواء عن اليمن أو عن الدولة الإسلامية الكبرى، لذلك فإن الباحث لا يجد صعوبة في جمع المادة العلمية عن دولة بنى رسول، لأن المؤرخين الذين أشرنا إليهم عاصروا أحداث هذه الدولة، وكتبوا عنها. ونستطيع أن نجزم بأن الدول التي حكمت اليمن قبل عصر بنى رسول لم تتمتع بمؤرخين عديدين عاصروا الأحداث وألفوا الأضواء على تطوير الحياة السياسية في هذه الدولة يعكس دولة بنى رسول.

١- ذيل كشف الظنون ج-٢ ص ٤٥٨.

٢- السخاوى: الضوء اللامع.

المرأة وأثرها فى الحياة الفكرية

ساهمت المرأة اليمنية فى ازدهار الحركة الفكرية فى عصر بنى رسول فشيدت الادركريمة والدة السلطان الملك المجاهد المدرسة الصلاحية فى زبيد، وربت فيها اماما ومؤذنا وقيما وتارحا للماء الى المطاهر ومدرسا للشرع ومدرسا فى الحديث النبوى الشريف ومدرسا فى النحو وطلبه فى كل فن من الفنون ومعلما وأيتاما، وأوقفت من خيار ما تملكه ما يغطى نفقات المدرسة، وشيدت أمام المدرسة خائفاه وربت فيها قيما ونقيبا وصوفية «وأوقفت عليهم وقفا مناسبا، كما شيدت مدرسة فى قرية المسلب من وادى زبيد، وجعلت بها مؤذنا وقيما ونازحا ومعلما وأيتاما، يتعلمون القرآن الكريم، ومدرسا على مذهب الامام الشافعى ومدرسا على مذهب الامام أبى حنيفة وطلبه فى المذهبين وسيلا لشرب الدواء، وشيدت فى قرية السلامة مدرسة وربت فيها اماما وخطيبا ومؤذنا وقيما ونزاحا للماء على المطاهر والى السبيل هنالك ومعلما وأيتاما يتعلمون القرآن الكريم ومدرسا للفقه على المذهب الشافعى ومدرسا للحديث وطلبة مع كل مدرس وأوقفت على الجميع وقفا يغطى نفقات المدرسين والطلبة^(١).

أما الجهة الكريمة ماء السماء ابنة السلطان الملك المظفر شمس الدين يوسف ابن عمر بن على بن رسول، فكانت محسنة الى أهلها وشيدت فى زبيد، مدرسة، عرفت بالوائقية ملحقة ببيت أخيها الملك الوائق، وربت فيها اماما ومؤذنا وقيما ومعلما وأيتاما يتعلمون القرآن الكريم، ومدرسا وطلبه، ووقفت على المدرسة من أماكنها ما يغطى نفقاتها^(٢).

وكانت زهراء بنت الأمير بدر الدين من أعيان النساء وشيدت المدرسة المنسوبة الى بنى خضر بقرية الحبال^(٣).

أما الدار الشمسى ابنة السلطان نور الدين، فعرف عنها الحزم وحب العلم، وجدير بالذكر، أنها حرصت على أن يتولى أخوها الملك المظفر بعد أبيه نور الدين عمر، وبذلت فى سبيل ذلك الأموال للرجال وحفظت زبيد حتى قدم أخوها من المهجم فمكثته من أملاكها

١- الخزرجى: العقود اللؤلؤية ج١ ص ١١٩.

٢- المصدر السابق ج٢ ص ٢٣.

٣- المصدر السابق ج١ ص ٩٨.

وأُسست المدرسة المعروفة بالشمسية بذي عدينه، وأوقفت لها وقفا يكفيها، وربت للمدرسة إماما ومدرسا وقيما ومؤذنا وطلبة ومعلما وأيتاما يتعلمون القرآن الكريم، وشيدت مدرسة فى زبيد عرفت بالشمسية^(١) أيضا، وشيدت مريم الحرة بنت الشيخ العفيف زوجة المظفر مدرسة فى زبيد، وتعرف بمدرسة مريم أو بالسابقية، وربت لها مدرسا يقصده الطلاب من البلدان المجاورة، ويقرأون عليه المذهب، وربت للمدرسة إماما ومؤذنا وقيما وأيتاما يتعلمون القرآن الكريم، ووقفت على الجميع وقفا يقوم بكفائتهم وأسست مدرسة فى تعز، ولها مدرسة فى ذى عقيب، ودفنت فيها^(٢).

وشيدت نبيلة ابنة السلطان المظفر شمس الدين يوسف بن عمر على ابن رسول مدرسة بمدينة تعز ومسجدا فى جبل صبر ومدرسة فى الأشرفية، وأوقفت على الجميع أوقافا^(٣) ٧٨٨هـ، وكانت الشريفة صفية بنت المرتضى دارسة وباحثة منذ صغرها، درست على والدها حتى تفوقت فى الفقه والأصول والعربية، ولم يكن هناك ما يشغلها غير العلم والاجتهاد، وكانت كاتبة فصيحة، ولها أشعار جيدة، تصدت للتدريس والفتوى، ولها مؤلفات عديدة منها «الرسالة المرسومة بالجواب الوجيز على صاحب التجويز» ولها رسالة بديعة جعلتها وصية لابنتها حورية. وبلغ من مقدرتها العلمية أنها كثيرا ما ناظرت الفقهاء من أفراد أسرتها حتى قالوا بأنها فائقة نساء زمانها، خارجة عن النظراء والأشباه، وتزوجت من محمد بن يحيى القاسمى لا رغبة فى الزواج، ولكن لتدرس عليه علم الكلام، وأخذ عنها علم النحو، وأفادته^(٤).

وتوفيت دهماء بنت يحيى المرتضى سنة ٧٣٧هـ بمدينة ثلا ولها مؤلفات مفيدة منها كتاب «الأنوار فى شرح كتاب الأزهار فى فقه الأئمة الأطهار»، ويقع فى أربعة مجلدات، ولها شرح منظومة الكوفى فى الفقه والفرائض، وشرح «مختصر المنتهى» فى أصول الفقه، وكتاب «الجوهر» فى علم الكلام، وكانت تجلس للتدريس فى ثلا، وما يجدر ذكره أنها أُنْتُت على كتاب أخيها الامام المهدي أحمد يحيى، ويسمى الأزهار بقولها:

- ١- المصدر السابق ج١ ص ١٩٥.
- ٢- المصدر السابق ج١ ص ٣٤٧ - ٣٤٨.
- ٣- زيارة: أئمة اليمن ص ٣٠٨.
- ٤- الخزرجى: العقود اللؤلؤة ج١ ص ٤٢٩.

يا كتابا فيه شفاء النفوس أنتجته أفكار من فى الجبوس
أنت للعلم فى الحقيقة نور وضياء وبهجة كالشموس^(٥)

وصفوة القول أن مساهمة المرأة فى الحركة الفكرية اقتصرت - كما رأينا - على نساء
الأسر العريقة التى أتاحت لهن الفرصة للتزود بالعلم والتصنيف والتدريس دون المرأة من عامة
الشعب فقد بقيت لاحظ لها من العلم، وعاشت فى حياتها البيئية المنعزلة، وقد تشارك
زوجها أو أبيها أو أخيها العمل فى الزراعة والرى.....

(هذا وبالله التوفيق....)

٥- زيارة: أئمة اليمن ص ٢٥٩.

الجدول والمصادر والفهارس

قوائم الولاة والحكام والأئمة

قائمة عمال النبي ﷺ والخلفاء الراشدين على اليمن

١- الإمام علي بن أبي طالب.

٢- معاذ بن جبل (إبان بن سعيد بن العاص، زياد بن لييد البياضي).

٣- أبو موسى الأشعري.

٤- خالد بن الوليد.

٥- البراء بن عازب.

٦- سعيد بن لييد الأنصاري.

٧- خالد بن سعيد بن العاص.

٨- الطاهر بن أبي هالة.

٩- يعلى بن أمية.

١٠- عمرو بن حزم الأنصاري.

١١- عكاشة بن ثور.

١٢- جرير بن عبد الله البجلي.

١٣- عامر بن شهر.

١٤- شهر بن هادام.

١٥- وهر بن يحيى.

١٦- أبو سفيان بن الحارث.

١٧- فيروز الديلمي.

١٨- قيس بن المكشوح.

١٩- ابن مسيك المرادي.

٢٠- عبد الله بن العباس.

٢١- سعيد بن سعد بن عبادة.

عمال بنى أمية

٤٠ - ١٣٢ هـ

- ١- عثمان بن عفان الثقفى.
- ٢- عتبة بن أبى سفيان.
- ٣- النعمان بن بشير الأنصارى.
- ٤- بشير بن سعد الأعرج.
- ٥- الضحاك بن فيروز الديلمى.
- ٦- بحير بن ريشان الحميرى.
- ٧- عبد الله بن عبد الرحمن بن خالد بن الوليد المخزومى.
- ٨- عبد الله بن عبد المطلب بن وداعة السهمى.
- ٩- حسن بن عبد الله الفقيه.
- ١٠- قيس بن يزيد السعدى.
- ١١- محمد بن يوسف الثقفى.
- ١٢- واجد بن مسلمة الثقفى.
- ١٣- أيوب بن محمد الثقفى.
- ١٤- عروة بن محمد السعدى.
- ١٥- وهب بن منبه الأنبارى.
- ١٦- مسعود بن عوف الكلبي.
- ١٧- يوسف بن عمر الثقفى.
- ١٨- الصلت بن يوسف بن عمر الثقفى.
- ١٩- الضحاك بن واصل.
- ٢٠- مروان بن محمد الجعدى.
- ٢١- الضحاك بن واصل السكسكى.
- ٢٢- القاسم بن عمر الثقفى.
- ٢٣- الوليد بن عروة.

عمال خلفاء بنى العباس

١٣٢ هـ - ٢٠٣ هـ

- ١- عمر بن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب.
- ٢- محمد بن زيد بن عبد المدان الحارثي.
- ٣- عبد الله بن مالك الحارثي.
- ٤- علي بن الربيع بن عبد الله بن المدان.
- ٥- عبد الله بن الربيع الحارثي.
- ٦- معن بن زائدة الشيباني.
- ٧- زائدة بن معن.
- ٨- الفرات بن سالم العيسى.
- ٩- يزيد بن منصور الحارثي.
- ١٠- رجاء بن حيوة الجداني.
- ١١- علي بن سليمان بن العباس.
- ١٢- واسع بن عصمة.
- ١٣- عبد الله بن سليمان بن العباس.
- ١٤- منصور بن يزيد الحميري.
- ١٥- عبد الله بن سليمان النوفلي.
- ١٦- عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن علي بن عبد الله بن العباس.
- ١٧- الربيع بن عبد الله الحارثي.
- ١٨- الغطريف.
- ١٩- أيوب بن جعفر بن سليمان.
- ٢٠- العباس بن محمد الهاشمي.

- ٢١- عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الزبير.
٢٢- أحمد بن إسماعيل الهاشمي.
٢٣- إبراهيم بن عبيد الله بن عبد الله بن طلحة بن أبي طلحة.
٢٤- محمد بن خالد بن برمك.
٢٥- حماد البربري.
٢٦- محمد بن سعيد بن السرح الكناني.
٢٧- يزيد بن جرير بن خالد بن عبد الله القسري.
٢٨- عمر بن إبراهيم بن واجد.
٢٩- إسحاق بن موسى.
٣٠- حمدويه بن عيسى بن ماهان.
٣١- عيسى بن يزيد الجالودي.
٣٢- محمد عبد الله بن زياد.

الدول المستقلة فى اليمن

١- دولة بنى زياد (مركزها زيد)

٢٠٥ - ٤٠٢ هـ، ٨٢٠ - ١٠١١ م

هجريه	ميلاديه	
٢٤٢ - ٢٠٥	٨٢٠ - ٨٥٦	١- محمد بن عبد الله بن زياد
٢٨٩ - ٢٤٢	٩٠٢ - ٨٥٦	٢- إبراهيم بن محمد بن عبد الله
٣٩١ - ٢٨٩	١٠٠١ - ٩٠٢	٣- إسحق بن إبراهيم بن محمد
٤٠٢ - ٣٩١	١٠١١ - ١٠٠١	٤- الحسين بن سلامة

٢- دولة بنى يعفر (مركزها شبام ثم صنعاء)

٢٢٥ - ٣٩٣ هـ، ٨٣٩ - ١٠٠٣ م

هجريه	ميلاديه	
٢٦٠ - ٢٢٥	٨٣٩ - ٨٧٣	١- إبراهيم بن يعفر
٢٨٢ - ٢٦٠	٨٧٣ - ٨٩٥	٢- (ابنه) عبد الرحيم بن إبراهيم
٣٣١ - ٢٨٢	٩٤٣ - ٨٩٥	٣- يعفر بن عبد الرحيم
٣٨٧ - ٣٣١	٩٩٧ - ٩٤٣	٤- أسعد بن أبى يعفر
٣٩٣ - ٢٨٧	١٠٠٣ - ٩٩٧	٥- عبد الله محمد بن قحطان
		٦- أسعد بن عبد الله

٣- دولة بنى نجاح (خلفت دولة بنى زياد فى زييد)

٤٠٣ - ٥٥٥ هـ ، ١٠١٢ - ١١٦٠ م

ميلادية	هجريه	
١٠٦٠ - ١٠١٢	٤٥٢ - ٤٠٣	١- الأمير نجاح
١٠٨٨ - ١٠٦٠	٤٨١ - ٤٥٢	٢- سعيد بن نجاح (الأحول)
١١٠٤ - ١٠٩٠	٤٩٨ - ٤٨٣	٣- جياش بن نجاح
١١٠٩ - ١١٠٤	٥٠٣ - ٤٩٨	٤- فاتك بن جياش
١١٢٧ - ١١٠٩	٥٢١ - ٥٠٣	٥- منصور بن فاتك
١١٤٥ - ١١٢٧	٥٤٠ - ٥٢١	٦- فاتك بن منصور
١١٦٠ - ١١٤٥	٥٥٥ - ٥٤٠	٧- فاتك بن محمد بن فاتك

٤- دولة بنى الصليحي

٤٣٩ - ٥٣٢ هـ ، ١٠٤٧ - ١١٣٨ م

ميلادية	هجريه	
١٠٦٦ - ١٠٤٧	٤٥٨ - ٤٣٩	١- على بن محمد الصليحي
١٠٩١ - ١٠٦٦	٤٨٤ - ٤٥٨	٢- المكرم بن على بن محمد
١٠٩٩ - ١٠٩١	٤٩٢ - ٤٨٤	٣- سبأ بن أحمد بن المظفر
١١٣٨ - ١٠٩٩	٥٣٢ - ٤٩٢	٤- أروى بنت أحمد الصليحي

٥- دولة بنى زريع (فى عدن)

٤٧٠ - ٥٦٩ هـ ، ١٠٧٧ - ١١٧٣ م

ميلادية	هجزية	
١٠٨٤ - ١٠٧٧	٤٧٧ - ٤٧٠	١- العباس بن المكرم (فى حصن التعكر)
١٠٨٧ - ١٠٧٧	٤٨٠ - ٤٧٠	٢- المسعود بن المكرم (فى حصن الخضراء وعدن)
١٠٨٧ - ١٠٨٤	٤٨٠ - ٤٧٧	٣- زريع بن العباس
١٠٩٢ - ١٠٨٧	٤٨٥ - ٤٨٠	٤- أبو الفارات بن المسعود
١١٠١ - ١٠٨٧	٤٩٤ - ٤٨٠	٥- أبو السعود بن زريع
١٠٩٥ - ١٠٩٢	٤٨٨ - ٤٨٥	٦- محمد بن أبى الفارات
١٠٩٦ - ١٠٩٥	٤٨٩ - ٤٨٨	٧- على بن محمد بن أبى الفارات
١١٣٨ - ١٠٩٦	٥٣٣ - ٤٨٩	٨- الداعى سبأ بن أبى السعود
١١٥٥ - ١١٣٨	٥٥٠ - ٥٣٣	٩- محمد بن سبأ
١١٦٥ - ١١٥٥	٥٦٠ - ٥٥٠	١٠- عمران بن محمد بن سبأ
١١٧٢ - ١١٦٥	٥٦٩ - ٥٦٠	١١- أبو الدر جوهر المعظمى

٦- دولة بنى حاتم (فى صنعاء)

٤٩٢ - ٥٦٩ هـ ، ١٠٩٩ - ١١٧٣ م

ميلادية	هجزية	
١١٠٨ - ١٠٩٩	٥٠٢ - ٤٩٢	١- حاتم بن على الهمداني
١١١١ - ١١٠٨	٥٠٥ - ٥٠٢	٢- عبد الله بن حاتم بن على
١١١٦ - ١١١١	٥١٠ - ٥٠٥	٣- معن بن حاتم
١١٢٤ - ١١١٦	٥١٨ - ٥١٠	٤- هشام بن القتيب
١١٣٣ - ١١٢٤	٥٢٧ - ٥١٨	٥- حماس بن القتيب
١١٦١ - ١١٣٨	٥٥٦ - ٥٣٣	٦- حاتم بن أحمد بن عمر الياضى
١١٧٣ - ١١٦١	٥٦٩ - ٥٥٦	٧- على بن حاتم بن أحمد

٧- دولة بني مهدي (مركزها زييد)
٥٥٣ - ٥٦٩ هـ ، ١١٥٨ - ١١٧٣ م

ميلادية	هجزية	
١١٥٨	٥٥٣	١- علي بن مهدي
١١٦٣ - ١١٥٨	٥٥٨ - ٥٥٣	٢- مهدي بن علي بن مهدي
١١٧٣ - ١١٦٣	٥٦٩ - ٥٥٨	٣- عبد النبي بن علي
		٤- عبد الله بن علي

٨- دولة بني أيوب
٥٦٩ - ٦٢٦ هـ ، ١١٧٣ - ١٢٢٩ م

ميلادية	هجزية	
١١٧٣ - ١١٧٤	٥٦٩ - ٥٧٠	١- المعظم توران شاه بن أيوب
١١٨٢ - ١١٩٤	٥٧٩ - ٥٩٠	٢- العزيز طغتكين بن أيوب
١١٩٨ - ١٢٠٣	٥٩٤ - ٥٩٩	٣- المعز إسماعيل بن طغتكين
١٢٠٣ - ١٢١٤	٥٩٩ - ٦١١	٤- الناصر بن طغتكين
١٢١٥ - ١٢٢٩	٦١٢ - ٦٢٦	٥- المسعود يوسف بن الكامل

٩- دولة بنى رسول (فى تعز)

٦٢٦ - ٨٥٨ هـ ، ١٢٢٩ - ١٤٥٤ م

ميلادية	هجريه	
١٢٢٩ - ١٢٤٩	٦٢٦ - ٦٤٧	١- المنصور عمر بن على رسول
١٢٤٩ - ١٢٩٥	٦٤٧ - ٦٩٤	٢- المظفر يوسف بن عمر
١٢٩٥ - ١٢٩٧	٦٩٤ - ٦٩٦	٣- الأشرف (الأول) عمر بن يوسف
١٢٩٧ - ١٣٢١	٦٩٦ - ٧٢١	٤- المؤيد داود بن يوسف
١٣٢١ - ١٣٦٣	٧٢١ - ٧٦٤	٥- المجاهد على بن المؤيد
١٣٦٣ - ١٣٧٦	٧٦٤ - ٧٧٨	٦- الأفضل عباس بن المجاهد
١٣٧٦ - ١٤٠٠	٧٧٨ - ٨٠٣	٧- الأشرف (الثاني) إسماعيل بن العباس
١٤٠٠ - ١٤٢٦	٨٠٣ - ٨٢٩	٨- الناصر أحمد بن الأشرف إسماعيل
١٤٢٦ - ١٤٢٧	٨٢٩ - ٨٣٠	٩- المنصور بن الناصر أحمد
١٤٢٧ - ١٤٣٨	٨٣٠ - ٨٤٢	١٠- الأشرف (الثالث) إسماعيل ابن المنصور
١٤٣٨ - ١٤٤٦	٨٤٢ - ٨٥٠	١١- الطاهر يحيى بن الأشرف إسماعيل
١٤٤٦ - ١٤٥٤	٨٥٠ - ٨٥٨	١٢- المسعود أبو القاسم بن الأشرف إسماعيل

قائمة الأئمة ومدد حكمهم

مسلسل	الاسم	محل الوفاة	مدة الحكم بالبهري	مدة الحكم بالميلادي
١	الهادي يحيى بن الحسين	صعدة	٢٨٤ - ٢٩٨	٨٩٧ - ٩١١
٢	المرتضى محمد بن الهادي	صعدة	٢٩٨ - ٣٠١	٩١١ - ٩١٣
٣	الناصر أحمد بن الهادي	صعدة	٣٠١ - ٣٢٥	٩١٣ - ٩٣٦
٤	المنصور يحيى بن الهادي	ريدة	٣٢٥ - ٣٦٦	٩٣٦ - ٩٧٦
٥	الداعي يوسف بن المنصور يحيى	صعدة	٣٦٦ - ٤٠٣	٩٧٦ - ١٠١٢
٦	المنصور القاسم بن علي العياني	عيان	٣٨٩ - ٣٩٣	٩٩٩ - ١٠٠٢
٧	المهدي الحسين بن القاسم	زبيدة	٣٩٣ - ٤٠٣	١٠٠٢ - ١٠١٢
٨	أبو هاشم الحسين عبد الرحمن	ناعط	٤٢٦ - ٤٣١	١٠٣٥ - ١٠٤٠
٩	أبو الفتح الديلمي	عنس	٤٣٧ - ٤٤٤	١٠٤٥ - ١٠٥٢
١٠	المتوكل أحمد بن سليمان	حميدان	٥٣٢ - ٥٦٦	١١٢٨ - ١١٧١
١١	المنصور عبد الله بن حمزة	ظفار	٥٨٣ - ٦١٤	١١٨٧ - ١٢١٧
١٢	المتنشد يحيى بن الحسن	ساقين	٦١٤ - ٦٣٦	١٢١٧ - ١٢٣٨
١٣	المهدي أحمد بن الحسين	شوابة	٦٤٦ - ٦٥٦	١٢٤٨ - ١٢٥٨
١٤	يحيى بن محمد السراجي	صنعاء	٦٥٦ - ٦٦٠	١٢٥٨ - ١٢٦٢
١٥	المنصور الحسن بن بدر الدين	رغافة	٦٦١ - ٦٧٠	١٢٦٣ - ١٢٧١
١٦	المهدي إبراهيم بن تاج الدين	عز	٦٧٠ - ٦٧٤	١٢٧١ - ١٢٧٥
١٧	المتوكل المطهر بن يحيى	ذروان	٦٧٦ - ٦٩٧	١٢٧٧ - ١٢٩٨
		حجة		
١٨	المهدي محمد بن المطهر	صنعاء	٦٩٧ - ٧٢٨	١٢٩٨ - ١٣٢٨
١٩	المؤيد يحيى بن حمزة	ذمار	٧٢٩ - ٧٤٩	١٣٢٩ - ١٣٤٨
٢٠	الوائق المطهر بن محمد	صنعاء	٧٣٠ - ٧٥٠	١٣٣٠ - ١٣٤٩
٢١	المهدي علي بن صلاح	السودة	٧٣٠	١٣٣٠
٢٢	الداعي أحمد بن علي الفتحي	رغافة	٧٣٠ - ٧٥٠	١٣٣٠ - ١٣٤٩
٢٣	المهدي علي بن محمد	صعدة	٧٥٠ - ٧٧٣	١٢٤٩ - ١٢٧٢
٢٤	الناصر صلاح الدين بن المهدي	صنعاء	٧٧٣ - ٧٩٣	١٣٧٢ - ١٣٩١
٢٥	المنصور علي بن صلاح الدين	صنعاء	٧٩٠ - ٨٤٠	١٣٩١ - ١٤٣٦
٢٦	المهدي أحمد بن يحيى المرتضى	الظفير	٧٩٣	١٣٩١

المصادر والمراجع

أولاً: مصادر مخطوطة:

- ١- إدريس عماد الدين بن الحسن القرشي (ت ٨٧٠هـ).
«نزهة الأفكار وروضة الأخبار» في ذكر من قام باليمن من الملوك الكبار والدعاة الأخيار.
صنعاء.
- ٢- روضة الأخيار- جامعة ليدن رقم ١٩٧٢.
- ٣- الأزدي بن ظافر، جمال الدين أبو الحسن علي (ت ٦٢٣).
«أخبار الدولة المنقطة» - مخطوط مصور من المتحف البريطاني بدار الكتب المصرية رقم ٨٩٠ تاريخ.
- ٤- الأهل، أبو عبد الرحمن الحسين بن عبد الرحمن (ت ٨٨٥هـ).
«تحفة الزمن في تاريخ سادات اليمن» مخطوط بدار الكتب رقم ٧٧٥هـ تاريخ تيمور.
- ٥- الجندی، أبو عبد الله بهاء الدين يوسف بن يعقوب (ت ٧٣٢هـ).
«السلوك في طبقات العلماء والملوك» مخطوط بدار الكتب رقم ٩٩٦ تاريخ- ومكتبة الجامع الكبير بصنعاء.
- ٦- ابن حاتم، بدر الدين محمد (توفي أوائل القرن الثامن الهجري) مخطوط بدار الكتب رقم ٢٤١١ تاريخ.
- ٧- الخزرجي، أبو الحسن علي بن الحسن (ت ٨١٢).
«طراز الزمن في طبقات أعيان اليمن» مخطوط بدار الكتب رقم ١٢٦٥٧ تاريخ.
- ٨- «العسجد المسبوك فيمن ولي اليمن من الملوك»
مكتبة الجامع الكبير بصنعاء.
انظر مقدمة كتاب غاية الأمانى للأستاذ الدكتور سعيد عبد الفتاح عاشور.
- ٩- ابن رسول، الملك الأشرف أبو العباس إسماعيل (ت ٨٠٣هـ).
«فاكهة الزمن ومفاكهة الآداب والفتن في أخبار من ملك اليمن» مخطوط بدار الكتب رقم ١٤٠٩ تاريخ تيمور.

- ١٠- الشرفى، أحمد بن محمد صلاح (ت ١٠٥٥هـ).
«للآلئ المعنوية فى أخبار أئمة الزيدية ومقتصدى العترة ومن عارضهم من سائر البرية»
مكتبة الجامع الكبير بصنعاء.
- ١١- الصعيدى، بدر الدين محمد بن يوسف (من شيوخ الزيدية فى القرن العاشر) «الأبرار
فى تفصيل مجالات جواهر الأخبار» مكتبة الجامع الكبير بصنعاء.
- ١٢- العامرى، أبو زكريا يحيى بن أبى بكر الحرضى (ت ٨٩٣هـ).
«غربال الزمان فى وفيات الأعيان» مكتبة الجامع بصنعاء.
- ١٣- أبو القاسم، السيد إبراهيم بن القسم بن المؤيد بالله محمد (ومن شيوخ القرن الثانى
عشر الهجرى). طبقات العلماء الزيدية- مكتبة الجامع الكبير بصنعاء.
- ١٤- الكيسى، محمد بن إسماعيل (ت ١٣٠٨هـ).
«اللطائف السنية فى أخبار الممالك اليمنية» مخطوط عند أحد علماء صنعاء.
- ١٥- المحلى الشهيد، حسام الدين أبى عبد الله حميد بن أحمد (ت ٦٥٢هـ).
«الحدائق الوردية فى مناقب الأئمة الزيدية» مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ٤٨٧٥
تاريخ.
- ١٦- يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد (ت ١١٠٥هـ).
«أنباء الزمن فى تاريخ اليمن» مخطوط بمكتبة الجامع الكبير بصنعاء.

ثانياً: المصادر المطبوعة:

- ١٧- الأنسى الصناعى، عبد الملك بن حسين:
(إتحاف ذوى الفطن بمختصر أنباء الزمن» العدد الثالث من مجلة كلية الآداب- جامعة
صنعاء - ١٩٨١.
- ١٨- ابن الأثير، عز الدين أبو الحسن على:
«الكامل فى التاريخ».
- ١٩- بدر الجمالى: (ت ٤٨٧هـ):
«المجالس المستنصرية» تحقيق محمد كامل حسين.

- ٢٠- البغدادى، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر (ت ٤٢٩هـ):
«الفرق بين الفرق».
- ١٢- ابن تغرى بردى، جمال الدين أبو المحاسن بن يوسف (ت ٨٧٤هـ):
«النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة» (القاهرة ١٩٣٥).
- ٢٢- ابن جبير، أبو الحسن محمد بن أحمد الكتاني (ت ٦١٤هـ):
رحلة ابن جبير تحقيق حسين نصار.
- ٢٣- الجرافى، القاضى عبد الله بن عبد الكريم:
«المقتطف فى تاريخ اليمن» القاهرة.
- ٢٤- جعفر الحاجب:
«سيرة جعفر الحاجب» تحقيق إيفانوف- مجلة كلية الآداب جامعة القاهرة ١٩٣٦.
- ٢٥- جعفر بن منصور اليمنى (عاش فى القرن الرابع الهجرى):
«الشواهد والبيان» مخطوط بالمكتبة التيمورية بالقاهرة.
- ٢٦- الجندى، أبو عبد الله بهاء الدين يوسف بن يعقوب (ت ٧٣٢هـ):
«أخبار القرامطة باليمن» المنقول من كتاب السلوك فى طبقات العلماء والملوك. نشره
هنرى كاي ضمن كتاب تاريخ اليمن لعمارة- لندن - ١٨٩٢.
- ٢٧- الجوزى، أبو على منصور العزى:
«سيرة الأستاذ جوز» تحقيق محمد كامل حسين ومحمد عبد الهادى شعيرة، القاهرة
١٩٥٤.
- ٢٨- حاجى خليفة، مصطفى كاتب شلى (ت ١٠٦٧هـ):
«كشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون» الأستانة ١٩٤١.
- ٢٩- ابن حزم، أبو محمد على بن أحمد (ت ٤٥٦هـ):
«جمهرة أنساب العرب» تحقيق وتعليق ليفى بروفنسال القاهرة ١٩٤٨.
- ٣٠- الحمادى، محمد بن مالك بن أبى الفضائل اليمانى (توفى فى أواسط القرن الخامس
الهجرى).
«كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة» القاهرة ١٩٣٩.

- ٣١- ابن خرداذبه، أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله (ت ٣٠٠هـ):
«المسالك والممالك» (ليدن).
- ٣٢- الخزرجي، أبو الحسن علي بن الحسن (ت ٨١٢هـ).
«الكفاية والإعلام» تحقيق الفصول الخمسة من هذا الكتاب، وهو نفس كتاب
«العسجد» منشورات الجامعة التونسية ١٩٧٩.
- ٣٣- «العقود اللؤلؤية في تاريخ الدولة الرسولية»
القاهرة ١٩١١.
- ٣٤- ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد (ت ٨٠٨هـ):
«المقدمة».
- ٣٥- «العبر وديوان المبتدأ والخبر» (القاهرة ١٢٨٤).
- ٣٦- «العبر، مختصر كاي» (لندن ١٨٩٢).
- ٣٧- ابن خلكان، شمس الدين أبو العباس أحمد بن إبراهيم بن أبي بكر الشافعي (ت
٦٨١هـ).
«وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان» نشره محمد محيي الدين عبد الحميد- القاهرة
١٩٤٨.
- ٣٨- ابن الديبع، عبد الرحمن بن علي بن محمد بن عمر (ت ٩٤٤هـ):
«قرة العيون في أخبار اليمن الميمون» تحقيق الأكوع.
- ٣٩- «بغية المستفيد في تاريخ مدينة زبيد» تحقيق عبد الله الحبشي- مركز الدراسات
والبحوث اليمنية.
- ٤٠- الذهبي شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز (ت
٧٠٨هـ):
«دول الإسلام» حيدر آباد.
- ٤١- الرازي، أحمد بن عبد الله الرازي (ت ٤٦٠هـ):
«تاريخ مدينة صنعاء» تحقيق العمري وزكار.

- ٤٢- زامباور: معجم الأنساب والأسرات الحاكمة فى التاريخ الإسلامى تحقيق زكى حسن، وحسن محمود.
- ٤٣- سبط ابن الجوزى، شمس الدين أبو المظفر بن قيزو غلى (ت ٦٥٤هـ).
«مرآة الزمان فى تاريخ الأعيان» حيدر آباد ١٩٠٨.
- ٤٤- ابن مسعود، محمد (ت ٣٣٠هـ):
«كتاب الطبقات الكبير» (القاهرة ١٣٥٨هـ).
- ٤٥- ابن سمرة، أبو حفص عمر بن على (عاش فى القرن السادس الهجرى):
«طبقات فقهاء اليمن وعيون من أخبار سادات رؤساء الزمن» تحقيق فؤاد سيد (القاهرة ١٩٥٧).
- ٤٦- السيوطى، عبد الرحمن بن أبى بكر (ت ٩١١هـ):
«حسن المحاضرة فى أخبار مصر والقاهرة» (القاهرة ١٣٢٧هـ).
- ٤٧- الطبرى، أبو جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ):
«تاريخ الأمم والملوك» دار المعارف (القاهرة).
- ٤٨- ابن عبد الحكم، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله. (ت ٢٥٧هـ):
«فتوح مصر والمغرب» (لیدن ١٩٢٠).
- ٤٩- ابن عبد المجيد، تاج الدين عبد الباقي (ت ٧٤٣هـ):
«تاريخ اليمن» المسمى «بهجة الزمن فى تاريخ اليمن»- تحقيق مصطفى حجازى.
- ٥٠- العبدلى. أحمد فضل بن على محسن العبدلى:
«هدية الزمن فى أخبار ملوك لحج وعدن» بيروت ١٩٨١.
- ٥١- العرشى، حسين بن أحمد الزهدى (عاش فى القرن الرابع):
«بلوغ المرام فى شرح ومسك الختام فيمن تولى ملك اليمن من ملك وإمام» (مصر ١٩٣٩).
- ٥٢- عمارة، نجم الدين محمد الحكيمى اليمنى (ت ٥٦٩هـ):
«تاريخ اليمن» مختصر كائى.

- ٥٣- «المفيد في تاريخ صنعاء وزيد» (تحقيق الأكوع).
- ٥٤- «النكت العصرية في أخبار الوزارة المصرية» (باريس ١٨٩٩).
- ٥٥- العلوي، علي بن محمد بن عبيد الله العباسي «سيرة الهادي يحيى بن الحسن» تحقيق سهيل زكار- بيروت.
- ٥٦- أبو الفدا: الملك المؤيد عماد الدين إسماعيل بن علي (ت ٧٣٢).
- «المختصر في أخبار البشر».
- ٥٧- ابن الغوطي، كمال الدين أبو الفضل عبد الرزاق البغدادي (ت ٧٢٣)
- «الحوادث الجامعة والتجارب النافعة في المائة السابعة» نشره مصطفى جواد. بغداد.
- ٥٨- ابن قتيبة، عبد الله بن مسلم (ت ٢٧٦):
- «الإمامة والسياسة» القاهرة.
- ٥٩- القلقشندي، أبو العباس أحمد (ت ٨٢٠هـ):
- «صبح الأعشى في صناعة الإنشا» القاهرة.
- ٦٠- القمي، الحسين بن علي (القرن السادس):
- «رسائل القمي» مخطوط عند أحد شيوخ صنعاء.
- ٦١- ابن كثير، عماد الدين أبو الفدا إسماعيل بن عمر (ت ٧٧٤هـ):
- «البداية والنهاية» القاهرة.
- ٦٢- ابن الجاور، جمال الدين أبو الفتح يوسف بن يعقوب بن محمد الدمشقي (ت ٦٩٠هـ):
- «صفة بلاد اليمن ومكة وبعض الحجاز» ويسمى «تاريخ المستبصر» نشر أوسكار لوفقرين.
- ٦٣- بامخرمة، أبو محمد عبد الله الطيب بن عبد الله بن أحمد (ت ٩٤٧هـ):
- «تاريخ ثغر عدن» نشره أوسكار لوفقرين.
- ٦٤- المستنصر بالله (ت ٤٨٧هـ):
- «السجلات المستنصرية» نشرها عبد المنعم ماجد- القاهرة ١٩٥٤.

- ٦٥- المقدسى، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد (ت ٣٨٨هـ):
«أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم».
- ٦٦- المقرئى، تقى الدين بن أحمد بن على (ت ٨٤٥هـ):
«نعاظ الحنفا بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء» نشر جمال الدين الشيال- القاهرة ١٩٥٥.
- ٦٧- «السلوك لمعرفة دول الملوك» نشر محمد مصطفى زيادة.
- ٦٨- «المواعظ والاعتبار فى ذكر الخطط والآثار».
- ٦٩- ابن ميسر، محمد بن على بن يوسف بن جلب (ت ٦٧٧هـ):
«تاريخ مصر» القاهرة ١٩٤٩.
- ٧٠- ابن النديم، محمد بن إسحاق (ت نحو ٣٨٢هـ):
«الفهرست» تحقيق فلوجل- ليبسك ١٨٧١.
- ٧١- نشوان الحميرى (ت ٥٧٣هـ):
«الحوار العين» القاهرة ١٩٤٨.
- ٧٢- «منتخبات فى أخبار اليمن من كتاب «شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم»
تحقيق عظيم الدين أحمد- ليدن ١٩١٦.
- ٧٣- الهمداني، أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب (ت ٣٢٤هـ):
«الإكليل» ج١ تحقيق الكرملى- بغداد ١٩٣١- ج٢ تحقيق محب الدين الخطيب.
- ٧٤- «صفة جزيرة العرب» القاهرة ١٩٥٢.
- ٧٥- ابن واصل، جمال الدين محمد بن سالم (ت ٦٩٧هـ):
«مفرج الكروب فى أخبار بنى أيوب» نشر محمد جمال الشيال.
- ٧٦- ابن الوردى، زين الدين أبو حفص عمر بن المظفر (ت ٧٤٩هـ):
«تاريخ ابن الوردى» القاهرة.
- ٧٧- الوصائى، وجيه الدين عبد الرحمن بن محمد الوصائى (ت ٧٨٢هـ):
«الاعتبار فى التواريخ والآثار» تحقيق عبد الله الحبشى.

٧٨- ياقوت: شهاب الدين أبي عبد الله الحموى الرومى (ت ٦٢٦هـ):
«معجم البلدان».

٧٩- يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد (ت ١١٠٥هـ):
«غاية الأمانى فى أخبار القطر اليمانى» تحقيق سعيد عبد الفتاح عاشور- القاهرة ١٩٦٥.

ثالثاً: مراجع عربية حديثة:

- ٨٠- أحمد حسين شرف الدين:
«تاريخ اليمن الثقافى».
- ٨١- «اليمن عبر التاريخ».
- ٨٢- أحمد صبحى:
«الزيدية».
- ٨٣- أحمد فخرى:
«اليمن ماضيها وحاضرها».
- ٨٤- بروكلمان، كارل.
«تاريخ الشعوب الإسلامية، نقله إلى العربية نبيه فارس ومنير البعلبكي».
- ٨٥- حسن إبراهيم حسن:
«تاريخ الإسلام السياسى والدينى والثقافى والاجتماعى».
- ٨٦- «الدولة الفاطمية».
- ٨٧- عبد الله المهدي إمام الشيعة الإسماعيلية ومؤسس الدولة الفاطمية فى المغرب -
القاهرة- ١٩٤٧.
- ٨٨- حسن سليمان محمود:
«الصليحيون وعلاقتهم بالفاطميين».
- ٨٩- حسين الهمدانى وحسن سليمان محمود:
«الصليحيون والحركة الفاطمية فى اليمن» القاهرة ١٩٥٥.

٩٠- زبارة، محمد بن محمد يحيى الحسنى الصنعائى (ت ١٣٨٠هـ):
«أئمة اليمن».

٩١- سعيد عبد الفتاح عاشور «الأيوبيون والمماليك فى مصر والشام».

٩٢- «الحركة الصليبية».

٩٣- السيد عبد العزيز سالم:

«تاريخ البحرية الإسلامية فى مصر والشام» - بيروت - ١٩٧٢.

٩٤- صالح بن حامد العلوى:

«تاريخ حضرموت».

٩٥- عبد الله الحبشى:

«أعلام الفكر الإسلامى فى اليمن».

٩٦- عبد المنعم ماجد:

«الدولة الفاطمية».

٩٧- «نظم الفاطميين ورسومهم».

٩٨- عصام الدين عبد الرؤوف الفقى:

«بلاد الجزيرة فى أواخر العصر العباسى».

٩٩- الدول الإسلامية المستقلة فى الشرق.

١٠٠- بلاد الهند فى العصر الإسلامى.

١٠١- الحواضر الإسلامية الكبرى.

١٠٢- متز، آدم:

«الحضارة الإسلامية» ترجمة محمد عبد الهادى أبو ريده.

١٠٣- محمد أبو زهرة:

«مناقب الإمام الشافعى».

١٠٤- الإمام زيد:

«المذاهب الإسلامية».

- ١٠٥- محمد جمال الدين سرور:
«الدولة الفاطمية».
- ١٠٦- «سياسة الفاطميين الخارجية».
- ١٠٧- «قيام الدولة العربية الإسلامية».
- ١٠٨- محمد حسن:
«قلب اليمن».
- ١٠٩- محمد سعيد العطار:
«التخلف الاقتصادي والاجتماعي في اليمن».
- ١١٠- محمد عبد الله ماضي:
«دولة اليمن الزيدية».
- ١١١- محمد عبد العال أحمد:
«الأيوبيون في اليمن» القاهرة ١٩٨٠.
- ١١٢- محمد عبد الفتاح عليان:
«قرامطة العراق في القرنين الثالث والرابع من الهجرة».
- ١١٣- محمد علي الأكوع:
«الوثائق السياسية اليمنية» بغداد ١٩٧٦.
- ١١٤- محمد كامل حسين:
«طائفة الإسماعيلية».
- ١١٥- الواسعي، عبد الواسع بن يحيى اليماني:
«تاريخ اليمن» القاهرة ١٩٤٧.
- ١١٦- «البدر المزيل للحزن في فضائل اليمن ومحاسن صنعاء»
القاهرة (١٣٤٥هـ).
- ١١٧- الويسي، الحسين بن علي:
«اليمن الكبرى» القاهرة ١٩٦٢.

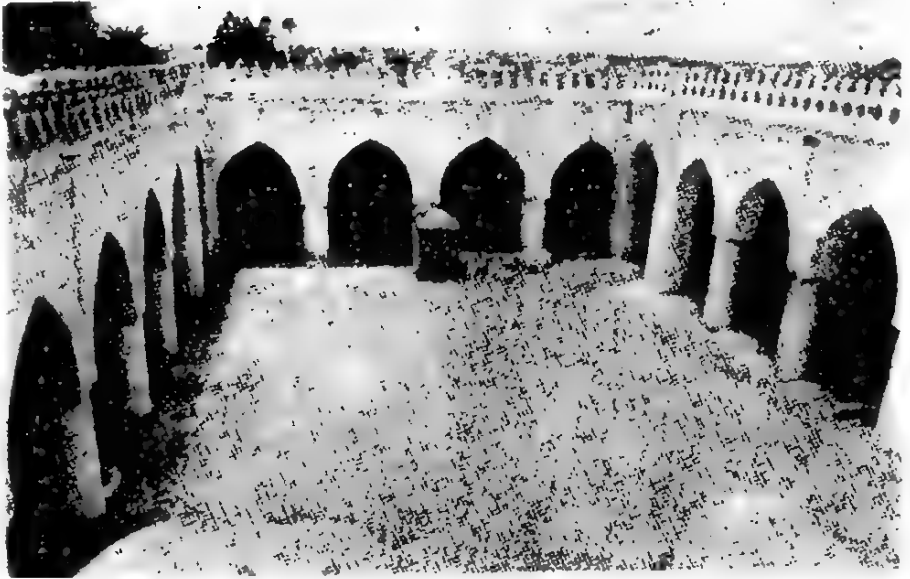
رابعاً: مراجع أوربية:

Arnold: The Califate.	- ١١٨
Ency: Of Islam.	- ١١٩
Hitti: Hist Of the Arabs.	- ١٢٠
Hogerth: A Hist. of Arabia.	- ١٢١
Kay: Yaman Its Early Medival History.	- ١٢٢
Lane Poole: A Hist. Of Egypt in the Middle Ages.	- ١٢٣
Scott: In the High Yamen.	- ١٢٤

ملحق
المساجد والمدارس وبعض المشاهد
الأثرية في اليمن بعد ظهور الإسلام

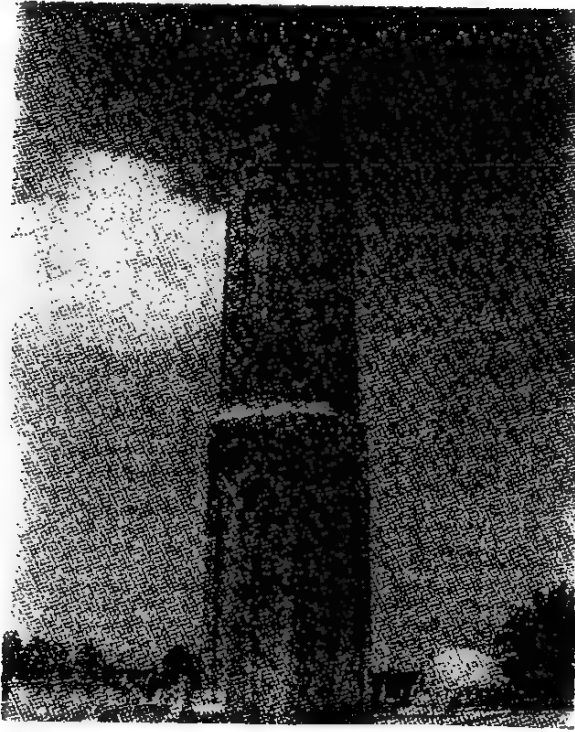


(١) جامع الكبير بريد



(٢) البائكات المطلة على الصحن بالجامع الكبير بريد

- ١- مصطفى شبح: مدخل إلى العمارة والفنون الإسلامية في الجمهورية اليمنية ص ١٧٥.
- ٢- مصطفى شبح: مدخل إلى العمارة والفنون الإسلامية في الجمهورية اليمنية ص ١٧٥.



مئذنة الجامع الكبير بيزيد^(١)



الجامع الكبير بدمار^(٢)

١- مصطفى شيجه: المصدر السابق.

٢- مصطفى شيجه: المصدر السابق.



جامع المدرسة بثلا^(١).



قبة الهادي بثلا^(٢).

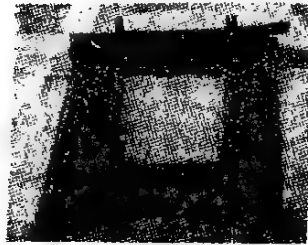
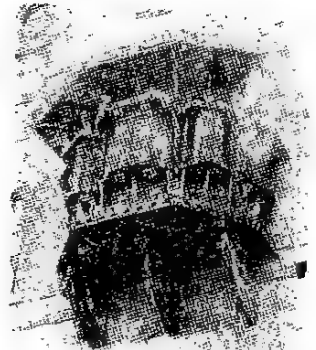
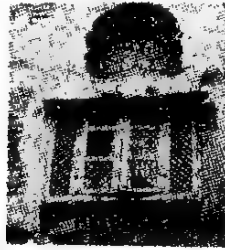
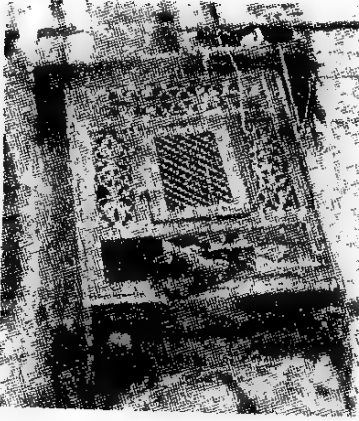
١- مصطفى شبيحه: المصدر السابق.

٢- مصطفى شبيحه: المصدر السابق.



شمعدان من التحاس المكفت بالفضة
المتحف الوطني بصنعاء^(١).

١- مصطفى شبيحه: المصدر السابق.

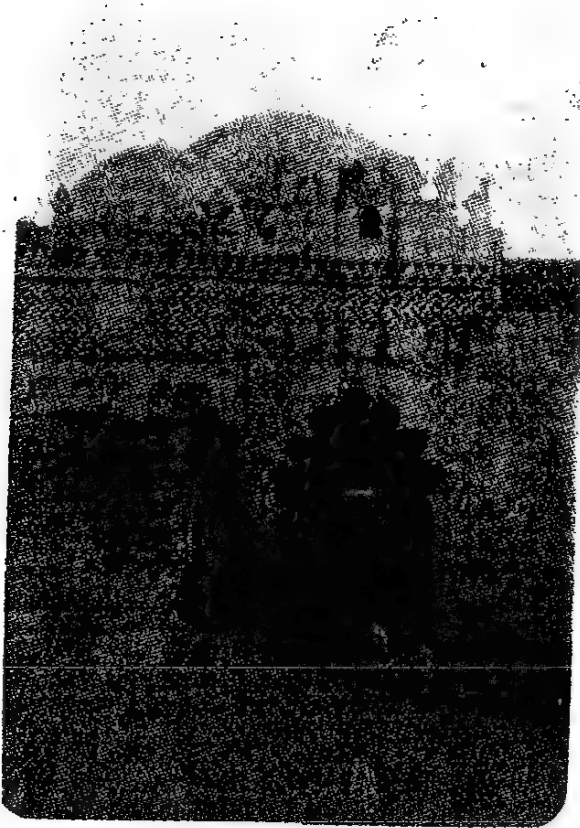


نماذج من المشربيات اليمنية في بعض منازل وقصور صنعاء^(٧).

١- مصطفى شبيحه: المصدر السابق.



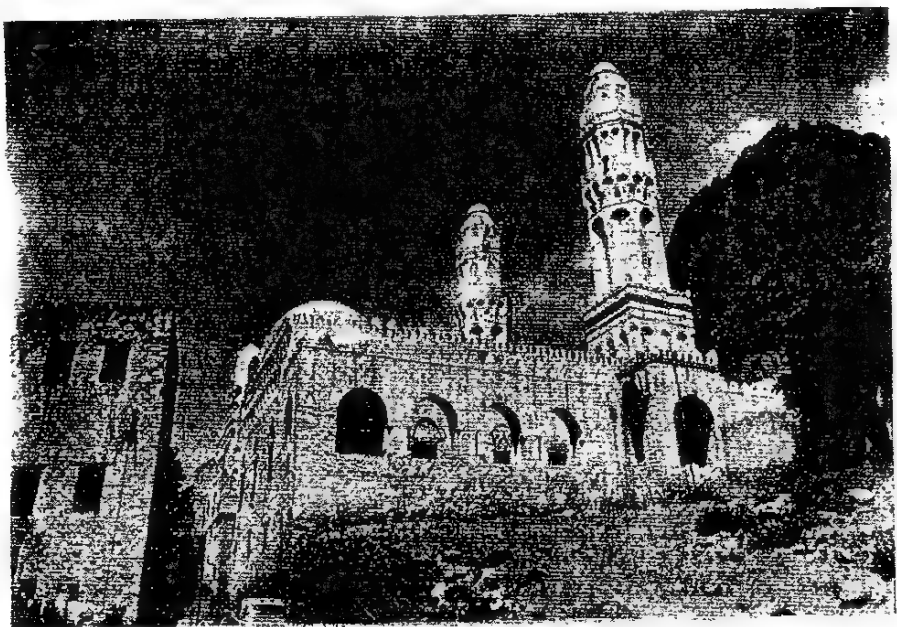
المدرسة المظفرية بتعز (١).



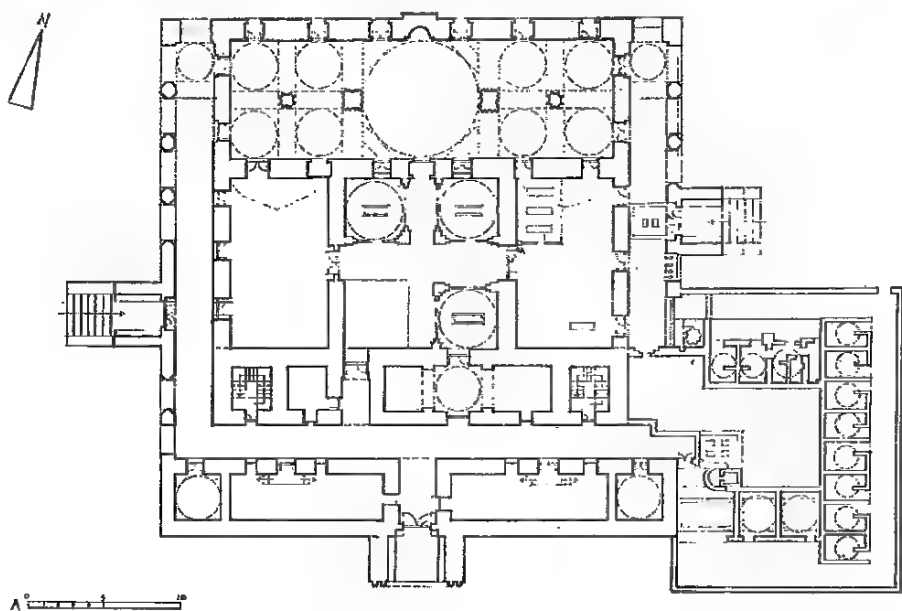
المدخل الغربى للمدرسة المظفرية (٢).

١- مصطفى شيوحه: المصدر السابق.

٢- مصطفى شيوحه: المصدر السابق.

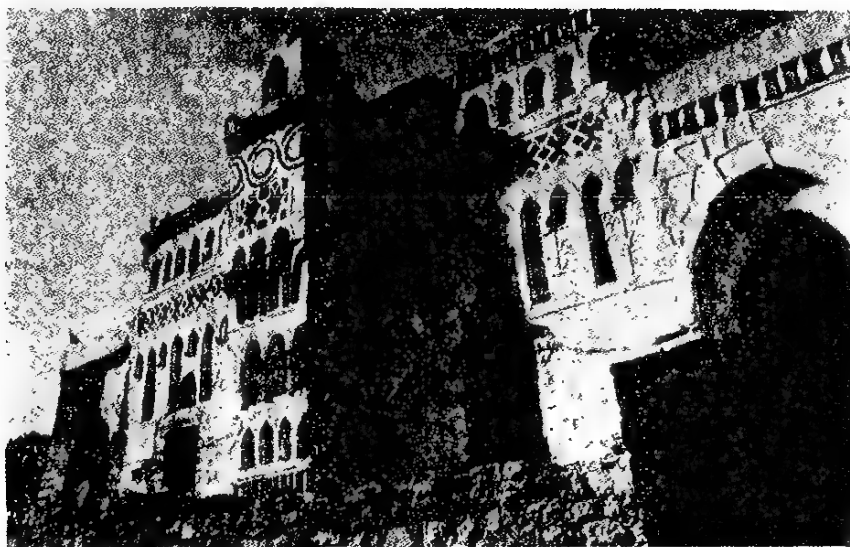


المدخل الغربي للمدرسة الأشرفية الكبرى في نابلس

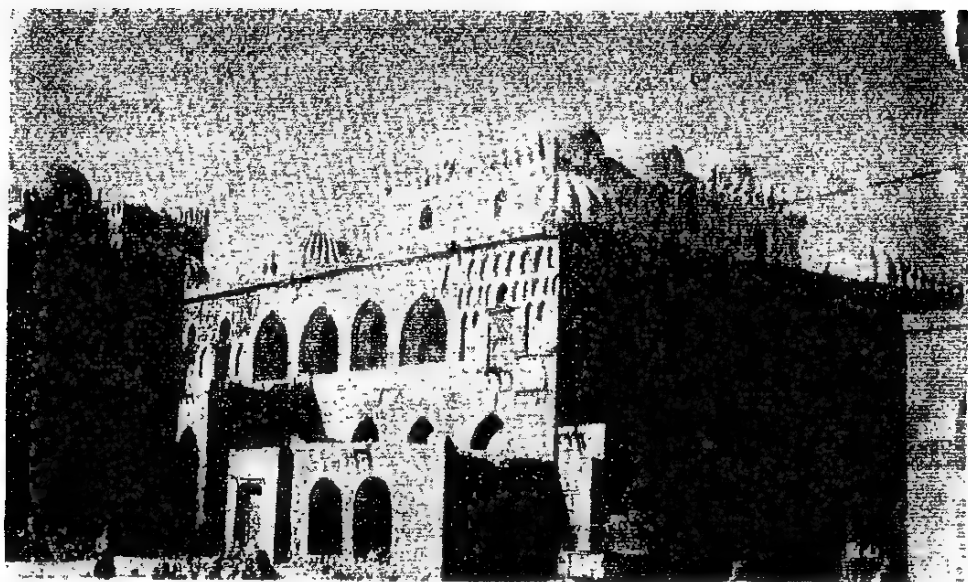


مخطط للمدرسة الأشرفية الكبرى

١- إسماعيل بن علي الأكرع: المدارس الإسلامية في اليمن.



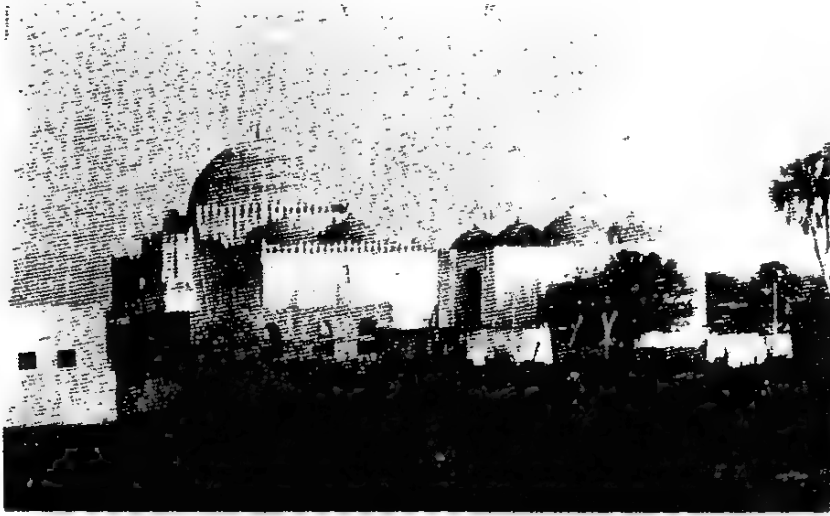
المدرسة المنصورية في حما



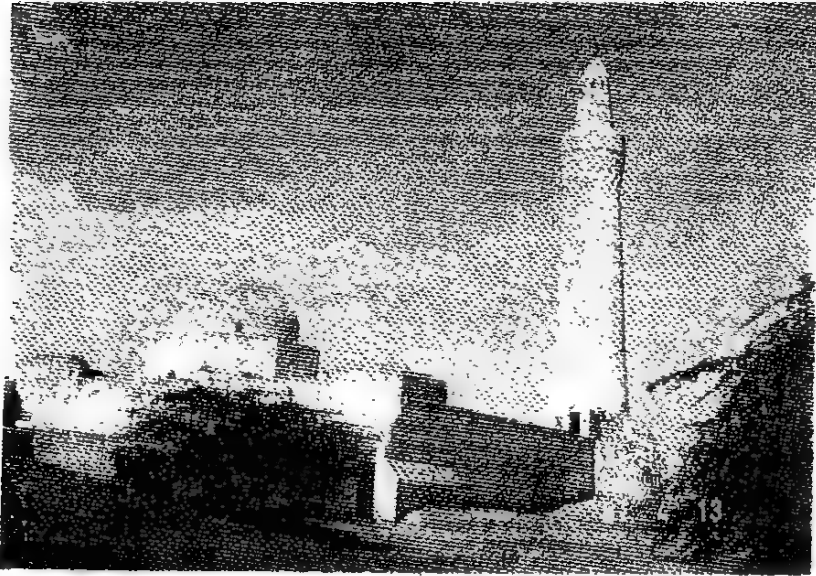
المدرسة العامرية في ردا

١- إسماعيل بن علي الأكرع: المصدر السابق.

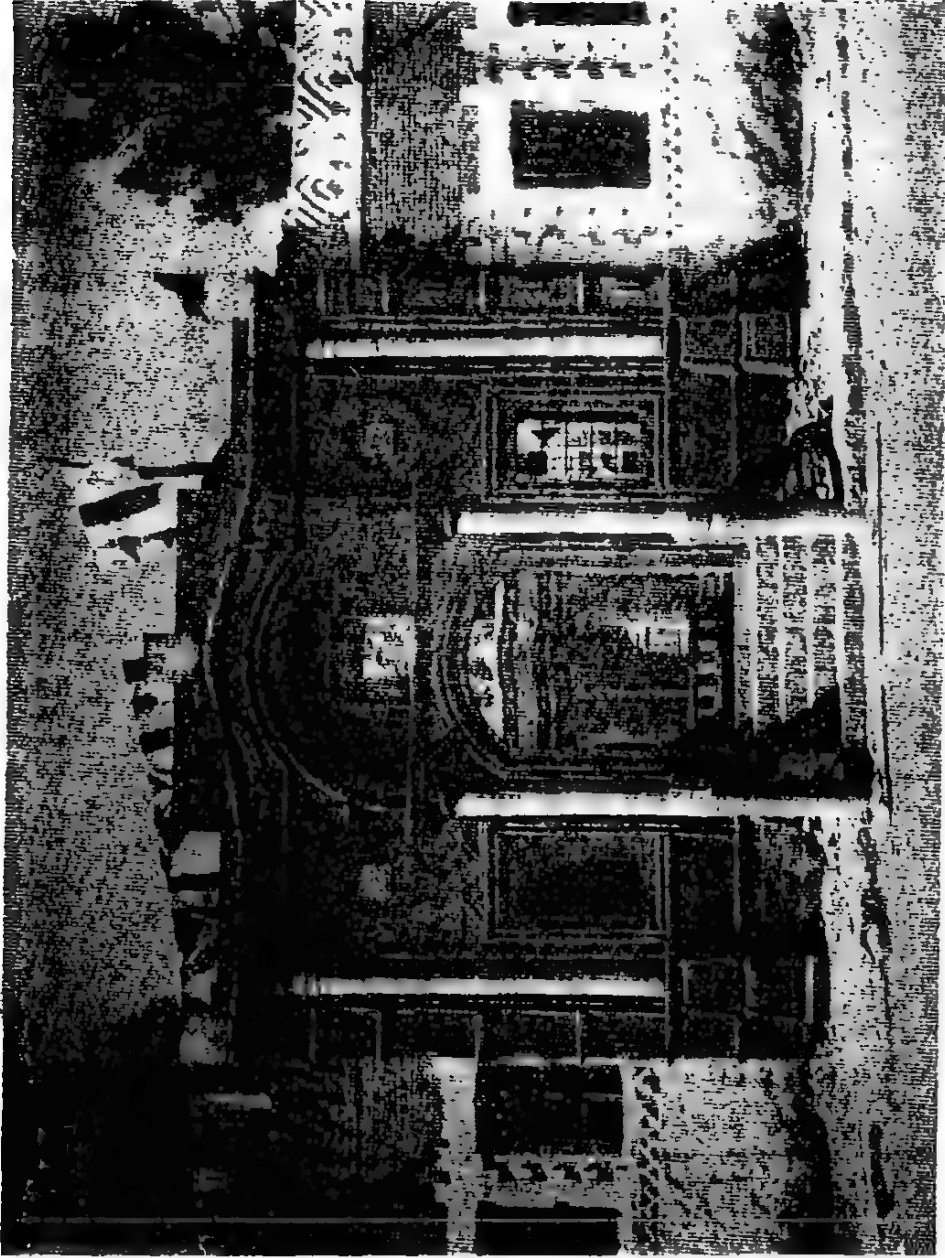
٢- إسماعيل بن علي الأكرع: المصدر السابق.



المدسة الكمالية بربد

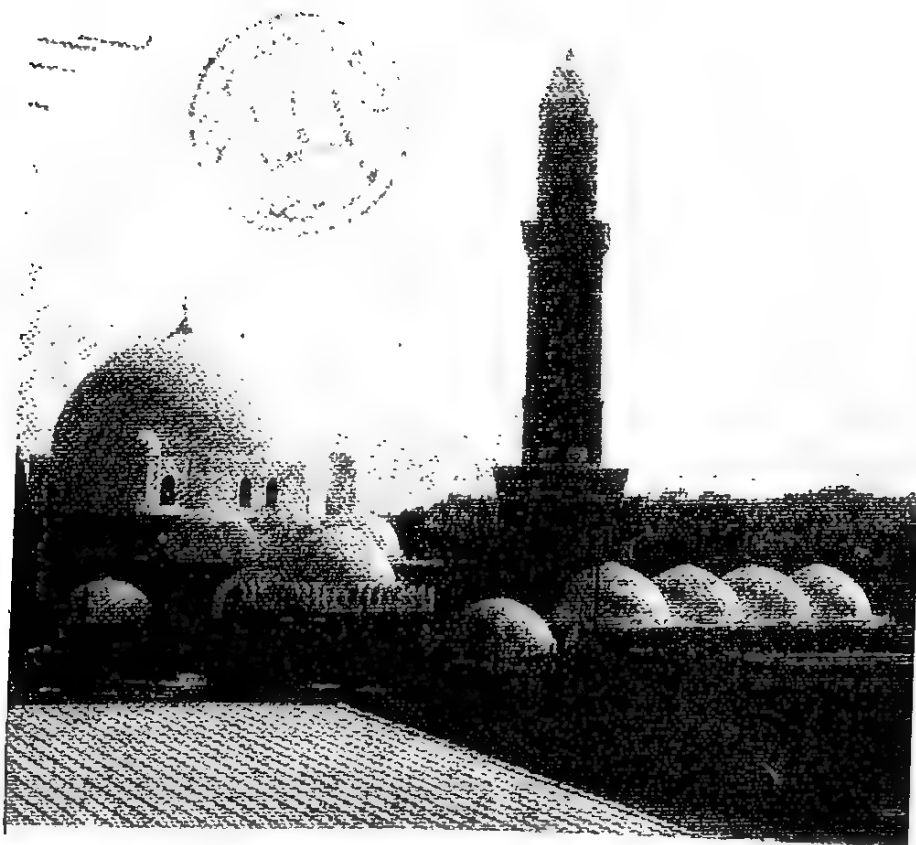


المدسة السكندرية بربد

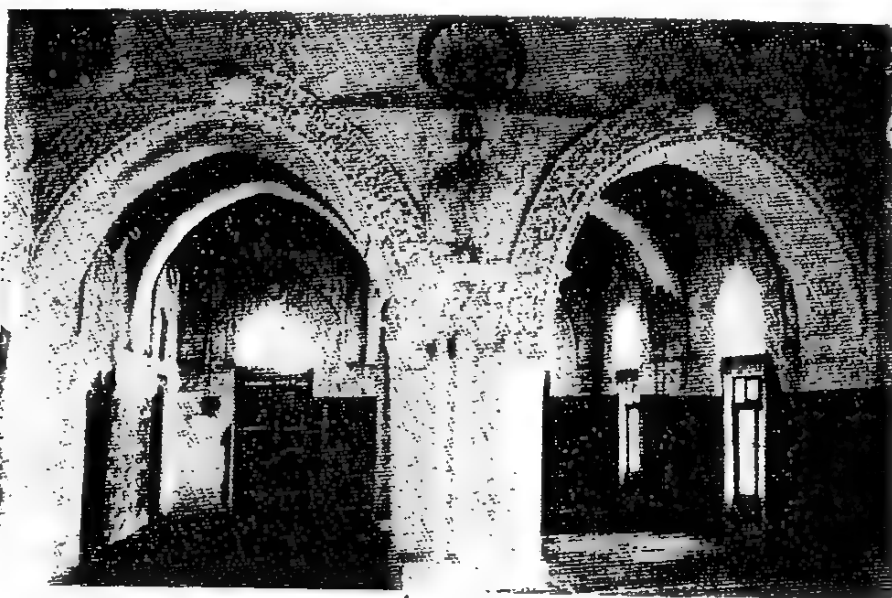


باب المدبرة العمية في صنعاء.

١- إسماعيل بن علي الأكوع - المصدر السابق.



مدرسة الكتبية بطنجة



بيت الصلاة بالمدرسة الأشرفية

الباب الأول

الحياة السياسية في بلاد اليمن في عصر الولاة

تمهيد:

- بلاد اليمن قبل الإسلام

- دخول الإسلام وانتشاره في بلاد اليمن

- الحركة الإباضية في بلاد اليمن

الباب الثاني

الدولة الإسلامية المستقلة في اليمن

دولة بني زياد (٢٠٥ - ٤٠٣هـ)

دولة بني يعفر

دولة الأئمة الزيدية في صعدة

- نشأة الزيدية

الدولة الإسماعيلية الأولى في اليمن

الدولة الإسماعيلية الثانية

- الدولة الصليحية (٤٣٩ - ٥٣٢)

علاقة الملوك الصليحيين بالأئمة الفاطميين

علاقة الملوك الصليحيين بالأئمة الزيدية

علاقة الصليحيين ببني نجاح

الحياة السياسية في بلاد اليمن قبل الحكم الأيوبي

- دولة بني زريع في عدن

- دولة بني مهدي

١٨٤

بلاد اليمن فى عهد بنى أيوب

٢١١

قيام دولة بنى رسول

الباب الثالث

مظاهر الحضارة فى بلاد اليمن

منذ فجر الإسلام حتى قيام دولة بنى رسول

مظاهر الحضارة الإسلامية فى بلاد اليمن منذ فجر الإسلام حتى قيام

٢١٧

دولة بنى رسول

الحالة الاقتصادية فى بلاد اليمن منذ فجر الإسلام حتى قيام دولة بنى

٢١٩

رسول

٢١٩

(أ) الزراعة

٢٢٤

(ب) الصناعة

٢٢٧

النشاط التجارى

٢٣٣

الإدارة المالية

٢٤١

المظاهر الاجتماعية فى اليمن

٢٤١

١ - طبقات المجتمع

٢٤٧

- الرقيق

٢٥٢

- أهل الذمة

٢٥٩

المرأة اليمنية وأثرها فى الحياة الاجتماعية

٢٧٠

- العادات والأخلاق

٢٧٢

الحياة الثقافية

٢٧٣

١ - علوم القرآن الكريم

٢٩٦

الأدب واللغة

٢٦٧

الشعر والشعراء فى بلاد اليمن

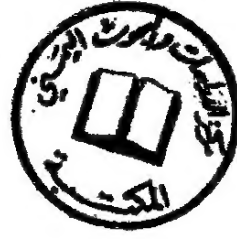
الجداول والمصادر والفهارس

٣٦٩	قوائم الولاة والحكام والأئمة
٣٧٠	عمال بني أمية (٤٠ هـ - ١٣٢ هـ)
٣٧١	عمال خلفاء بني العباس (١٣٢ هـ - ٢٠٣ هـ)
٣٧٣	الدولة المستقلة في اليمن
٣٧٣	١- دولة بني زياد (مركزها زيد)
٣٧٣	٢- دولة بني يعفر (مركزها شبام ثم صنعاء)
٣٧٤	٣- دولة بني نجاح (خلفت دولة بني زياد في زيد)
٣٧٤	٤- دولة بني الصليحي
٣٧٥	٥- دولة بني زريع (في عدن)
٣٧٥	٦- دولة بني حاتم (في صنعاء)
٣٧٦	٧- دولة بني مهدي (مركزها زيد)
٣٧٦	٨- دولة بني أيوب
٣٧٧	٩- دولة بني رسول (في تعز)
٣٧٨	قائمة الأئمة ومدد حكمهم
٣٧٩	المصادر والمراجع
٤٠٥	الفهرست

كتب للمؤلف

- ١- كتاب «تاريخ الإسلام في العصر التركي». الناشر دار الفكر العربي.
 - ٢- «الحواضر الإسلامية الكبرى». الناشر دار الفكر العربي.
 - ٣- «بلاد الجزيرة في أواخر العصر العباسي». الناشر دار الفكر العربي.
 - ٤- «اليمن في ظل الإسلام». الناشر دار الفكر العربي.
 - ٥- «الهند في العصر الإسلامي».
 - ٦- «الإسلام وعالم الفكر».
 - ٧- «الدولة الإسلامية المستقلة في الشرق». الناشر دار الفكر العربي.
 - ٨- «الدولة العباسية».
 - ٩- «تاريخ المغرب والأندلس».
 - ١٠- «الدولة الإسلامية وحضارتها».
 - ١١- «معالم التاريخ الإسلامي». الناشر دار الفكر العربي.
 - ١٢- «الحركة الفكرية في بلاد اليمن في عصر بني رسول».
- شارك في إعداد أطلس العالم الإسلامي. يضاف إلى ذلك العديد من البحوث والدراسات في تاريخ الإسلام وحضارته.

رقم الايداع	٩٤ / ٤٣٧٦
الرقم الدولي I.S.B.N	977-10-0671-1



المكتبة التاريخية اليمنية

www.yemenhistory.org

مختار محمد الضبيبي